



তাকসীরে তাবারী শরীফ

প্রথম খণ্ড



আব্বাস আলী জাফর মুহাম্মদ
ইবন জারীর তাবারী (রহ.)



তাফসীরে তাবারী শরীফ

প্রথম খণ্ড

আল্লামা আবু জাফর মুহাম্মদ ইব্ন জারীর তাবারী
রহমাতুল্লাহি আলায়হি

সম্পাদনা পরিষদের তত্ত্বাবধানে অনূদিত এবং তৎকর্তৃক সম্পাদিত

ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ

তাফসীরে তাবারী শরীফ

(প্রথম খণ্ড)

তাফসীরে তাবারী শরীফ প্রকল্প

প্রকাশকাল :

ভাদ্র : ১৪০০

রবীউল আউয়াল : ১৪১৩

সেপ্টেম্বর : ১৯৯৩

ইফাবা অনুবাদ ও সংকলন প্রকাশনা : ১১৭

ইফাবা প্রকাশনা : ১৭৩৯

ইফাবা গ্রন্থাগার : ২৯৭-১২২৭

ISBN : 984-06-0105-9

প্রকাশক

পরিচালক

অনুবাদ ও সংকলন বিভাগ

ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ

বায়তুল মুকাররম, ঢাকা-১০০০

মুদ্রণে

ইসলামিক ফাউন্ডেশন প্রেস

বায়তুল মুকাররম, ঢাকা-১০০০

বঁধাইয়ে

আল-আমীন বুক বাইন্ডিং ওয়ার্কস

৮৫, শরৎগুপ্ত রোড, নারিন্দা, ঢাকা-১১০০

প্রচ্ছদ অংকনে : রফিকুল ইসলাম

মূল্য : ৪৮০

TAFSIR-E-TABARI SHARIF (1st Volume) (Commentary on the Holy Quran)
Written by Allama Abu Jafar Muhammad Ibn Jarir Tabari (Rh.) in Arabic, translated
into Bengali under the supervision of the Editorial Board of Tabari Sharif and
published by Director, Translation and Compilation Section, Islamic Foundation
Bangladesh, Baitul Mukarram, Dhaka--1000.
September 1993

আমাদের কথা

সমস্ত প্রশংসা আল্লাহ্ তাআলার জন্য। দরুদ ও সালাম তাঁর প্রিয় নবী হযরত মুহাম্মদ (স)
এবং তাঁর পরিবারবর্গ ও সাহাবায়ে কিরামগণের প্রতি।

মানবজীবনকে কুরআন মজীদে ছাঁচে গঠন করার জন্য প্রথমে কুরআন বুঝা প্রয়োজন।
মাতৃভাষায় কুরআন মজীদকে বুঝার জন্য প্রায় শতাব্দী কালেরও অধিক সময় ধরে বাংলা ভাষায়
তার তরজমা ও তাফসীর প্রণয়নের প্রচেষ্টা অব্যাহত রয়েছে। এ প্রচেষ্টার ধারাবাহিকতা বজায়
রেখে ইসলামিক ফাউন্ডেশন মুসলিম জগতে সমাদৃত প্রামাণিক তাফসীরগুলোর পর্যায়ক্রমে
বঙ্গানুবাদ প্রকাশের এক প্রকল্প গ্রহণ করেছে। ত্রিশ খণ্ডে সমাপ্ত তাফসীরে তাবারী আমাদের
তাফসীর প্রকল্পের অন্যতম প্রকল্প। এ তাফসীরখানা ইসলামের প্রাথমিক যুগের জগদ্বিখ্যাত
এক প্রামাণ্য তাফসীর। এর প্রণেতা আল্লামা আবু জাফর মুহাম্মাদ ইব্ন জারীর তাবারী (র)।

কুরআন মজীদে সঠিক ব্যাখ্যায় সর্বাপেক্ষা অধিক সংখ্যক হাদীস ব্যবহার করায় প্রায়
সাত্বে এগার'শ বছরের সুপ্রাচীন এ তাফসীরখানা মুসলিম জাহানে বিশেষভাবে সমাদৃত। তত্ত্ব ও
তথ্যের বিশুদ্ধতার কারণে পাশ্চাত্য জগতের পণ্ডিত ও গবেষকগণও তাফসীরখানার প্রতি
বিশেষভাবে আকৃষ্ট হয়েছেন। ১৯৮৮ সালে গ্রেট ব্রিটেনে অক্সফোর্ড ইউনিভার্সিটি প্রেস
তাফসীরখানার প্রথম খণ্ডের ইংরেজী অনুবাদ প্রকাশ করে। এতে গ্রন্থখানির প্রতি তাঁদের প্রবল
অনুরাগ প্রকাশ পায়।

খ্যাতনামা মুফাসসিরগণ সমন্বয়ে একটি সম্পদনা পরিষদ-এর তত্ত্বাবধানে বিশিষ্ট
আলিমবৃন্দ তাফসীরখানার বাংলা তরজমা করেছেন। এর প্রথম খণ্ড প্রকাশ করতে পারায় আমরা
আল্লাহ্ তাআলার শোকরগোজারী করছি। আশা করি, এভাবে এর বাকী খণ্ডগুলোও সুধী
পাঠকদের হাতে তুলে দিতে আমরা সক্ষম হবো ইনশাআল্লাহ্। তদসংগে ইসলামিক
ফাউন্ডেশনের পক্ষ থেকে আমি এর অনুবাদকবৃন্দ ও সম্পাদনা পরিষদের সদস্যবৃন্দকে
মুবারকবাদ জানাই। অনুবাদ ও সংকলন বিভাগের সংশ্লিষ্ট কর্মকর্তা-কর্মচারীবৃন্দসহ এর
প্রকাশনায় যারা সাহায্য-সহযোগিতা করেছেন তাদের সবাইকেও মুবারকবাদ জানাই।

আল্লাহ্ পাক আমাদের সবাইকে কুরআনী যিন্দগী যাপনের তাওফীক দিন এবং আল্লামা
তাবারীকে জান্নাতে সুমহান মর্যাদা দান করুন এ মুনাজাত করি। আমীন। ইয়া রাব্বাল আলামীন।

তারিখ : ভাদ্র, ১৪০০ সাল
সফর, ১৪১৩ হিজরী

মোঃ শফিউদ্দিন
মহাপরিচালক

ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ

প্রকাশকের কথা

আল্‌হামদু লিল্লাহ্।

ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ-এর অনুবাদ ও সংকলন বিভাগ থেকে তাফসীরে তাবারী শরীফের প্রথম খণ্ডের বঙ্গানুবাদ প্রকাশিত হওয়ায় আমরা আল্লাহ্ রাসূলু আলামীনের দরবারে জানাই সীমাহীন শুক্রিয়া।

বাংলাদেশ সরকারের তৃতীয় পঞ্চবার্ষিকী পরিকল্পনাধীনে এ তাফসীরখানা প্রথম থেকে তিন খণ্ড বঙ্গানুবাদ প্রকাশিত হওয়ার কথা ছিল। ইতিমধ্যে এর দ্বিতীয়, তৃতীয় ও চতুর্থ খণ্ড প্রকাশিত হলেও নানা জটিলতা ও প্রতিবন্ধকতা হেতু প্রথম খণ্ডখানি প্রকাশ করা সম্ভব হয়ে উঠেনি। এজন্য পাঠকবৃন্দের অসুবিধার কথা স্বরণ করে আমরা আন্তরিকভাবে দুঃখিত।

তাফসীরে তাবারীর অনুবাদ পাণ্ডুলিপি প্রণয়ন ও প্রকাশে যাঁরা আমাদের বিভিন্নভাবে সহযোগিতা করেছেন তাঁদের সবাইকে মবারকবাদ জানাচ্ছি। আল্লাহ্ পাক আমাদের শ্রমকে ইবাদত হিসাবে কবূল করুন এ মুনাজাত করি।

নির্ভুলভাবে কিতাবখানি প্রকাশ করার সর্বাত্মক চেষ্টা সত্ত্বেও এতে ত্রুটি থাকার অস্বাভাবিক নয়। এ রকম কোন ত্রুটি সূধী পাঠক আমাদের জানালে আমরা ইন্শাআল্লাহ্ পরবর্তী সংস্করণে তা সংশোধন করে নেব।

আল্লাহ্ রাসূলু আলামীন আমাদের সবাইকে কুরআন বুঝা ও তদনুযায়ী আমল করার তাওফীক দিন। আমীন! ইয়া রাস্বাল আলামীন।

মুহাম্মদ লুতফুল হক

পরিচালক

অনুবাদ ও সংকলন বিভাগ

ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ

বায়তুল মুকাররম, ঢাকা-১০০০

ফোন : ২৩১৩৯৬

সম্পাদনা পরিষদ

মাওলানা মোহাম্মদ আমিনুল ইসলাম	সভাপতি
ডঃ এ,বি,এম হাবিবুর রহমান চৌধুরী	সদস্য
মাওলানা মুহাম্মদ ফরীদুদ্দীন আভার	ঐ
মাওলানা মুহাম্মদ তমীযুদ্দীন	ঐ
মাওলানা মোহাম্মদ শামসুল হক	ঐ
জনাব মুহাম্মদ লুতফুল হক	সদস্য সচিব

অনুবাদক মণ্ডলী

১. মাওলানা মুহাম্মদ মূসা
২. মাওলানা ইসহাক ফরিদী
৩. মাওলানা মোজাম্মেল হক
৪. মাওলানা আ.ন.ম রুহুল আমীন চৌধুরী
৫. মাওলানা বুরহান উদ্দীন
৬. মাওলানা মুহাম্মদ ইসমাইল
৭. মাওলানা বশীর উদ্দীন
৮. মাওলানা আ.ব.ম. সাইফুল ইসলাম

সম্পাদনা পরিষদের কথা

আল্লাহ্ রাসূল আলামীন বিশ্বমানবের হিদায়াতের জন্য রহমাতুল্লিল আলামীন প্রিয়নবী হযরত মুহাম্মাদুর রাসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের প্রতি সত্য ও মিথ্যার মধ্যে পার্থক্যকারীরূপে কুরআন করীম ও ফুরকানে হামীদ নাযিল করেন। এই মহাগ্রন্থ বিশ্বমানবকে সত্য-সুন্দর পথের দিশা দেয় এবং সার্বিক কল্যাণের পথ প্রদর্শন করে। জীবনের প্রতিটি ক্ষেত্রে কুরআন মজীদের মহান শিক্ষা গ্রহণের মাধ্যমেই কেবল অশান্ত পৃথিবীতে শান্তি সুপ্রতিষ্ঠিত হতে পারে। ব্যক্তি জীবন থেকে শুরু করে পারিবারিক, সামাজিক, রাষ্ট্রীয় ও আন্তর্জাতিক এক কথায় জীবনের প্রতিটি ক্ষেত্রে এ মহাগ্রন্থ দিয়েছে সঠিক পথের নির্দেশনা। কুরআন মজীদের শিক্ষা ও দিক-নির্দেশনা দুনিয়ার যেখানে যতদূর বিস্তার লাভ করেছে, শান্তি ও সুখের আলোকচ্ছটায় সেসব এলাকা উজ্জ্বল হয়ে উঠেছে।

আল্লাহ্ তাআলা বিশ্বমানবের প্রতি তাঁর পরম করুণার নিদর্শনস্বরূপ কুরআন করীম নাযিল করেছেন। সেজন্য তাঁর মহান দরবারে লক্ষ কোটি সিজদায়ে শোকরানা। বিশ্বনবী হযরত মুহাম্মাদুর রাসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের প্রতি অসংখ্য দরুদ ও সালাম, যিনি সুদীর্ঘ ২৩ বছরের বিরামহীন নিষ্ঠা ও পরিশ্রম দ্বারা এ মহাগ্রন্থের সকল শিক্ষাকে অক্ষরে অক্ষরে বাস্তবায়িত করেছেন এবং কুরআনী যিন্দগীর নমুনা স্থাপন করেছেন।

কুরআন মজীদ আল্লাহ্ জাল্লা শানুহুর কলাম। তার ভাব ও ভাষা, শব্দ ও অর্থ সবই তাঁর নিজস্ব। কুরআন মজীদ ফেরেশতা-শ্রেষ্ঠ হযরত জিবরাঈল আলাইহিস সালামের মাধ্যমে প্রিয়নবী হযরত মুহাম্মাদ মুস্তফা সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের নিকট নাযিল হয়। কুরআন মজীদের ব্যাখ্যা করা অতি কঠিন কাজ। কুরআন শরীফের ব্যাখ্যা কুরআন শরীফের ভেতরই রয়েছে। এর এক আয়াতের ব্যাখ্যা সঞ্চিত অন্য আয়াতে পাওয়া যায়। আবার হাদীস শরীফেও অনেক আয়াতের ব্যাখ্যা পাওয়া যায়। প্রিয়নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম সাহাবা কিরামের জিজ্ঞাসার প্রেক্ষিতেও কোনো কোনো আয়াতের ব্যাখ্যা দান করেছেন। সাহাবা কিরামের আমলেও কিছু সাহাবী কুরআনের ব্যাখ্যা করেছেন। এমনিভাবে তাবীঈন ও তাবে তাবীঈনের যুগ পারি দিয়ে এখন পর্যন্ত এই ব্যাখ্যা বা তাফসীরের কাজ অব্যাহত রয়েছে। পৃথিবীর নানা দেশের নানা ভাষায় যুগে যুগে মুফাস্সির বা ভাষ্যকার ও টীকাকারগণ তাঁদের সারা জীবনের সাধনায় এর ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ করার সৌভাগ্য অর্জন করেছেন।

যুগে যুগে বিভিন্ন দেশের মানুষ কুরআন মজীদে ভাষাকে আপন করে এবং মাতৃভাষায় তার ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ করে কুরআন মজীদে শিক্ষা ও আদর্শকে গ্রহণ করার সৌভাগ্য অর্জন করেছেন। বাংলা ভাষায় কুরআন মজীদে তরজমা ও তাফসীরের ইতিহাস সুপ্রাচীন নয়। বিস্তারিত ও মৌলিক তাফসীর প্রণয়নের ইতিহাস অতি সাম্প্রতিক। আল্লাহ তাআলার অশেষ রহমতে এই অধম জাতির সামনে বাংলা ভাষায় তাফসীরে নূরুল কুবআন নামে একখানা মৌলিক, প্রমাণ্য ও বিস্তারিত তাফসীর গ্রন্থ প্রণয়নে আত্মনিয়োগ করেছে। তাফসীরে নূরুল কুরআন ইনশাআল্লাহ ৩০ খণ্ডে সমাপ্ত হবে। আলহামদু লিল্লাহ, ইতিমধ্যে ১৭ (১৭ পারা) খণ্ড প্রকাশিত হয়েছে।

প্রসঙ্গক্রমে বলা যেতে পারে, গত সোয়া শ' বছর যাবত মোটামুটিভাবে বাংলা ভাষায় কুরআন মজীদে তরজমা প্রকাশের প্রচেষ্টা অব্যাহত রয়েছে, কিন্তু সর্বাংগীন সার্থক এবং সুন্দর অনুবাদ প্রকাশিত হয়নি বললে অত্যুক্তি হবে না। ইতিপূর্বে প্রকাশিত কোন তাফসীরকারই পূর্ণ তাফসীর প্রকাশে সক্ষম হননি। অবশ্য উর্দু ভাষায় রচিত কিছু তাফসীরের বাংলা অনুবাদ হয়েছে।

'তাফসীরে তাবারী' ইসলামের প্রাথমিক যুগের বিশাল তাফসীর। এটি মধ্যযুগীয় প্রচলিত আরবী ভাষায় রচিত। এর রচয়িতা তদানীন্তন অন্যতম শ্রেষ্ঠ আলিম হযরত ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলায়হি। এতে তিনি কুরআন মজীদে প্রত্যেক শব্দ ও আয়াতের বিস্তারিত ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ করার প্রয়াস পেয়েছেন। এ একটি ব্যতিক্রমধর্মী নির্ভরযোগ্য তাফসীর। এই তাফসীর গ্রন্থখানা তৎকালীন প্রয়োজন মিটানোর জন্য প্রণীত হয়েছিলো। এর পূর্ণ নাম "আল-জামিউল বায়ান ফী তাফসীরিল কুরআন", সংক্ষেপে "তাফসীরে তাবারী" নামে সমধিক পরিচিত।

এই তাফসীরের বাংলায় রূপান্তর নিঃসন্দেহে কঠিন কাজ। ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ এই কঠিন কাজটি হাতে নিয়ে এক মহৎ উদ্যমের পরিচয় দিয়েছে। এই কাজটি সম্পাদনার জন্য একটি সম্পাদনা পরিষদ গঠিত হয়। যারা অনুবাদের কাজে অংশগ্রহণ করেছেন তাঁরাও এক বিশাল কাজ করেছেন। কেননা পূর্বেই বলেছি, এ কাজ সহজসাধ্য নয়।

অনুবাদকর্মকে ঢেলে সাজানো সম্পাদকমণ্ডলীর দায়িত্ব। তাঁরা দায়িত্ব সচেতন থেকে নিয়মিত কর্মরত আছেন। কাজটি দুরূহ। বাস্তবক্ষেত্রে না আসা পর্যন্ত এই বিষয়ে সঠিক ধারণা করাও সম্ভব নয়। এ ব্যাপারে জাতীয় স্বার্থে দেশের জ্ঞানী-গুণী সবার নিকট আমরা দোআপ্রার্থী।

আল্লাহ তাআলা জালা শানুহর মহান দরবারে মুনাজাত করি, তিনি যেন এ মহতি উদ্যোগকে কবুল করেন এবং একাজকে আমাদের সকলের নাজাতের ওসিলা করেন। আরো দুআ করি, বাংলা ভাষাভাষী সবাই যেন আগ্রহ সহকারে এ কিতাব পাঠ করে নিজেদের জীবনে জান্নাতের অমিয় সুখ লাভ করতে পারেন।

আমীন! সুম্মা আমীন!!

ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলায়হির সংক্ষিপ্ত জীবনী

আবু জাফর মুহাম্মাদ ইবন জারীর তাবারী রহমাতুল্লাহি আলায়হি ২২৪/২২৫ হিজরী মুতাবিক ৮৩৮/৮৩৯ খৃষ্টাব্দে অষ্টম আব্বাসী খলীফা মুতাসিম বিলাহর শাসনামলে ইরানের কাম্পিয়াস সাগরের তীরবর্তী পাহাড়ঘেরা তাবারিস্তানের আমুল শহরে এক অভিজাত পরিবারে জন্মগ্রহণ করেন। পিতার নাম জারীর, দাদার নাম ইয়াযীদ, পরদাদার নাম কাছীর এবং তিনি গালিবের পুত্র। তাবারিস্তানের অধিবাসী হিসেবে পরিচয়সূচক 'তাবারী' শব্দটি তাঁর নামের শেষে সংযোজন করা হয়েছে। ইমাম তাবারী নামেই তিনি সমধিক পরিচিত। X

বাল্যকাল থেকেই তাঁর জ্ঞান-পিপাসা ছিল অত্যন্ত প্রবল। সাত বছর বয়সে তিনি কুরআনুল করীম মুখস্ত করেন। ফারসী ভাষা ও সাহিত্য এবং ইরানের ইতিহাস তিনি ছেলেবেলায় স্বগৃহে অবস্থানকালেই অধ্যয়ন করেন। উচ্চ শিক্ষার জন্য তিনি উদগ্রীব ছিলেন। কাজেই নিজ শহরে প্রাথমিক শিক্ষা গ্রহণের পর মাত্র ১২ বছর বয়স থেকেই তিনি ইসলামী শিক্ষা কেন্দ্রসমূহে যাতায়াত করতে থাকেন। প্রথমত রায় এবং তার নিকটস্থ শহরসমূহে সফর করেন। তারপর হযরত ইমাম আহমাদ ইবন হাম্বল রহমাতুল্লাহি আলাইহির নিকট হাদীস শরীফ অধ্যয়নের জন্য বাগদাদ গমন করেন। তিনি বাগদাদে পৌঁছার মাত্র কয়েক দিন পূর্বেই হযরত ইমাম আহমাদ ইবন হাম্বল রহমাতুল্লাহি আলাইহি ইতিকাল করেন। অবশেষে তিনি বসরা ও কুফাতে কিছুকাল অবস্থানের পর আবার বাগদাদ ফিরে আসেন। বাগদাদে কিছুকাল অবস্থানের পর তিনি মিসরে চলে যান। মিসরের পথে সিরিয়ার বিভিন্ন শহরেও তিনি কিছুদিন অবস্থান করে হাদীসশাস্ত্রে ব্যুৎপত্তি লাভ করেন। মিসরে অবস্থানকালেই তাঁর পাণ্ডিত্যের খ্যাতি সর্বত্র ছড়িয়ে পড়ে। পুনরায় বাগদাদে ফিরে জীবনের শেষ দিনগুলোতে সেখানেই অবস্থান করেন। বাগদাদ থেকে জন্মভূমি তাবারিস্তানে তিনি দুইবার মাত্র স্বল্পকালীন সফরে গিয়েছিলেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি শান্ত প্রকৃতির লোক ছিলেন। বাগদাদে তিনি আরবী ভাষা ও সাহিত্য, ইতিহাস, দর্শন, তর্কবিদ্যা ও ভূতত্ত্বে গভীর জ্ঞান অর্জন করেন। তিনি মক্কা মুয়াযযামাতে কয়েক বছর অবস্থান করে কুরআন মজীদে বিশদ তাফসীর ও হাদীস অধ্যয়ন করেন। পরে মিসর সফর করেন। সফরের মূল উদ্দেশ্যই ছিল বিভিন্ন স্থানের খ্যাতিমান পণ্ডিতগণের সাহচর্যে অবস্থান করে বিভিন্ন বিষয়ে পারদর্শিতা অর্জন করা। কুরআন মজীদে তাফসীর, হাদীস শরীফের ব্যাখ্যা এবং ইতিহাসের তথ্যাদি বিষয়ে গভীর জ্ঞানার্জনে তাঁর

সুকঠিন সাধনার কথা জগতে সমধিক প্রসিদ্ধ। তাঁর অদম্য জ্ঞানস্পৃহা জন্ম তাঁকে জীবনে বহু দুঃখ-কষ্টের সম্মুখীন হতে হয়েছে। বহুদিন তাঁকে অধাহারে-অনাহারে কাটাতে হয়েছে। এক সময় পর পর কয়দিন অনাহারে অতিবাহিত করার পর নিজের জামার হাতা বিক্রি করেও জঠরজ্বালা নিবৃত্ত করতে হয়েছে।

প্রথমত তিনি আরব ও মুসলিম বিশ্বের মূল্যবান ঐতিহাসিক তথ্যাদি সংগ্রহে আত্মনিয়োগ করেন। পরবর্তী সময় অধ্যাপনা ও গবেষণামূলক গ্রন্থ রচনায় জীবন অতিবাহিত করেন। আর্থিক দিক থেকে সচ্ছল না হওয়া সত্ত্বেও তিনি কারও নিকট থেকে কোন প্রকার আর্থিক সাহায্য, এমনকি সরকারী উচ্চ পদমর্যাদা লাভের সুযোগ পেয়েও তা গ্রহণে সক্ষম হননি। তাঁর সৃজনশীল এবং বহুমুখী প্রতিভার বিকাশ হয়েছিল তাঁর অমর গ্রন্থসমূহে। কুরআন (কুরআন পাঠ পদ্ধতি), তাফসীর, ফিকহ, ইতিহাস, কবিতা ও চিকিৎসা বিজ্ঞান ইত্যাদি নানা বিষয়ে তিনি অনেক মৌলিক গ্রন্থ রচনা করেন।

মিসর থেকে ফেরার পর প্রায় দশ বছর কাল তিনি শাফিঈ মাযহাবের অনুসরণ করেছেন। এক পর্যায়ে তাঁর চিন্তাধারা থেকে “জারীরিয়া মাযহাব” নামে একটি মাযহাব বিকশিত হয়। তাঁর পিতার নামে এই নামকরণ হয়েছিল। সামান্য কয়েকটি মাসআলা ব্যতীত শাফিঈ মাযহাবের সাথে এ মাযহাবের তেমন কোন মতানৈক্য পরিলক্ষিত হয়নি। অবশ্য কিছুকালের মধ্যেই জারীরিয়া মাযহাবের বিলুপ্তি ঘটে। পরবর্তী কালে ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি হানারফী মাযহাবের প্রতি আকৃষ্ট হয়েছিলেন বলে জানা যায়।

ইসলামের ইতিহাসে আবু জাফর ইব্ন জারীর তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি অন্যতম শ্রেষ্ঠ মুফাসসিরুল কুরআন এবং ইতিহাসবেত্তা। পবিত্র কুরআন ও হাদীসের আলোকে যাঁরা মানবে-তিহাস রচনা করে গেছেন, তাঁদের অগ্রপথিক ছিলেন ইমাম তাবারী (র)। যুগের প্রভাব সম্যক-ভাবে হৃদয়ঙ্গম করার বাস্তব জ্ঞান এবং যুগ-প্রভাবে জীবনধারার ক্রমগতিকে বিবর্তনের ধারায় অনুভব করার গভীর অন্তরদৃষ্টি নিয়েই তিনি তাঁর অমর কীর্তি ত্রিশ খণ্ডে প্রকাশিত কুরআন মজীদে তাফসীর এবং পনের খণ্ডে প্রকাশিত মানবজাতির ইতিহাস রচনা করেন। তিনি মানবে-তিহাসকে কুরআন মজীদে বর্ণিত সৃষ্টির ধারাবাহিকতার সাথে মিলিয়ে উপস্থাপন করেছেন।

পূর্বেই বলা হয়েছে, তিনি তাঁর তাফসীর গ্রন্থের নাম রেখেছেন “আল-জামিউল বায়ান ফী তাফসীরিল কুরআন” (الجامع البیان فی تفسیر القرآن) এবং ইতিহাস গ্রন্থের নাম রেখেছেন “আখবারুল রুসুল ওয়াল মলুক” (اخبار الرسل والملوک)। তিনি তাঁর মাযহাবের সমর্থনে কিছু কিতাবাদি রচনা করেছিলেন বলে জানা যায়। মোটামুটিভাবে তাফসীর আর ইতিহাস প্রণয়নেই তাঁর সারা জীবন অতিবাহিত হয়েছে। তাফসীর প্রণয়নে তিনি অগাধ পাণ্ডিত্য, সূক্ষ্ম বিশ্লেষণশক্তি ও সুদূরপ্রসারী অন্তরদৃষ্টির পরিচয় দিয়েছেন। মধ্যযুগের লেখক ও

পণ্ডিতগণের মাঝে ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি অধ্যবসায় সুবিদিত। তাঁর মনন-শীলতা, একাগ্রতা, বাকসমৃদ্ধি, বাচনভঙ্গি ও বর্ণনাতৈলী অন্যান্যসাধারণ, বিষয়কর ও প্রশংসার দাবিদার। এ সবার বিচারে তিনি সবার শীর্ষে। তাঁর তাফসীর ও ইতিহাস পাঠে মনোযোগ দিলে সহজেই বুঝা যায় যে, তিনি আজীবন কিরূপ কঠোর পরিশ্রম করেছেন এবং সত্যিকার জ্ঞানের অনুশীলনে তাঁর জীবনকে কিভাবে বিলিয়ে দিয়েছেন। তিনি একাধারে দীর্ঘ চল্লিশ বছর পর্যন্ত দৈনিক চল্লিশ পাতা করে মৌলিক রচনায় নিজেকে ব্যাপৃত রেখেছিলেন। মূলত তিনি ইতিহাস রচনা করেছিলেন একশত পঞ্চাশ খণ্ডে। ছাত্রগণ তা অধ্যয়নে অক্ষমতা প্রকাশ করায় তিনি দুঃখিত হন এবং অতিশয় ভারাক্রান্ত হৃদয়ে ছাত্রদের অধ্যয়নের সুবিধার্থে মাত্র পনের খণ্ডে তার সংক্ষিপ্ত সংস্করণ রচনা করেন। তার দ্বারাই বুঝা যায়, হযরত ইমাম আবু জাফর তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি বর্ণনা কতো বিস্তৃত ও বিশদ ছিলো এবং তাঁর জ্ঞানের বিশলতা কতো প্রসারিত ছিলো। আরবী ভাষায় তাঁর আগে কেউ এতো বড় বিশাল ইতিহাস রচনা করেনি। তিনি সৃষ্টির আদিকাল থেকে হিজরী সনকে কেন্দ্র করে কালানুক্রমিক ঘটনাবলীর বর্ণনা দিয়েছেন। তাতে তিনি ৩০২ হিজরী/৯১৫ খৃষ্টাব্দ পর্যন্ত বিশ্ব ইতিহাস বর্ণনা করেছেন। সত্য তত্ত্ব উদ্ধার ও সঠিক তথ্য বিশ্লেষণে তাঁর দক্ষ হাতের তুলনা মেলে না। পরবর্তী কালে তাঁর অনুসরণে বিখ্যাত ঐতিহাসিক, চিকিৎসাবিদ ও দার্শনিক মিসকাওয়াহ (র) (ওফাত ১০৩০ খৃ.), ইবনুদ্দীন ইবনুল আছীর (র) (জীবনকাল ১১৬০ খৃ.-১২৩৪ খৃ.) ও যাহাবী (র) (জীবনকাল ১২৭৪-১৩৪৮ খৃ.) প্রমুখ জগদ্বিখ্যাত ঐতিহাসিকগণ প্রামাণ্য ইতিহাস গ্রন্থ রচনা করে গেছেন। আবু জাফর তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি হাদীসের ইসনাদের (বর্ণনা সূত্রের) খেয়াল রেখেছেন। ইব্ন ইসহাক (র) (ওফাত ১৫১ হিজরী), কালবী (র), ওয়াকিদী (র) (ওফাত ৩১০ হিজরী), ইব্ন সাদ (র), ইবনুল মুকাফফা (র) প্রমুখের গ্রন্থসমূহ থেকে তিনি বহু তথ্য সংগ্রহ করেছেন। বিভিন্ন সময়ে নানা দেশ সফর করে তিনি অনেক গাথা ও কাহিনী থেকে ইতিহাসের মাল-মসলা, তথ্য ও উপাদান যোগাড় করেছেন। কুরআন মজীদে সুবিশাল তাফসীর প্রণয়নের জন্যই তিনি সারা বিশ্ব জগতের শব্দা কুড়াতে সমর্থ হয়েছেন। ১৩৩১ হিজরী সনে মিসরের রাজধানী কায়রো থেকে তাঁর সুবিশাল তাফসীর ৩০ খণ্ডে প্রকাশিত হয়েছে। ‘তারীখুর রিজাল’ নামে তিনি মহৎ ব্যক্তি-গণের জীবনেতিহাস এবং ‘তাহযীবুল আছার’ নামে হাদীসের একটি গ্রন্থ সংকলন করেছিলেন।

কুরআন মজীদে সঠিক ব্যাখ্যায় সর্বাপেক্ষা অধিক সংখ্যক হাদীস ব্যবহার করায় মুসলিম জাহানে তাঁর তাফসীর বিশেষভাবে সমাদৃত হয়েছে। পরবর্তী তাফসীরকারগণ তাঁর তাফসীর

থেকেই বহু তথ্য সংগ্রহ করেছেন। তাঁর মতানুসারেই অধিকাংশ ক্ষেত্রে ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ দিয়েছেন। তাঁর সুবিশাল তাফসীরখানাই তাঁকে জগতের অন্যতম শ্রেষ্ঠ সুধী ও চিন্তানায়কের মর্যাদায় প্রতিষ্ঠিত করার জন্য যথেষ্ট। পাশ্চাত্যের পণ্ডিতগণ আজো তাঁর গ্রন্থাদি ঐতিহাসিক তথ্য সংগ্রহ এবং তাত্ত্বিক সমালোচনামূলক গবেষণার জন্য ব্যবহার করে থাকেন।

১৯৮৮ খৃষ্টাব্দে গ্রেট ব্রিটেনে অক্সফোর্ড ইউনিভার্সিটি প্রেস তাফসীরে তাবারীর প্রথম খণ্ডের ইংরেজী অনুবাদ প্রকাশ করেন। প্রকাশনা উৎসবে রাণী দ্বিতীয় এলিজাবেথ প্রধান অতিথি হিসেবে উপস্থিত থেকে উদ্বোধনী বক্তৃতা দান করেন। পৃথিবীর অন্যান্য ভাষাভাষীগণের ন্যায় বাংলা ভাষাভাষীগণও এই জগদ্বিখ্যাত তাফসীরের বাংলা তরজমার আশায় অধীর আগ্রহে অপেক্ষা করছিলেন। আল্লাহ তাআলার অশেষ রহমতে ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশ জাতির সেই চাহিদা মিটানোর লক্ষ্যেই দেশের স্বনামখ্যাত বিজ্ঞ উলামায় কিরামের দ্বারা তার তরজমা ও সম্পাদনা করে প্রকাশ করার ব্যবস্থা নিয়ে জাতিকে কৃতজ্ঞতার ডোরে আবদ্ধ করতে সমর্থ হয়েছে।

প্রায় ১১শ' বছর আগে ৩১০ হিজরী মুতাবিক ৯২৩ খৃষ্টাব্দে অষ্টাদশ আব্বাসী খলীফা আল-মুকাতারির বিল্লাহর আমলে মুসলিম জাহানের এ অন্যান্যসাধারণ প্রতিভাশালী ইমাম বাগদাদে ইন্তিকাল করেন।

ঐতিহাসিক খতীব বাগদাদী রহমাতুল্লাহি আলাইহি লিখেছেন, “ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি মানবজাতির ইতিহাস জ্ঞাত এক বিজ্ঞ ঐতিহাসিক ছিলেন।” আবুল লাইছ ইবন জুরায়জ রহমাতুল্লাহি আলাইহি লিখেছেন, “ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি ফিক্হ শাস্ত্রের মহাবিজ্ঞ পণ্ডিত ছিলেন। তাছাড়া তিনি বহু বিদ্যায় পারদর্শী ছিলেন, যেমন ইন্মে কিরাআত, তাফসীর, হাদীস, ফিক্হ ও ইতিহাস।”

ইবন খাল্লিকান (র), শায়খ আবু ইসহাক শীরাজী (র), আস-সুবকী (র), হাফিয় আহমাদ ইবন আলী সুলায়মানী (র), ইমাম জালালুদ্দীন সুয়ুতী (র), ইমাম নববী (র), ইবন তাইমিয়াহ (র), আবু হামিদ আল-ফারাইদী (র), মুকাতিল (র), কালবী (র), ইবনে খুয়ায়মা (র) প্রমুখ মুসলিম পণ্ডিত, দার্শনিক ও বিজ্ঞজনের মতে ইমাম আবু জাফর তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি ইন্মে তাফসীর ও ইসলামের ইতিহাসের জনক। তিনি ছিলেন এক অনন্য ও অতুলনীয় ব্যক্তিত্ব।

ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি তাঁর তাফসীরে বহু সংখ্যক হাদীস উদ্ধৃত করেছেন। তিনি প্রত্যেক শব্দ ও আয়াতের উপর ব্যাপক আলোচনা করেছেন। হযরত রাসূলে করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম থেকে বর্ণিত মারফু হাদীছই তাঁর নিকট সম্পূর্ণ প্রামাণ্য ও নির্ভরযোগ্য বিবেচিত হয়েছে। সাহাবায়ে কিরামের অভিমতকে তিনি সর্বাধিক প্রাধান্য দিয়েছেন। কুরআন মজীদে ব্যবহৃত শব্দগুলোকে তিনি সে যুগের আরবী সাহিত্যের নিরিখে বিশ্লেষণ

করেছেন। কোন শব্দ কোন সময় কি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে, তাও তিনি আরবী সাহিত্যের শ্রেষ্ঠ কবিদের কবিতার উদ্ধৃতি দিয়ে উল্লেখ করেছেন।

ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি তাঁর তাফসীরে দুইটি বিষয়ে প্রাধান্য দিয়েছেন : (১) প্রামাণ্য হাদীসের উদ্ধৃতি ও (২) পাঠরীতি সম্পর্কে কুফা ও বসরার আরবী ব্যাকরণবিদগণের মতামত।

তিনি অধিকাংশ ক্ষেত্রেই সাহাবায় কিরামের মতামত বর্ণনা করেছেন, বিশেষত হযরত ইবন আব্বাস রাদিআল্লাহু তাআলা আনহুর বর্ণনার প্রতি অধিক গুরুত্ব দান করেছেন। তাবিঈগণের মতামতও উদ্ধৃত করেছেন। বসরার ব্যাকরণবিদগণের মধ্যে হযরত আবু উবায়দা (ওফাত ২০১ হি./ ৮২৪ খৃ.) রহমাতুল্লাহি আলাইহি শ্রেষ্ঠ। তাঁর প্রণীত তাফসীর ‘মাজাজুল কুরআন’ অতি প্রাচীন ও বিশুদ্ধ। কুফার ব্যাকরণবিদগণের মধ্যে হযরত ‘আল-ফাররাহ রহমাতুল্লাহি আলাইহি প্রসিদ্ধ তাফসীর ‘মাআনিউল-কুরআন’ প্রণয়ন করেন।

তৃতীয় যে বিষয়ে ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি তাঁর তাফসীরে সন্নিবেশিত করেছেন, তা হলো কুরআন মজীদে বিভিন্ন পাঠ-পদ্ধতি। এ বিষয়ে তিনি ‘কিতাবুল কিরাআত’ নামে আলাদাভাবে কিতাব প্রণয়ন করেছেন। তিনি ‘তাফসীর’ ও ‘কিরাআত-কে দুইটি আলাদা বিষয়রূপে গণ্য করেছেন।

তিনি সংগৃহীত সকল হাদীসই অবিকল বর্ণনা করেছেন। তাতে পরবর্তী কালে এসব হাদীছের বরাত দিতে কোন তাফসীরকার ও ব্যাখ্যাকারের কষ্ট করতে হয়নি। তাঁরা ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি বর্ণনাকে প্রামাণ্য দলীল হিসেবে গ্রহণ করেছেন। এ ব্যাপারে বিশিষ্ট আইন বিশেষজ্ঞ ইমাম আবু হামিদ আল-ফারাইদী তাঁর ভূয়সী প্রশংসা করেছেন।

সেযুগে বাগদাদ ছিলো শিক্ষার প্রাণকেন্দ্র। বাগদাদের মসজিদে ও ইসলামী শিক্ষা প্রতিষ্ঠান-সমূহে সুচারুরূপে শিক্ষা দেয়া হতো। সারা বিশ্বের জ্ঞান-পিপাসু মানুষ এখানে বিশ্বজোড়া খ্যাতিমান শিক্ষকগণের নিকট পড়াশোনা করতে আসেন। তাঁরা সংখ্যায়ও ছিলেন অনেক।

সাহাবায়ে কিরাম ও তাবিঈন ইমামের যুগ থেকেই তাফসীর চর্চা শুরু হয়। ইমাম তাবারী খুলাফায়ে রাশিদীনের ও হযরত আইশা সিদ্দীকা রাদিআল্লাহু তাআলা আনহা থেকে উদ্ধৃতি দিয়েছেন। সাহাবী হযরত আবদুল্লাহ ইবন আব্বাস রাদিআল্লাহু তাআলা আনহা এ ব্যাপারে বিশেষ স্থান দখল করে আছেন। হযরত ইবন আব্বাস (রা) হিজরতের তিন বছর পূর্বে জনগ্রহণ করেন। উম্মুল মুমিনীন হযরত মায়মূনা রাদিআল্লাহু তাআলা আনহা তাঁর ফুফু ছিলেন। সেই সুবাদে তিনি হযরত রাসূলে আকরাম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের ঘনিষ্ঠ সান্নিধ্য লাভের যথেষ্ট সুযোগ পান। হাদীছ শরীফে বর্ণিত আছে, প্রিয়নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম তাঁর ইন্মের তরক্কীর জন্য এবং কুরআন মজীদে সঠিক ব্যাখ্যা করার ক্ষমতা দানের জন্য দুআ

(ষোল)

করেছিলেন। প্রিয়নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের ওফাতের সময় তিনি ১৩/১৫ বছরের কিশোর ছিলেন। যেসব কথাবার্তা ও কার্যকলাপ তাঁর জানা ছিল না, তা তিনি প্রবীণ সাহাবায় কিরামের নিকট থেকে নেবার জন্য তাঁদের খিদমতে হাজির হতেন। তাঁকে 'হিবরুল উম্মাত' (উম্মাতের মধ্যে শ্রেষ্ঠ জ্ঞানী) উপাধিতে ভূষিত করা হয়। প্রগাঢ় পাণ্ডিত্যের জন্য তাঁকে 'বাহরুল-উলুম' (বিদ্যাসাগর বা জ্ঞানের সমুদ্র)-ও বলা হয়। তিনি কুরআন মজীদ ও তাঁর তাফসীর সাহিত্য বিষয়ে অগাধ জ্ঞান সঞ্চার করেন। জাহিলী যুগের ইতিহাস বিষয়ে তিনি প্রসিদ্ধি লাভ করেন। মহান আল্লাহর পেয়ারা রাসূল সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের 'সীরাতে' (জীবনচরিত) ও ইন্মে ফিক্হ-এ তিনি ব্যুৎপত্তি লাভ করেন। এমনকি জাহিলী যুগের কাব্য সাহিত্যেও তিনি পাণ্ডিত্যের অধিকারী ছিলেন। এ সকল বিষয়ে তিনি নিয়মিত শিক্ষকতা করতেন। অনেকেই কুরআন মজীদ ও ফিক্হ বিষয়ক জটিল ব্যাপারে তাঁর মতামত গ্রহণ করতেন। সবাই তাঁর অসাধারণ বুদ্ধিমত্তার ভূয়সী প্রশংসা করতেন। কোন কোন ক্ষেত্রে তিনি নিজেই ইজতিহাদ করে ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ করতেন। হযরত ইব্ন আব্বাস রাদিআল্লাহু তাআলা আনহুর সুচিন্তিত অভিমতসমূহ ইসনাদসহ (সূত্র পরস্পর) তাঁর ছাত্র ও সঙ্গীগণ কর্তৃক বহু কিতাবাকারে লিপিবদ্ধ করা হয়েছে। তিনি তাঁর তাফসীরের সমর্থনে প্রায়ই সেকালের কবিদের কবিতার উদ্ধৃতি দিতেন, যা ইসলামী বিশেষজ্ঞগণ দ্বারা সমর্থিত হয়েছে। এ সব কবিতার উদ্ধৃতি ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহির তাফসীরের এক বৈশিষ্ট্য।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ রাদিআল্লাহু তাআলা আনহু বর্ণিত হাদীছসমূহ থেকেও তিনি তাঁর তাফসীরে উদ্ধৃতি দিয়েছেন। হযরত আলকামা ইব্ন কায়স হযরত কাতাদা হযরত হাসান বসরী হযরত ইবরাহীম নাখঈ রহমাতুল্লাহি তাআলা আলাইহিম আজমাইন হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ রাদিআল্লাহু তাআলা আনহুর কূফাতে অবস্থানকালে তাঁর কাছে তালীম গ্রহণ করেন।

হযরত ইব্ন আব্বাস রাদিআল্লাহু তাআলা আনহু মক্কা মুকাররমায়, হযরত ইব্ন মাসউদ রাদিআল্লাহু তাআলা আনহু কূফাতে এবং হযরত উবায় ইব্ন কা'ব রাদিআল্লাহু তাআলা আনহু মদীনা মুনাওয়ারায় তাফসীর শিক্ষা করেন।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন উমার (ওফাত ৭৩ হিজরী), হযরত যায়দ ইব্ন ছাবিত (ওফাত ৪৫ হিজরী), হযরত আনাস ইব্ন মালিক (ওফাত ৯১ হিজরী), হযরত আবু মূসা আশআরী (ওফাত ৪২ হিজরী), হযরত আবু হুরায়রা (ওফাত ৪৮ হিজরী) রাদিআল্লাহু তাআলা আনহুম থেকেও ইমাম তাবারী রহমাতুল্লাহি আলাইহি তাঁর তথ্যাদি সংগ্রহ করেছেন। কুরআন মজীদের কোন আয়াত কোন ঘটনা বা উপলক্ষে নাযিল হয়েছে, তা তিনি সাহাবায় কিরামের বর্ণনানুসারে লিপিবদ্ধ করেছেন। ঐতিহাসিক ইব্ন ইসহাকের সংকলন থেকেও তিনি উদ্ধৃতি দিয়েছেন।

(সতের)

আমরা অনুবাদ ও সম্পাদনার বেলায় হাদীছসমূহের উদ্ধৃতির ক্ষেত্রে সনদের শেষ রাবী (বর্ণনাকারী)-এর নাম বর্ণনা করেছি। অধিক আগ্রহী পাঠক প্রয়োজনে তাফসীরে তাবারীর মূল কিতাব দেখে নেবেন। আমরা কিতাবের কলেবর বৃদ্ধির ভয়ে এ নীতি অনুসরণ করতে বাধ্য হয়েছি।

তাফসীরে তাবারী শরীফ বাংলা ভাষাভাষীদের সামনে প্রকাশ করার কাজে আমাদের সুযোগ মেলায় আমরা মহান আল্লাহ রাসূল আলামীনের দরবারে শোকরগুজারী করছি। পরিশেষে সম্পাদনা পরিষদের পক্ষ থেকে গণপ্রজাতন্ত্রী বাংলাদেশ সরকারের ধর্ম মন্ত্রণালয় ও ইসলামিক ফাউন্ডেশন বাংলাদেশকে আন্তরিক ধন্যবাদ জ্ঞাপন করছি। এ মহৎ কাজের সাথে জড়িত আলিম-উলামা, সুধী, কর্মকর্তা ও কর্মচারীদের জন্য আমাদের বিশেষ দূআ রইলো। আল্লাহ তাআলা যেন আমাদের সবার গুনাহ-খাতা মাফ করে দেন। আল্লাহ জালা শানুহ আমাদের সবাইকে কুরআন মজীদের শিক্ষায় আলোকিত হওয়ার এবং তদনুযায়ী আমল করার তাওফীক দিন। আমীন।

মওলানা মোহাম্মদ আমিনুল ইসলাম
সভাপতি

তাফসীরে তাবারী সম্পাদনা পরিষদ

সূচীপত্র

ভূমিকা	পৃষ্ঠা
কুরআনের আয়াতসমূহের অর্থতা	১
কুরআন মজীদে ব্যবহৃত অনারবভাষীর শব্দাবলী	৪
কুরআন মজীদ আরবদের মধ্যে প্রচলিত ভাষায় নাথিল হয়েছে	৮
কুরআন বেহেশতের সাত দরজায় নাথিল হয়েছে	১২
কুরআন ব্যাখ্যার জন্য সহায়ক কতিপয় পূর্বকথা	৩৭
কুরআন ব্যাখ্যার মূল তাৎপৰ্য সংক্রান্ত আলোচনায় আমাদের বক্তব্য	৪০
কুরআনের মনগড়া ব্যাখ্যা করা নিষিদ্ধ হওয়া সম্পর্কিত কতিপয় হাদীস	৪১
কুরআন ব্যাখ্যা সংক্রান্ত ইল্ম এবং মুফাসসির সাহাবীগণের কতিপয় বর্ণনা	৪৪
কুরআনের তাফসীর এবং কতিপয় হাদীসের ব্যাখ্যায় তাফসীর অস্বীকারকারী	৪৬
সম্প্রদায়ের বিভ্রান্তিকর উক্তির পর্যালোচনা	৪৮
ইলমে তাফসীরের ক্ষেত্রে প্রশংসিত এবং অপ্রশংসিত প্রাচীন তাফসীরকারদের	৫১
সম্পর্কে কতিপয় বর্ণনা	৫৩
কুরআনের নামসমূহের বর্ণনা	৬২
সূরা ফাতিহা নামসমূহের ব্যাখ্যা	৬৪
আল্লাহ পাকের আশ্রয় চাওয়ার ব্যাখ্যা	৬৬
বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম-এর ব্যাখ্যা	৭২
আল্লাহ শব্দের ব্যাখ্যা	৭৪, ৯০
আর-রাহমান আর-রাহীম-এর ব্যাখ্যা	৮১
১. সূরা ফাতিহা	৮৫
সূরা ফাতিহার ব্যাখ্যা	৮৮
'রব' শব্দের ব্যাখ্যা	

আল-আলামীন শব্দের ব্যাখ্যা

কর্মফল দিবসের মালিক

ইওয়ামিদীন-এর ব্যাখ্যা

আমরা শুধু তোমারই ইবাদত করি

আমাদের সরল পথ দেখাও

তোমাদের পথে আমাদের ভুলি অনুগ্রহ দান করেছ

যারা ক্রোধনিপতিত নয় এবং পথভ্রষ্টও নয়

আয়াত

২. সূরা বাকারা

১. আলিফ-লাম-মীম-এর ব্যাখ্যা
২. এটা সেই কিতাব
৩. তারা নামায কায়েম করে
৪. সালাত-এর ব্যাখ্যা
৫. তারাই হেদায়াতের উপর প্রতিষ্ঠিত
৬. যারা নাক্ষত্রমণী করেছে
৭. আল্লাহ তাদের অন্তরঙ্গ ... মোহরাক্ষিত করে দিয়েছেন
৮. এমনও কিছু লোক রয়েছে যারা বলে, আমরা ঈমান এনেছি
৯. আল্লাহ ও মুমিনগণকে তারা প্রতারিত করতে চায়
১০. তাদের অন্তরে ব্যাধি রয়েছে
১১. তোমরা পৃথিবীতে বিশৃংখলা সৃষ্টি কব না
১২. এরাই অশান্তি সৃষ্টিকারী
১৩. যেসব লোক ঈমান এনেছে তোমরাও তাদের মত ঈমান আন
১৪. যখন তারা মুমিনদের সংস্পর্শে আসে তখন বলে, আমরা ঈমান এনেছি
১৫. আল্লাহ তাদের সাথে তামাশা করেন
১৬. এরাই হেদায়াতের বিনিময়ে ভ্রান্তি ক্রয় করেছে
১৭. তাদের উদাহরণ-যেমন এক ব্যক্তি আগুন জ্বালান
১৮. তারা বধির, মুক ও অন্ধ
১৯. অথবা যেমন আকাশের বর্ষণমুখর ঘন মেঘ
২০. বিদ্যুতচমক তাদের দৃষ্টিশক্তি প্রায় কেড়ে নেয়
২১. হে মানুষ! তোমাদের প্রতিপালকের ইবাদত কর

আয়াত

২২. যিনি পৃথিবীকে তোমাদের জন্য বিছানা ও আকাশকে ছাদ করেছেন

২৩. আমি যা নাযিল করেছি তাতে তোমাদের সন্দেহ থাকলে

২৪. যদি তোমরা তা না কর এবং কখনও করতে পারবে না

২৫. যারা ঈমান এনেছে এবং সৎকর্ম করে তাদের সুসংবাদ দাও

২৬. আল্লাহ মশক কিংবা তদপেক্ষা ক্ষুদ্র বস্তুর উপায়া দিতে সংকোচ বোধ করেন না

২৭. যারা দৃঢ় অংগীকারে আবদ্ধ হওয়ার পর তা ভংগ করে

২৮. তোমরা কিরূপে আল্লাহকে অস্বীকার কর?

২৯. তিনি পৃথিবীর সবকিছু তোমাদের জন্য সৃষ্টি করেছেন

৩০. আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি সৃষ্টি করছি

৩১. তিনি আদমকে যাবতীয় নাম শিখিয়ে দিলেন

৩২. ফেরেশতারা বলল, আপনি পবিত্র

৩৩. হে আদম! তুমি তাদেরকে এসবের নাম বলে দাও

৩৪. যখন আমি ফেরেশতাদের বললাম, আদমকে সিজদা কর

৩৫. হে আদম! তুমি ও তোমার স্ত্রী জান্নাতে বসবাস কর

৩৬. কিন্তু শয়তান তাদের পদস্থলন ঘটালো

৩৭. আদম কিছু বাণী প্রাপ্ত হলো

৩৮. তোমরা সকলে এখান থেকে নেমে যাও

৩৯. যারা কুফরী করে এবং আমার আয়াতসমূহ মিথ্যা জ্ঞান করে

৪০. হে বনী ইসরাঈল! আমার নিআমত স্বরণ কর

৪১. আমি যা নাযিল করেছি তা বিশ্বাস কর

৪২. তোমরা সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত কর না

৪৩. তোমরা সালাত কায়েম কর

৪৪. তোমরা মানুষকে সৎকাজের নির্দেশ দাও

৪৫. তোমরা ধৈর্য ও সালাতের মাধ্যমে সাহায্য প্রার্থনা কর

৪৬. তাদের প্রতিপালকের সাথে তাদের সাক্ষাত ঘটবে

৪৭. হে বনী ইসরাঈল! ... সবার উপরে তোমাদের শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলাম

৪৮. সেই দিনকে ভয় কর যেদিন কেউ কারো কোন কাজে আসবে না

৪৯. যখন আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদের নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম

৫০. যখন তোমাদের জন্য সাগরকে ফাঁক করে দিয়েছিলাম

৫১. আমি মূসাকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলাম চল্লিশ দিনের

৫২. তারপরও আমি তোমাদের ক্ষমা করেছি

তফসীরে তাবারী শরীফ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ভূমিকা

৩০৬ হিজরীতে 'আল্লামা আবু জাফর মুহাম্মাদ ইবন জারীর আল-তাবারী (রহ)-এর সামনে কুরআন মজীদ পাঠ করা হলে তিনি বলেন :

প্রশংসা মাত্রই আল্লাহর জন্য যার অভিনব হুকুম বুদ্ধিমান লোকদের উপর বিজয়ী, যার সূক্ষ্ম প্রমাণসমূহ জ্ঞান-বুদ্ধিকে অপারগ করে দেয়, যার সৃষ্টি রহস্য ধর্মদ্রোহীদের 'ওষর-আপত্তি' খণ্ডন করে দেয় এবং যার যুক্তি-প্রমাণের মনোমুগ্ধকর ভাষা বিশ্ব-মানবের কণ্ঠকুহরে ঝংকৃত হয়, আর সাক্ষ্য দেয়, আল্লাহ্ বাতীত কোন মা'বুদ নেই। তাঁর সমতুল্য নায়ক বিচারক কেউ নেই এবং তাঁর সমকক্ষও নেই। তাঁর অংশীদার হওয়ার মত কোন সত্তা নেই। তাঁর কোন সন্তান নেই এবং তিনিও কারও সন্তান নন। কেউ তাঁর স্ত্রীও নয় এবং তাঁর সমতুল্য কেউ নেই। তিনি এমন এক পরাক্রমশালী সত্তা যার অসীম শক্তিমত্তার সামনে শক্তিধরদের শক্তি-সামর্থ্য অবদমিত হয়ে যায়। তিনি এমন এক মহা পরাক্রমশালী সত্তা—যার সম্মান ও মর্যাদার সামনে প্রতিপত্তিশালী রাজা-বাদশার সম্মান তুচ্ছ ও শূন্য হয়ে যায়। তাঁর সুদৃশ্যমান ভীতির প্রভাবে প্রতাপশালী ব্যক্তির অন্তরাশ্রয়ও কেঁপে উঠে। তাঁর সামনে সমগ্র সৃষ্টিলোক ইচ্ছার হোক আর অনিচ্ছায় আনুগত্যের মস্তক অবনত করে দিয়েছে। যেমন মহান আল্লাহ্ ইরশাদ করেন :

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلًّا لَهُمْ بِالْفُجْدِ وَالْأَحْصَالِ ۝

“আসমান-বর্মীদের সব কিছুর ইচ্ছার হোক অনিচ্ছায় হোক কেবল আল্লাহকে সিজদা করে থাকে। আর এদের ছায়াসমূহও সকাল-সন্ধ্যায় তাঁরই সামনে নত হয়”—(সূরা রাদ : ১৬)।

অতএব, বিশ্বের অধিবাসীরা সব কিছুরই তাঁর একত্বের দিকে আহবান জানায়, প্রতিটি অনুভবযোগ্য জিনিস তাঁর রব্বিয়্যাত ও সার্বভৌমত্বের দিকে হিদায়েত দান করে। তাঁর সৃষ্টির যা কিছুর পূর্ণাঙ্গ এবং যা কিছুর অপূর্ণাঙ্গ (দ্রুটিপূর্ণ), কোনটি দুর্বল, অক্ষম, কোনটি (অপরের সাহায্যের) মুখাপেক্ষী, বিপদ-মুসীবতের আগমন, যুগের পরিচালনার নতুন নতুন সমস্যার উদ্ভব—এ সব কিছুরই তাঁর একত্বের চূড়ান্ত প্রমাণ।

অন্তরাশ্রয়কে আলোকিত ও সৌন্দর্যমণ্ডিতকারী এসব নিদর্শন ও দলীল-প্রমাণের সাথে যুগপতভাবে আল্লাহ্ তা'আলা মানব জাতির নিকট নবী-রসূলও পাঠিয়েছেন। তাঁরা এসব জিনিসের যথার্থতা প্রতিষ্ঠিত করেন এবং মহান আল্লাহর চূড়ান্ত প্রমাণ তাদের বুদ্ধিবৃত্তিতে গ্রথিত করেন। যেন রসূলগণের পাঠানোর পর লোকদের নিকট আল্লাহর বিরুদ্ধে কোন যুক্তি না থাকে এবং বুদ্ধিমান ও বিচক্ষণ লোকেরা যেন উপদেশ ও শিক্ষা গ্রহণ করতে পারে। তিনি তাঁদের সরাসরি সাহায্য করেছেন এবং তাঁদের সত্যতার প্রমাণ বহনকারী দলীলসমূহের মাধ্যমে সমগ্র সৃষ্টির

মধ্যে তাঁদেরকে স্বতন্ত্র বৈশিষ্ট্যের অধিকারী করেছেন। প্রকৃত সত্যভিত্তিক যুক্তি প্রমাণ ও মর্জিয়াপূর্ণ আয়াত দান করে তাঁদের সাহায্য করেছেন। যেন তাঁদের কোন ব্যক্তি একথা বলতে না পারে যে,

إِنَّمَا آتَانَا بِمَا كُنَّا نَكْفُلُ مِنْهُ وَيُشْرِبُ مِمَّا لَنَا رِوَانٌ ۝ وَلَيْشْنَ اطْعَمَ
بِشْرَا بِمَا لَكُمْ إِنَّا إِذَا لِيَخْسِرُونَ ۝

“ইনি তো তোমাদের মতই একজন মানুষ। তোমরা যা খাও তিনি তাই খান। তোমরা যা পান কর তিনিও তাই পান করেন। এখন তোমরা যদি নিজের মতই একজন মানুষের আনুগত্য কর, তবে তোমরা তো ক্ষতিগ্রস্তই হলে”—(সূরা মূমিনুন : ৩৩-৩৪)।

মহান আল্লাহ্ নবী-রসূলগণকে তাঁর এবং তাঁর বান্দাদের মাঝে দূত হিসেবে নিয়োগ করেছেন, নিজের অহীরা বিশেষ ধারক ও বাহক বানিয়েছেন, তাঁদের উপর বিশেষ অনুগ্রহ করেছেন এবং নিজের রিসালাতের দায়িত্ব অপর্ণের জন্য মনোনীত করে নিয়েছেন। অতঃপর তিনি তাঁদের যে নিয়ামত দিয়েছেন এবং যে অনুগ্রহে বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত করেছেন তাতে তাঁদের মধ্যে মর্যাদার তারতম্য করেছেন। তিনি তাঁদের কাউকে বিশেষভাবে অনুগ্রহ করেছেন, আবার কাউকে বিশেষ দানে ভূষিত করেছেন এবং একের উপর অন্যজনকে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন। তিনি কারো সাথে সরাসরি এবং একান্তে কথা বলার সুযোগ দিয়ে সম্মানিত করেছেন, আবার কাউকে পবিত্র আশ্বার (জিবরাঈল) মাধ্যমে সাহায্য করেছেন, মৃতকে জীবিত করার এবং জন্মান্তর ও দুরারোগ্য রোগীদের সুস্থ করার শক্তি দিয়ে বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত করেছেন।

আর তিনি আমাদের প্রিয় নবী মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে সর্বোচ্চ মর্যাদার আসনে অধিষ্ঠিত করেছেন। তিনি তাঁকে বিভিন্ন পর্যায়ে নিজের অসীম অনুগ্রহ ও সম্মান দান করে তাঁর প্রতি বিশেষ মহত্ত্বের প্রকাশ ঘটিয়েছেন। তিনি তাঁকে পূর্ণাঙ্গ নবুওয়াত ও রিসালাত দানের জন্য মনোনীত করেছেন। তাঁর অনুসারী ও সহচরদের দ্বারা তাঁকে সৌভাগ্যবান করেছেন। তাঁকে পূর্ণাঙ্গ দাওয়াত পরিপূর্ণ ও বিশ্বব্যাপী রিসালাত সহ পাঠিয়েছেন। তাঁকে সৈবরাচারী জালিম ও অভিশপ্ত শয়তানের হীন ষড়যন্ত্র থেকে বিশেষভাবে হিফাজত করেছেন। অবশেষে তাঁর মাধ্যমে তিনি নিজের দীনকে বিজয়ী করেছেন, সত্য ও সঠিক পথ সমুজ্জ্বল করেছেন এবং সত্যপথের চিহ্নসমূহ স্পষ্ট করে দিয়েছেন। তাঁর দ্বারা শিরকের স্তম্ভসমূহ ধ্বংস করে দিল্লোছেন, বাতিলকে নিশিচ্ছ করেছেন, পথভ্রষ্টতা, শয়তানের প্রতারণা ও পৌত্তলিকতার মূলোচ্ছেদ করেছেন। কেননা তিনি দীন ইসলামকে আবহমান কাল ধরে টিকিয়ে রাখতে চান, মাস বছর ও যুগযুগ ধরে তা চালু রাখতে চান এবং কালের পরিচরময় এই নরকে আরও জ্যোতির্ময় করতে চান।

আল্লাহ্ তা'আলা তাঁর সমস্ত নবী-রসূলের মধ্যে হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে বিশেষ মর্যাদা দান করেছেন। নবীগণকে সৈবরাচারী শাসক গোষ্ঠী বিভিন্নভাবে নিষতিন করেছে এবং পাপিষ্ঠ দূষ্কৃতিকারী সম্প্রদায় নানাভাবে অপমানিত করেছে। এসব পাপিষ্ঠের মৃত্যুর পর তাদের স্মৃতিসমূহ বিলীন হয়ে গেছে, কালের আবর্তনে তাদের স্মৃতি মানুষের মন থেকে মূছে গেছে। সাধারণভাবে, বা বিশেষভাবে, ব্যাপকভাবে বা ক্ষুদ্র গণ্ডিতে বিভিন্ন জাতি-গোষ্ঠীতে সাধারণভাবে যে সমস্ত নবী প্রেরিত হয়েছেন তাঁদের কিছু স্মৃতি ইতিহাসে এখনও

রক্ষিত আছে। এ সব নবী-রসূল নির্দিষ্ট কোন এলাকা, বা বিশেষ কোন জাতির পথ প্রদর্শনের জন্য প্রেরিত হয়েছেন। তাঁদের কোন একজনকেও গোটা মানব জাতির জন্য প্রেরণ করা হয়নি। অতএব বাবতীয় প্রশংসা আল্লাহ্ তা'আলার জন্য। তিনি শেষ নবী, বিশ্বনবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর নবুওয়াতের সত্যতা স্বীকার করে নেয়ার কারণে আমাদেরকে সম্মানিত করেছেন, তাঁর আনুগত্য করার জন্য আমাদের মর্যাদাবান করেছেন এবং তাঁর প্রতি বিশ্বাসী বানিয়েছেন, তিনি যে বিষয়ের দিকে আহ্বান করেছেন এবং যা কিছু আল্লাহ্ পক্ষ থেকে নিয়ে এসেছেন আমাদেরকে তা স্বীকার করার এবং তাতে ঈমান আনার সৌভাগ্য দান করেছেন। সেই প্রিয় নবী (স)-এর উপর পবিত্রতম সালাত, সর্বোৎকৃষ্ট সালাম এবং তাঁর পূর্ণাঙ্গ ও পরিপূর্ণ সম্মান ও পবিত্রতা বর্ণনা করছি।

অতঃপর আল্লাহ্ তা'আলা আমাদের নবী মুহাম্মাদ (স)-এর উম্মাতকে যে বিশেষ এবং বিরাট জিনিসের মাধ্যমে মর্যাদা দান করেছেন, অন্য সব জাতির তুলনায় সম্মানের অতি উচ্চ স্তরে উন্নীত করেছেন, তাদেরকে উন্নত মর্যাদা দানের জন্য পছন্দ করেছেন, তাদের নিরাপত্তা ও হিফাজতের ব্যবস্থা করেছেন এবং তাদের নামকে মর্যাদাবান করেছেন তা হল ওহী, আল-কুরআন। এই কুরআনকে তিনি রসূলুল্লাহ্ (স)-এর নবুওয়াতের সত্যতার স্বপক্ষে প্রমাণ এবং তাঁর বিশেষ মর্যাদার স্পষ্ট নিদর্শন ও চূড়ান্ত প্রমাণ হিসেবে বানিয়েছেন। এর মাধ্যমে তিনি তাঁকে মিথ্যা অপবাদ দানকারীদের থেকে পবিত্র করেছেন এবং তাঁর উম্মাতকে কাফিরদের থেকে স্বতন্ত্র করেছেন। যদি গোটা বিশ্বের মানুস, জিন এবং ছোট বড় সকলে একত্র হয়ে এই কুরআনের অনুরূপ একটা সূরা রচনা করতে সচেষ্ট হয়—তবে অনুরূপ সূরা রচনা করা তাদের পক্ষে কখনও সম্ভব হবে না—“যদি তারা পরস্পরের সাহায্যকারীও হয়।”

আল্লাহ্ তা'আলা এই কুরআনকে তাদের জন্য অন্ধকারের আলো বানিয়েছেন। তা সন্দেহ-সংশয়ের ক্ষেত্রে উজ্জ্বল উম্মা, পথহারা ব্যক্তির জন্য পথ প্রদর্শক এবং সত্য ও মর্জিতির পথের দিশারী। যে ব্যক্তি আল্লাহ্ সন্তুষ্টি লাভের জন্য সচেষ্ট, আল্লাহ্ তাকে এই কুরআনের মাধ্যমে শান্তির পথে পরিচালিত করেন, নিজ ইচ্ছার অন্ধকার থেকে আলোর দিকে নিয়ে আসেন এবং সহজ সরল পথের দিকে ধাবিত করেন। তিনি নিদ্রাহীন চোখ দিয়ে এই কিতাবের হিফাজত করেছেন এবং এক দূর্ভেদ্য দুর্গের মধ্যে তা পরিবেষ্টন করে রেখেছেন। কালের আবর্তনে তা পরিবর্তিত হয় না এবং যুগের পরিচরময় তা বিলুপ্ত হয় না। যে ব্যক্তি এই কিতাবের যুক্তি-প্রমাণ অনুসরণে দৃঢ় প্রতিজ্ঞ সে কখনও পথচ্যুত হয় না এবং এই কুরআনের সহচর কখনো সরল পথ থেকে ভ্রান্ত পথে নিকিপ্ত হয় না। যে ব্যক্তি এর অনুসরণ করে সে কৃতকার্য হয় এবং হিদায়াত লাভ করে। আর যে ব্যক্তি তা থেকে পশ্চাৎপদ হয় সে গুমরাহীতে নিমজ্জিত হয়। যারা মতবিরোধের সময় এই কুরআনের ফয়সালার দিকে প্রত্যাবর্তন করে তা তাদেরকে ধ্বংসের হাত থেকে রক্ষা করে, বিপদের সময় যে ব্যক্তি এই কুরআনের কাছে আশ্রয় নেয় তা তার জন্য নিরাপদ আশ্রয়স্থল। শয়তানের বাবতীয় প্রতারণা ও ষড়যন্ত্র থেকে বাঁচার নিমিত্তে এই কিতাব তাদের জন্য এক মজবুত দুর্গ। যারা আল্লাহ্ দেরা হিকমাত ও জ্ঞান-বিজ্ঞান অন্বেষণ করে কুরআন তাদের জন্য সেই জ্ঞান-ভান্ডার। যারা নিজের বিবাদ মীমাংসার জন্য কুরআনের কাছে ফিরে আসে তা তাদের চূড়ান্ত ফয়সালা দান করে।

এর রশি যারা শক্তভাবে আঁকড়ে ধরবে, তারা ধ্বংসের হাত থেকে নিরাপদ হয়ে যাবে।

হে আল্লাহ! তোমার এই কিতাবের মুহকাম ও মূতাশাব্বিহ আয়াত, হালাল-হারাম ও আম (সাধারণ)-খাস (বিশেষ) নির্দেশ সঠিকভাবে উপলব্ধি করার তওফিক আমাদের দান কর। আমাদেরকে

এই কুরআনের মুজমাল (সংক্ষিপ্ত কিন্তু ব্যাপক অর্থবোধক) ও বিস্তারিত বর্ণনা সম্বলিত আয়াত এবং এর নাসিখ (রহিতকারী) ও মানসুখ (রহিতকৃত) আয়াতসমূহও সঠিকভাবে হৃদয়ংগম করার যোগ্যতা দান কর; আমাদেরকে এই কুরআনের বাহ্যিক ও গোপন তত্ত্ব এবং এর মূশকিল আয়াতসমূহের নির্ভুল ব্যাখ্যা করার যোগ্যতা দান কর। হে আল্লাহ! এই কুরআন ও তার নির্দেশসমূহ দৃঢ়ভাবে আঁকড়ে ধরার তওফিক আমাদের দান কর, এর মতুশাবিহ আয়াতসমূহ মেনে নেয়ার অবিচল মনোবৃত্তি দান কর, তা সংরক্ষণের ও তার যাবতীয় জ্ঞান লাভের যে নিয়ামত তুমি আমাদের দান করেছ তার শোকর আদায় করার অনুপ্রেরণা দাও। তুমিই দোয়া প্রবণকারী ও কবুলকারী। আমাদের প্রিয়নেতা হযরত মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর পরিবার-পরিজনদের প্রতি অজস্র ধারার শান্তি বর্ষিত হোক।

হে আল্লাহর বান্দাগণ, আল্লাহ সকলের প্রতি অনুগ্রহ করুন। যে জ্ঞান অর্জনের প্রতি পরিপূর্ণ মনোযোগ দেয়া উচিত এবং যার নিগূঢ় তত্ত্ব উন্মোচনে যথাসাধ্য মনোনিবেশ করা উচিত, যে জ্ঞান অর্জনে আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভ করা যায় এবং যে জ্ঞান আলেম বা জ্ঞানী ব্যক্তিকে সঠিক পথের দিকে পরিচালিত করে—সেই জ্ঞানের পরিপূর্ণ ও পূর্ণাঙ্গ উৎস হচ্ছে আল্লাহর কিতাব—কুরআন মজীদ, যার মধ্যে কোন সন্দেহগূর্ণ বস্তু নেই। তা যে মহান আল্লাহর পক্ষ থেকে নাযিল হয়েছে এ সম্পর্কে কোন সংশয়ের অবকাশ নেই।

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْبَالِغُ مِنْ بَلَدِهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ قَدْ زِيلَ مِنْ سَمَاءٍ مُبِينَةٍ

“এর মধ্যে বাতিল সামনের দিক থেকেও আসতে পারে না এবং পেছন দিক থেকেও নয়। তা এক মহাজ্ঞানী ও সুপ্রশংসিত সত্তার পক্ষ থেকে নাযিলকৃত”—(সূরা হা-মীম সিজদা : ৪২)।

আমরা এই কিতাবের ব্যাখ্যা ও ভাব সম্প্রসারণের জন্য আল্লাহর ইচ্ছা অনুযায়ী এমন একটি সুবৃহৎ ও বিস্তারিত তথ্য সমৃদ্ধ কিতাব রচনার কাজ শুরু করতে চাই, লোকেরা যার প্রয়োজন অনুভব করে। এই গ্রন্থখানিই হবে তাদের জন্য যথেষ্ট, এরপর অন্য সব গ্রন্থের প্রয়োজন আর অনুভব করবে না। আলেমগণ যেসব যুক্তি-প্রমাণের উপর ঐকমত্য প্রকাশ করেছেন এবং যেসব ক্ষেত্রে মত-বিরোধ করেছেন, আমি তাও এখানে উল্লেখ করব। প্রতিটি মাযহাবের দলীল-প্রমাণও আমি এখানে তুলে ধরব এবং আমাদের কাছে যে মাযহাবের মত অধিকতর সঠিক মনে হবে—তাও পরিষ্কারভাবে সংক্ষিপ্ত পরিসরে তুলে ধরব। আমরা আল্লাহর সাহায্য প্রার্থনা করি এবং তাঁর তওফিক কামনা করি যা আমাদেরকে তাঁর সন্তুষ্টির কাছাকাছি নিয়ে যাবে এবং তাঁর ক্রোধ থেকে দূরে রাখবে। সৃষ্টির সর্বশ্রেষ্ঠ মানব মহানবী (স) এবং তাঁর পরিবার বর্গের উপর অসংখ্য দরুদ ও সালাম।

সূচনাতাই আমি এমন কতগুলো বিষয়ের উপর আলোকপাত করব যা প্রথমেই আলোচিত হওয়া উচিত এবং অন্য বিষয়ের আলোচনার পূর্বে এসব বিষয় সম্পর্কে বক্তব্য পেশ করাই যুক্তিযুক্ত। তা হচ্ছে কুরআন মজীদে এমন সব আয়াতের অর্থ ও তাৎপর্য বর্ণনা করা—যে সম্পর্কে আরবী ভাষায় অপারদর্শী ব্যক্তি সন্দেহে পতিত হতে পারে।

কুরআনের আয়াতসমূহের অর্থগত অখণ্ডতা, যার ভাষায় কুরআন নাযিল হয়েছে, কুরআন পরিপূর্ণ জ্ঞানের উৎস এবং যাবতীয় কথার উপর কুরআনের কথার প্রাধান্য ও মর্যাদা

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, আল্লাহর বান্দাদের উপর তাঁর সর্বশ্রেষ্ঠ নিয়ামত এবং মহান অনুগ্রহ হচ্ছে এই যে, তিনি তাদের বাকশক্তি দান করেছেন। এর সাহায্যে তারা নিজেদের অন্তরের

ভাব প্রকাশ করে এবং নিজেদের সংকল্প ব্যক্ত করে। তিনি তাদের বাকশক্তির মাধ্যমে তাদের মধ্যে বিভিন্ন ভাষার উৎপত্তি করেছেন এবং কঠিন বিষয়কে সহজ করে দিয়েছেন। এই ভাষার সাহায্যে তারা আল্লাহর একত্ববাদের সাক্ষী দেয়, তাঁর প্রশংসা ও পবিত্রতা বর্ণনা করে এবং নিজেদের প্রয়োজন পূর্ণ করে, পরস্পর ভাব বিনিময় করে, পরিচিতি লাভ করে এবং কাজকর্ম সম্পাদন করে।

এই ভাষার ভিত্তিতে আল্লাহ তা‘আলা মানব জাতিকে বিভিন্ন ভাষা-গোষ্ঠীতে বিভক্ত করেছেন, এক দলকে অপর দলের উপর প্রাধান্য ও মর্যাদা দান করেছেন। তাদের মধ্যে কেউ অনলবর্ষী বক্তা, কেউ মার্জিত ভাষার অধিকারী। আবার কেউ নিজের মনের ভাব প্রকাশ করতে অক্ষম। এরই ভিত্তিতে আল্লাহ তা‘আলা তাদের মধ্যে কাউকে অধিক মর্যাদার অধিকারী করেছেন, একজনকে অপরজনের তুলনায় দক্ষ ভাষাবিদ বানিয়েছেন এবং নিজেদের বক্তব্য পরিষ্কারভাবে তুলে ধরার যোগ্যতা দান করেছেন।

অতঃপর তিনি তাদেরকে নিজের কিতাবের সাথে এবং তার নির্দেশ জ্ঞাপক আয়াতসমূহের সাথে পরিচিত করেছেন। তিনি যাদের পছন্দ করেছেন তাদেরকে এই কিতাবের ভাষাগত দক্ষতা দান করে সেই লোকদের তুলনায় অধিক মর্যাদাবান করেছেন যারা নিজেদের বক্তব্য পরিষ্কার করে তুলে ধরতে অক্ষম। মহান আল্লাহ বলেন :

أَوْ مِنْ نَشَأَ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ

“এরা কি আল্লাহর প্রতি আরোপ করে এমন সন্তান যে অলংকারে মণ্ডিত হয়ে লালিত পালিত হয়, আর তর্কবিতর্কে নিজেদের বক্তব্যও পূর্ণ মাত্রায় স্পষ্ট করে তুলে ধরতে পারে না?”—(সূরা যুহরুফ : ১৮)।

অতএব প্রজ্ঞাবান ব্যক্তিদের জন্য একথা পরিষ্কার হয়ে গেল যে, যেসব লোকের নিজেদের কথা ব্যক্ত করার ক্ষমতা আছে তাদের সম্মান ও মর্যাদা এই গুণ থেকে বিস্তৃত লোকদের তুলনায় অধিক। কারণ যে ব্যক্তি নিজের মনের ভাব সম্পূর্ণভাবে ব্যক্ত করতে পারে তার মর্যাদা ঐ ব্যক্তির তুলনায় অধিক যে নিজের মনের ভাব পরিষ্কার করে ব্যক্ত করতে অক্ষম। এ থেকে বুঝা যাচ্ছে, একজন অপর—জনের তুলনায় অধিক মর্যাদাবান হওয়ার পেছনে যে কারণ রয়েছে তা হচ্ছে এই বর্ণনা শক্তি। অধিক মর্যাদাবান ব্যক্তিকে সম্মানিত এবং সে যার উপর মর্যাদাবান তাকে দলা হয় মাফদুল (যার উপর মর্যাদা বিস্তার করা হয়েছে)। মনের ভাব প্রকাশ করার যোগ্যতার দৃষ্টিকোণ থেকে লোকেরা বিভিন্ন পর্যায়ভুক্ত। কেউ পরিষ্কার ভাবে নিজের বক্তব্য তুলে ধরতে পারে, আবার কারও বক্তব্য পেশের মধ্যে জড়তা লক্ষ্য করা যায়। এজন্য উভয়ের মধ্যে মানগত দিক থেকে পার্থক্য হয়ে যায়। তবে একথা নিঃসন্দেহ যে, ভাব প্রকাশের এই ক্ষমতা ও দক্ষতারও একটা সীমা আছে যা অতিক্রম করা কোন ব্যক্তির পক্ষে সম্ভব নয়।

কিন্তু এই মান ও সীমা যদি কোন ব্যক্তি অতিক্রম করতে সক্ষম হন এবং গোটা মানব জাতি সম্মিলিত ভাবেও ঐ সীমায় পৌঁছতে সক্ষম না হয়, তাহলে ঐ ব্যক্তি যে আল্লাহ তা‘আলার প্রেরিত রসূল—এটা তারই নিদর্শন ও প্রমাণ। যেমন তাঁদের আরও কতিপয় নিদর্শন ও প্রমাণ রয়েছে : মৃতকে জীবিত করা, কুষ্ঠরোগ হাতের স্পর্শে নিরাময় করা, জন্মান্তরকে দৃষ্টি শক্তি দান করা—যা একান্ত অজিজ্ঞ ও প্রবীণ চিকিৎসকদের পক্ষেও সম্ভব নয়। শব্দ চিকিৎসক কেন সমগ্র পৃথিবীবাসীর পক্ষেও তা সম্ভব নয়। অনুরূপভাবে এক রাতে (কোন যানবাহনের সাহায্য ছাড়াই) দুই মাসের পথ অতিক্রম

করা নবীদের পক্ষে সম্ভব হলেও সাধারণ মানুষের জন্য তা কোন দিন সম্ভব হয়নি, যদিও তারা সামান্য দুরত্ব অতিক্রম করতে সক্ষম ছিল। ইহাও নবুওয়াতের স্বপক্ষে একটি প্রমাণ।

আমরা উপরে এমন ব্যক্তির বর্ণনা দিয়েছি যার বক্তব্যের কোন তুলনা নেই, যার কর্মকৌশল ও বুদ্ধিমত্তার দ্বিতীয় কোন নজীর নেই, যার কথার চেয়ে শ্রেষ্ঠতর কথা নেই, যার বাণীর চেয়ে অধিক মর্যাদাপূর্ণ কারও বাণী হতে পারে না। তাঁর বুদ্ধিমত্তা ও উপস্থাপিত বাণীর মাধ্যমে জাতির সমকালীন নেতৃবৃন্দ, বক্তা, কবি, ছন্দবিদ সবাইকে চ্যালেঞ্জ প্রদান করা হয়েছে। কিন্তু এর সামনে তাদের প্রজ্ঞা মূর্খতায় পরিণত হয়েছে এবং তাদের জ্ঞানের দৈন্যদশা প্রকাশ পেয়েছে। অতঃপর তারা ছিল সমকালীন জাতির সবচেয়ে প্রভাবশালী নেতা, বাগ্মী, খ্যাতিমান কবি-সাহিত্যিক। এই ব্যক্তি নিতাইক চিন্তে তাদের ধর্মের সাথে সম্পর্কচ্ছেদের ঘোষণা দিলেন এবং তাদের সবাইকে তাঁর আনুগত্য স্বীকার করতে, তাঁর উপস্থাপিত বক্তব্য মেনে নিতে ও সত্য বলে স্বীকার করতে এবং তিনি যে তাদের প্রতি-পালকের পক্ষ থেকে তাদের কাছে রসূল হিসেবে আগমন করেছেন তা স্বীকার করে নিতে আহ্বান জানালেন। তিনি তাদের অবহিত করলেন যে, তাঁর বক্তব্যের সত্যতা ও তাঁর নবুওয়াতের স্বপক্ষে দলীল হচ্ছে তাদের সামনে তাঁর পেশকৃত হক-বাতিলের মধ্যে সুস্পষ্ট পার্থক্য নির্দেশকারী ও হিকমতে পরিপূর্ণ বিধান। তা তাদের নিজস্ব ভাষায় হওয়া সত্ত্বেও তারা অনুরূপ বক্তব্য রচনা করতে অক্ষমতা প্রকাশ করেছে।

তারা অকপটে তাদের অক্ষমতা ও অপারগতা স্বীকার করেছে এবং নিজেদের জ্ঞানের দ্রুটি ও অপূর্ণতার পক্ষে সাক্ষী দিয়েছে। অবশ্য হিংসা-বিদ্বেষ ও গর্ব-অহংকারে অন্ধ হয়ে যাওয়া কিছ, সংখ্যক লোক কুরআনের অনুরূপ বক্তব্য রচনার হীন চেষ্টায় লিপ্ত হয়। কিন্তু তাদের রচিত বক্তব্যই তাদের দৈন্যদশার সাক্ষী হয়ে আছে। যেমন এই নিবেদিত ও মূর্খ লোকের রচনা করেছিল :

والطاحنات لعننا - والعاجنات لعننا - فالخابزات خبزنا - والشاردات ثردنا - واللائمات لئمنا -

এই হল তাদের নিবেদিত সুলভ, মূর্খতা-প্রসূত মিথ্যা রচনার প্রয়াস।

ইতিপূর্বেকার আলোচনা থেকে জানা যায় যে, বিভিন্ন ব্যক্তির কথা ও বক্তব্যের মধ্যে মর্যাদাগত ও মানগত পার্থক্য বিদ্যমান রয়েছে। অতএব আল্লাহ তা'আলা সমস্ত জ্ঞানীর চেয়ে সর্বশ্রেষ্ঠ জ্ঞানী, সর্বাধিক প্রজ্ঞার অধিকারী। সুতরাং তাঁর বক্তব্যও সমস্ত লোকের বক্তব্যের তুলনায় অধিক সুস্পষ্ট, তাঁর কথা সমস্ত কথার তুলনায় অধিক মর্যাদাবান, গোটা সৃষ্টির উপর তাঁর যেমন মর্যাদা, সমস্ত কথার উপর তাঁর কথারও অনুরূপ মর্যাদা।

অতএব আমরা বলতে পারি যে, এমন ভাষায় লোকদেরকে সম্বোধন করা উচিত নয়—যা তারা বোঝে না। তাই মহান আল্লাহ তাঁর বান্দাদের এমন ভাষায় সম্বোধন করেন নি যা তারা বুঝতে অক্ষম। তিনি কোন জাতির হিদায়াতের জন্য তাদের নিকট যখনই কোন নবী-রসূল পাঠিয়েছেন, তা তাদের ভাষাভাষী লোকদের নবী করে পাঠিয়েছেন। অনুরূপভাবে তিনি তাদের জীবন বিধানও তাদের ভাষায় পাঠিয়েছেন। কেননা এর বিপরীত করা হলে লোকেরা যেমন নবীর কথা বুঝতে পারত না, তদ্রূপ তাঁর সাথে প্রেরিত কিতাবের বক্তব্যও হৃদয়ংগম করতে পারত না। ফলে নবুওয়াত, রিসালাত ও কিতাব তাদের জন্য নিষ্ফল প্রমাণিত হত। এ জন্য আল্লাহ তা'আলা মানব জাতির কল্যাণ সাধনের জন্য এবং তাদের প্রতি সহজতা বিধানের জন্য সংশ্লিষ্ট জাতির মধ্য থেকেই নবী-রসূল পাঠিয়েছেন এবং তাদের ভাষায় কিতাব নাযিল করেছেন। মহান আল্লাহ তাঁর কিতাবে বলেন :

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُؤْمِنُوا لَهُمْ ۖ

“আমরা আমাদের বাণী পেঁছাবার জন্য যখনই কোন রসূল পাঠিয়েছি, তার জাতির ভাষাভাষী করেই পাঠিয়েছি—যেন তিনি তাদেরকে খুব ভালোভাবে বুঝতে পারেন”—(সূরা ইবরাহীম : ৪)।

মহান আল্লাহ তাঁর প্রিয় নবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে লক্ষ্য করে বলেন :

وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِقَوْمٍ أَلْقَيْنَا فِيهِمْ إِلَهًا غَيْرًا ۚ وَهُدًى وَبُحْرًا ۚ

“আমরা এই কিতাব আপনার প্রতি এজন্য নাযিল করেছি, যেন আপনি তাদের সামনে তাদের যাবতীয় মতবিরোধের মূলকথা প্রকাশ করে দেন—যার মধ্যে এরা নিমজ্জিত হয়ে আছে। এই কিতাব হিদায়াত ও রহমাত হিসেবে নাযিল হয়েছে সেই লোকদের জন্য—যারা তা মেনে নিবে”—(সূরা আন-নাহল : ৬৪)।

অতএব এটা মোটেই সমীচীন নয় যে, যে ব্যক্তি এই কিতাবসহ মানব জাতিকে পথ প্রদর্শনের জন্য আদিষ্ট হবেন—তিনি এই কিতাবের ভাষা সম্পর্কে অজ্ঞ থেকে যাবেন। বিবরণটি আমরা কুরআনের আলোকে পরিষ্কার করে দিয়েছি যে, আল্লাহ তা'আলা যখনই কোন জাতির হিদায়াতের জন্য নবী-রসূল পাঠিয়েছেন, তাদের ভাষাভাষী লোকদের মধ্য থেকেই পাঠিয়েছেন এবং কিতাবও তাদের ভাষায় নাযিল করেছেন। এ কথা সুস্পষ্ট যে আল্লাহ তা'আলা আমাদের প্রিয় নবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর উপর যে কিতাব নাযিল করেছেন তা তাঁর নিজের ভাষায়ই নাযিল করেছেন।

আরবী ভাষা যেহেতু হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর মাতৃভাষা ছিল, তাই এ কথাও সুস্পষ্ট যে, কুরআন মজীদও আরবী ভাষায় নাযিল হয়েছে। এ সম্পর্কে মহান আল্লাহ বলেন :

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

“আমি একে কুরআন হিসেবে আরবী ভাষায় নাযিল করেছি—যেন তোমরা (আরববাসীরা) একে ভালোভাবে বুঝতে পার”—(সূরা ইউসুফ : ২)।

وَأَنذَرْتُكَ بِالْغَيْبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ - عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ - بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝

“কুরআন রব্বুল ‘আলামীনের নাযিলকৃত কিতাব। তা নিয়ে আপনার অন্তরে বিশ্বস্ত রহ (জিবরাঈল) অবতরণ করেছে, যেন আপনি সেই লোকদের অন্তর্ভুক্ত হতে পারেন, যারা (আল্লাহর পক্ষ থেকে মানব জাতির জন্য) সাবধানকারী। তা পরিষ্কার আরবী ভাষায় নাযিলকৃত”—(সূরা আশ-শুআরা : ১৯২-১৯৫)।

করা নবীদের পক্ষে সম্ভব হলেও সাধারণ মানুষের জন্য তা কোন দিন সম্ভব হয়নি, যদিও তারা সামান্য দুরত্ব অতিক্রম করতে সক্ষম ছিল। ইহাও নবুওয়াতের স্বপক্ষে একটি প্রমাণ।

আমরা উপরে এমন ব্যক্তির বর্ণনা দিয়েছি যার বক্তব্যের কোন তুলনা নেই, যার কর্মকৌশল ও বুদ্ধিমত্তার দ্বিতীয় কোন নজীর নেই, যার কথার চেয়ে শ্রেষ্ঠতর কথা নেই, যার বাণীর চেয়ে অধিক মর্যাদাপূর্ণ কারও বাণী হতে পারে না। তাঁর বুদ্ধিমত্তা ও উপস্থাপিত বাণীর মাধ্যমে জাতির সমকালীন নেতৃবৃন্দ, বক্তা, কবি, ছন্দবিদ সবাইকে চ্যালেঞ্জ প্রদান করা হয়েছে। কিন্তু এর সামনে তাদের প্রজ্ঞা মূর্খতা পরিণত হয়েছে এবং তাদের জ্ঞানের দৈন্যদশা প্রকাশ পেয়েছে। অথচ তারা ছিল সমকালীন জাতির সবচেয়ে প্রভাবশালী নেতা, বাগ্মী, খ্যাতিমান কবি-সাহিত্যিক। এই ব্যক্তি নিতীক চিন্তে তাদের ধর্মের সাথে সম্পর্কচ্ছেদের ঘোষণা দিলেন এবং তাদের সবাইকে তাঁর আনুগত্য স্বীকার করতে, তাঁর উপস্থাপিত বক্তব্য মেনে নিতে ও সত্য বলে স্বীকার করতে এবং তিনি যে তাদের প্রতি-পালকের পক্ষ থেকে তাদের কাছে রসূল হিসেবে আগমন করেছেন তা স্বীকার করে নিতে আহ্বান জানালেন। তিনি তাদের অবহিত করলেন যে, তাঁর বক্তব্যের সত্যতা ও তাঁর নবুওয়াতের স্বপক্ষে দলীল হচ্ছে তাদের সামনে তাঁর পেশকৃত হক-বাতিলের মধ্যে সুস্পষ্ট পার্থক্য নির্দেশকারী ও হিকমতে পরিপূর্ণ বিধান। তা তাদের নিজস্ব ভাষায় হওয়া সত্ত্বেও তারা অনুরূপ বক্তব্য রচনা করতে অক্ষমতা প্রকাশ করেছে।

তারা অকপটে তাদের অক্ষমতা ও অপারগতা স্বীকার করেছে এবং নিজদের জ্ঞানের ক্ষুদ্রি ও অপূর্ণতার পক্ষে সাক্ষী দিয়েছে। অবশ্য হিংসা-বিদ্বেষ ও গর্ব-অহংকারে অন্ধ হয়ে যাওয়া কিহ্ম সংখ্যক লোক কুরআনের অনুরূপ বক্তব্য রচনার হীন চেষ্টায় লিপ্ত হয়। কিন্তু তাদের রচিত বক্তব্যই তাদের দৈন্যদশার সাক্ষী হয়ে আছে। যেমন এই নিবেদী ও মূর্খ লোকেরা রচনা করেছিল :

وَالطَّاحُّنَاتُ لِحَنَّا - وَالْعَاجِنَاتُ عَجْنًا - فَالْخَبَزَاتُ خَبْزًا - وَالْإِرْدَاتُ ثُرْدًا - وَاللَّامِيَاتُ لَمًّا -

এই হল তাদের নিবেদী সুলভ, মূর্খতা-প্রসূত মিথ্যা রচনার প্রয়াস।

ইতিপূর্বেকার আলোচনা থেকে জানা যায় যে, বিভিন্ন ব্যক্তির কথা ও বক্তব্যের মধ্যে মর্যাদাগত ও মানগত পার্থক্য বিদ্যমান রয়েছে। অতএব আল্লাহ্ তা'আলা সমস্ত জ্ঞানীর চেয়ে সর্বশ্রেষ্ঠ জ্ঞানী, সর্বাধিক প্রজ্ঞার অধিকারী। সুতরাং তাঁর বক্তব্যও সমস্ত লোকের বক্তব্যের তুলনায় অধিক সুস্পষ্ট, তাঁর কথা সমস্ত কথার তুলনায় অধিক মর্যাদাবান, গোটা সৃষ্টির উপর তাঁর যেমন মর্যাদা, সমস্ত কথার উপর তাঁর কথারও অনুরূপ মর্যাদা।

অতএব আমরা বলতে পারি যে, এমন ভাষায় লোকদেরকে সম্বোধন করা উচিত নয়—যা তারা বোঝে না। তাই মহান আল্লাহ্ তাঁর বান্দাদের এমন ভাষায় সম্বোধন করেন নি যা তারা বুঝতে অক্ষম। তিনি কোন জাতির হিদায়াতের জন্য তাদের নিকট যখনই কোন নবী-রসূল পাঠিয়েছেন, তা তাদের ভাষাভাষী লোকদের নবী করে পাঠিয়েছেন। অনুরূপভাবে তিনি তাদের জীবন বিধানও তাদের ভাষায় পাঠিয়েছেন। কেননা এর বিপরীত করা হলে লোকেরা যেমন নবীর কথা বুঝতে পারত না, তদ্রূপ তাঁর সাথে প্রেরিত কিতাবের বক্তব্যও হৃদয়ংগম করতে পারত না। ফলে নবুওয়াত, রিসালাত ও কিতাব তাদের জন্য নিষ্ফল প্রমাণিত হত। এ জন্য আল্লাহ্ তা'আলা মানব জাতির কল্যাণ সাধনের জন্য এবং তাদের প্রতি সহজতা বিধানের জন্য সংশ্লিষ্ট জাতির মধ্য থেকেই নবী-রসূল পাঠিয়েছেন এবং তাদের ভাষায় কিতাব নাযিল করেছেন। মহান আল্লাহ তাঁর কিতাবে বলেন :

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُفْهِنَ لَهُمْ

“আমরা আমাদের বাণী পেঁছাবার জন্য যখনই কোন রসূল পাঠিয়েছি, তার জাতির ভাষাভাষী করেই পাঠিয়েছি—যেন তিনি তাদেরকে খুব ভালোভাবে বুঝতে পারেন”—(সূরা ইবরাহীম : ৪)।

মহান আল্লাহ্ তাঁর প্রিয় নবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে লক্ষ্য করে বলেন :

وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِقَوْمٍ فَهِمٍ يَتَذَكَّرُونَ

“আমরা এই কিতাব আপনার প্রতি এজন্য নাযিল করেছি, যেন আপনি তাদের সামনে তাদের যাবতীয় মতবিরোধের মূলকথা প্রকাশ করে দেন—যার মধ্যে এরা নিমজ্জিত হয়ে আছে। এই কিতাব হিদায়াত ও রহমাত হিসেবে নাযিল হয়েছে সেই লোকদের জন্য—যারা তা মেনে নিবে”—(সূরা আন-নাহল : ৬৪)।

অতএব এটা মোটেই সমীচীন নয় যে, যে ব্যক্তি এই কিতাবসহ মানব জাতিকে পথ প্রদর্শনের জন্য আদিষ্ট হবেন—তিনি এই কিতাবের ভাষা সম্পর্কে অজ্ঞ থেকে যাবেন। বিষয়টি আমরা কুরআনের আলোকে পরিষ্কার করে দিয়েছি যে, আল্লাহ্ তা'আলা যখনই কোন জাতির হিদায়াতের জন্য নবী-রসূল পাঠিয়েছেন, তাদের ভাষাভাষী লোকদের মধ্য থেকেই পাঠিয়েছেন এবং কিতাবও তাদের ভাষায় নাযিল করেছেন। এ কথা সুস্পষ্ট যে আল্লাহ্ তা'আলা আমাদের প্রিয় নবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর উপর যে কিতাব নাযিল করেছেন তা তাঁর নিজের ভাষায়ই নাযিল করেছেন।

আরবী ভাষা যেহেতু হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর মাতৃভাষা ছিল, তাই এ কথাও সুস্পষ্ট যে, কুরআন মজীদও আরবী ভাষায় নাযিল হয়েছে। এ সম্পর্কে মহান আল্লাহ্ বলেন :

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

“আমি একে কুরআন হিসেবে আরবী ভাষায় নাযিল করেছি—যেন তোমরা (আরববাসীরা) একে ভালোভাবে বুঝতে পার”—(সূরা ইউসুফ : ২)।

وَأَنذَرْتُكَ بِالْأَرْوَاحِ الْإِنِّ - عَلَى قُلُوبِكَ لَشَكُّونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ -

بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ

“কুরআন রব্বুল ‘আলামীনের নাযিলকৃত কিতাব। তা নিয়ে আপনার অন্তরে বিশ্বস্ত রহে (জিহরাসিল) অবতরণ করেছে, যেন আপনি সেই লোকদের অন্তর্ভুক্ত হতে পারেন, যারা (আল্লাহ্-র পক্ষ থেকে মানব জাতির জন্য) সাধনকারী। তা পরিষ্কার আরবী ভাষায় নাযিলকৃত”—(সূরা আশ-শুআরা : ১৯২-১৯৫)।

অতএব, আমরা স্বাভাবিক-প্রমাণের সাহায্যে আমাদের বক্তব্য পরিষ্কার করে দিচ্ছি যে, আল্লাহ তা'আলা হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর উপর যে কুরআন নাযিল করেছেন তা আরবী ভাষায়। আরবী ভাষার সাথে তাঁর বক্তব্য ও ভাষার পূর্ণ সামঞ্জস্য রয়েছে। আরবী ভাষার বাকরীতির সাথে তাঁর বাকরীতির পূর্ণ মিল রয়েছে। তার মর্যাদা সমস্ত কথার উপর পরিব্যাপ্ত। যেমন তা আমরা ইতিপূর্বে বলে এসেছি। আরবী ভাষার বাকরীতিতে যেমন সংক্ষেপে বক্তব্য তুলে ধরার রীতি আছে, অবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে গোপনে অথবা প্রকাশ্যভাবে কথা বলার প্রচলন আছে, কখনও সংক্ষেপে কখনও বিস্তারিতভাবে, কখনও একই কথার পুনরাবৃত্তি, কখনও তা পরিহার, কখনো সরাসরিভাবে, আবার কখনো পরোক্ষভাবে বক্তব্য পেশের রীতি আছে, কখনও কথাটি বিশেষভাবে উপস্থাপন করে তা থেকে সাধারণ অর্থ গ্রহণ এবং সাধারণভাবে তুলে ধরে বিশেষ অর্থ গ্রহণ করার নিয়ম আছে, কখনও পরোক্ষভাবে কথা বলে প্রত্যক্ষ অর্থ এবং প্রত্যক্ষভাবে কথা বলে পরোক্ষ অর্থ গ্রহণ করা হয়, কখনও বিশেষ (الموصوف) পদ ব্যবহার করে বিশেষণ (المصنوع)-কে বুদ্ধানো হয়, আবার কখনও বিশেষণ ব্যবহার করে বিশেষ্যকে বুদ্ধানো হয়, কখনও বক্তব্য আগে নিয়ে আসা হয়, কিন্তু অর্থ পরে আসে। অনুরূপভাবে বক্তব্য পরে আসে, কিন্তু অর্থ আগে আসে। কখনো আংশিক বক্তব্য পেশ করাই যথেষ্ট মনে করা হয়, কখনও প্রকাশ্যে না বলে উহ্য করা হয়। আবার কখনও উহ্য রাখার স্থানে প্রকাশ্যে কথা বলা হয়। আরবী ভাষার বাকরীতিতে এই যে সব বৈশিষ্ট্য বর্তমান রয়েছে, হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর উপর নাযিলকৃত কিতাবের বাকরীতিতেও এই সব বৈশিষ্ট্য পূর্ণরূপে বিদ্যমান রয়েছে। এসব বিষয়ে যথাস্থানে বিস্তারিত আলোচনা করা হবে ইনশা আল্লাহ।

কুরআন মজীদে ব্যবহৃত আরবী ভাষায় প্রচলিত অনারব সম্প্রদায়ের শব্দাবলী

ইসলাম আব্দু জাফর তাবারী বলেন, যদি কোন ব্যক্তি আমাদের প্রিজেন্স করে যে, আল্লাহ তা'আন্য কতৃক তাঁর কোন বান্দাকে তার অধোদগম্য ভাষায় সম্বোধন করা অথবা তার কাছে ভিন্ন ভাষাভাষী রসূল প্রেরণ করা তাঁর জন্য ঠিক নয়, তাহলে আপনি মুহাম্মাদ ইব্ন হুদাইদের নিম্নোক্ত বর্ণনাসমূহ সম্পর্কে কি বলবেন ?

(ক) তিনি নিজস্ব সনদ পরম্পরায় বর্ণনা করেছেন, আব্দু মুসা আশআরী (রা) বলেছেন, ^{أَشَدُّ} ^{أَكْبَرُ} ^{أَكْبَرُ} ^{أَكْبَرُ} ^{أَكْبَرُ} (তোমাদের দ্বিগুণ রহমাত দেয়া হবে) আয়াতে ^{أَكْبَرُ} শব্দের অর্থ দ্বিগুণ সওয়াব, শব্দটি হাবশী (আবিসিনীয়) ভাষা থেকে উদ্গত।

(খ) ‘আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, اِنَّ لِّلشَّيْءِ الْمَلِكَ আশাতে হচ্ছে হাবশী ভাষার শব্দ। কোন ব্যক্তি রাত্রি জাগরণ করলে আবিসিনীয়রা তার সম্পকে বলে, لَشَا (নাশা’আ)।

(গ) আব্দু মাইসারা (রা) বলেন, **وَأَجَابَ أَبُو بَكْرٍ** আয়াতে **أَبُو** শব্দটি হাবশী ভাষার, এর অর্থ প্রশংসা ও পবিত্রতা বর্ণনা কর (**مُعْتَبَرٌ**)।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, এ গ্রন্থের যেখানে আমি (হাদীস বর্ণনার ক্ষেত্রে) ^{১১-৮} حَدَّثَنَا (তিনি তোমাদের নিকট হাদীস বর্ণনা করেছেন) শব্দ ব্যবহার করেছি—সে সব জায়গায় তার মর্ম হবে, ^{১১-৯} حَدَّثَنَا (তারা আমাদের নিকট হাদীস বর্ণনা করেছেন)।

(ঘ) আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা)-এর নিকট **فرت من قورة** আগ্নাত সম্পর্কে জিজ্ঞেস করা

ক্লে তিনি বলেন, ^{۱۱۱}شوره শব্দটি হাবশী ভাষার; আরবী ভাষার এর অর্থ ^{۱۱۲}مد। ফারসী ভাষার
^{۱۱۳}دره নিবত্তী ভাষায় ^{۱۱۴}در (এবং বাংলা ভাষায় সিংহ)।

(৩) সাঈদ ইব্ন জুবায়ের থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন : কুরাইশ মদুশরিকরা বলল, যদিনা এই কুরআন সম্মিলিতভাবে একজন আরব ও একজন অনারবের উপর নাথিল করা হত! তখন আল্লাহ তা'আলা নিম্নোক্ত আয়াত নাথিল করেন :

ولم يجعلناه قرآنا أعجميا لقائلوا أولا فصلت الآية - أعجمي وعربي - قل -
 بل الذين آمنوا هم الذين آمنوا بالله ورسوله -

“আমরা যদি একে আজম (অনারব) দেশীয় কুরআন বানিয়ে পাঠাতাম, তবে এই নোকেরা বলত, এর আয়াতসমূহ কেন স্পষ্ট করে বলা হল না? কি আশ্চর্যের ব্যাপার, কালান বলা হচ্ছে আজম দেশীয় (ভাষায়), আর শ্রোতা হচ্ছে আরব দেশীয়! এদের বল, এই কুরআন ঈমানদার লোকদের জন্য হিদায়াত ও নিরাময়”—(সূরা হা-মীম সিজদা : ৪৪)।

অতঃপর আল্লাহ্ তা'আলা অনেক ভাষার শব্দ সম্বলিত আয়াত নাযিল করেছেন। এর মধ্যে

وَمِنْ ذِكْرِهِمْ أَن يَدْعُونَ إِلَى شِرْكٍ ۚ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي يُبْرِئُ مَن يَشَاءُ ۚ لَئِن كُنْتَ تُدْرِكُ الْيَوْمَ الْعِشَاءَ أَمَّا الْيَوْمَ الْفَجْرُ ۚ

ও অন্তর্ভুক্ত। সাঈদ ইব্ন জুবায়ের বলেন, ফারসী ভাষার کَلَّمَ ও شِرْكٍ (সং ও গিহা) শব্দদ্বয়ের সমন্বয়ে আরবী کَلَّمَ শব্দ বানানো হয়েছে (অর্থাৎ যে পাথর কাদামাটি থেকে বানানো হয়েছে, অতঃপর আগুনে পুড়িয়ে শক্ত করা হয়েছে)।

(৬) আব্দু মাইসারাহ্ (রা) আরও বলেন, কুরআন মজীদে অন্যান্য ভাষার শব্দও ব্যবহৃত হয়েছে। হাদীসসমূহেও অনুরূপ দৃষ্টান্ত বর্তমান আছে। তার উল্লেখ করতে গেলে গ্রন্থের কলেবর বৃদ্ধি পাবে। এসব হাদীস থেকে জানা যায়, কুরআন মজীদে আরবী ভাষার সাথে অন্য ভাষার শব্দও ব্যবহৃত হয়েছে।

প্রশ্নকারীর উল্লিখিত প্রমাণসমূহের জবাবে বলা যেতে পারে যে, হেনব লোক এ ধরনের কথা বলেছেন—তা আমাদের বক্তব্য বা আমাদের গৃহীত অর্থের পরিপন্থী নয়। কেবনা তাদের কেউই দাবী করেন নি যে, উল্লিখিত শব্দগুলো এবং অনূরূপ শব্দসমূহ (আপাত দৃষ্টিতে

অনার ভাষার শব্দ মনে হলেও) আরবী ভাষায় পূর্বরূপে প্রচলিত ছিল না, কুরআন মজীদ নাখিল হওয়ার পূর্বে তা আরবদের কথাবার্তার ব্যবহৃত হত না এবং তারা কুরআন নাখিলের পূর্বে এসব শব্দের সাথে পরিচিত ছিল না। তারা যদি অনূরূপ দাবী করতেন তবেই তাদের কথা আমাদের কথার বিপরীত বা পরিগম্য হত। বরং তাদের কেউ বলেন, শব্দটি হাবশী ভাষার এবং আরবী ভাষায় তার অর্থ এই, অমুক শব্দটি অনারব ভাষার এবং তার অর্থ এই... ইত্যাদি। এ কথা কখনও অস্বীকার করা হয়নি যে, সংশ্লিষ্ট শব্দটি আরবদের কথাবার্তার ব্যবহৃত হত না। এ ব্যাপারে সবাই একমত যে, গোটা মানব জাতির মধ্যে প্রচলিত ভাষাসমূহের শব্দ-সমষ্টি ভিন্ন ভিন্ন। কিন্তু তার অর্থ একই। অতএব একথা বলা যায় না যে, কুরআন শরীফ দ্বিবিধ ভাষায় নাখিল হয়েছে। যেমন দিরহাম, দীনার, কলম, দোয়াত, কিরতাস (কাগজ) ইত্যাদি অসংখ্য শব্দ রয়েছে যার সংখ্যা নির্ণয় করা সম্ভব নয়—এই শব্দগুলো আরবী এবং ফারসী উভয় ভাষায় ব্যবহৃত হয় এবং এর অর্থ সম্পর্কেও উভয় ভাষার মধ্যে ঐকমত্য রয়েছে। আরও অনেক ভাষায় (শব্দের এরূপ আন্তর্মিল) রয়েছে যা আমরা ভাষাগত ব্যবধানের কারণে বুঝতে পারি না।

আরবী ও ফারসী ভাষায় কোন শব্দের অভিন্ন অর্থ ব্যবহার প্রসঙ্গে এই দীর্ঘ আলোচনার পরও কেউ যদি বসে যে, ঐ শব্দগুলো ফারসী ভাষার, আরবী ভাষার নয়, অথবা তা আরবী ভাষার শব্দ, ফারসী ভাষার নয়, অথবা তার কতকগুলি আরবী ভাষার এবং কতকগুলি ফারসী ভাষার, অথবা শব্দটি আরবী ভাষা থেকে উৎপন্ন হয়েছে, অতঃপর ফারসী ভাষায় অনুপ্রবেশ করেছে এবং তারা নিজেদের কথাবার্তার তা ব্যবহার করেছে, অথবা তা ফারসী ভাষা থেকে উৎপন্ন হয়েছে, অতঃপর আরবী ভাষার মধ্যে প্রবেশ করে আরবীরূপ পরিগ্রহ করেছে—তবে তা হবে একটা নির্বোধসুলভ কথা। কেননা কোন শব্দের উৎপত্তিস্থল আরবী ভাষাকে নির্ধারণ করে অনারব ভাষায় তার প্রবেশ করার কারণে অনারব ভাষার উপর আরবী ভাষার প্রেষ্ঠ প্রমাণ হয় না। অনূরূপ ভাবে কোন অনারব ভাষাকে কোন শব্দের উৎপত্তিস্থল নির্ধারণ করে আরবী ভাষার মধ্যে তার প্রবেশ করানোর ফলে আরবী ভাষার উপর অনারব ভাষার প্রেষ্ঠ প্রমাণ হয় না। কেননা উভয় ভাষার মধ্যে যদি সংশ্লিষ্ট শব্দটি বর্তমান থাকে তবে এক ভাষাভাষী অপর ভাষাভাষীর উপর এই দাবী করতে পারে না যে, তারাই তাদের প্রতিপক্ষের চেয়ে শ্রেষ্ঠ। শব্দটির উৎপত্তিগত উৎস নিয়ে এরূপ দাবী করা হলে তা হবে অসৌজন্যিক। তবে যদি এর স্বপক্ষে এমন প্রমাণ পেশ করা যায় যার দ্বারা নিশ্চিত জ্ঞান লাভ হয়—তাহলে অনূরূপ দাবী মেনে নেয়া যেতে পারে।

বরং আমাদের মতে সঠিক কথা এই যে, এ জাতীয় শব্দকে আরবী-হাবশী, অথবা হাবশী-আরবী উভয় ভাষার শব্দ বলা যেতে পারে। কেননা উভয় জাতিই নিজেদের বক্তব্য ও কথোপকথনে এই শব্দ সমভাবে ব্যবহার করে আসছে। এদের কোন এক জাতির সাথে এই শব্দকে সংযুক্ত করে তাদের অগ্রাধিকার দেয়া যায় না। প্রতিটি শব্দের ক্ষেত্রে এই একই অবস্থা। মূলগত ভাবে একই শব্দ বিভিন্ন জাতি একই অর্থ ব্যবহার করে থাকে। অতএব তা যে কোন জাতির সাথে সংযুক্ত হতে পারে। যেমন দিরহাম, দীনার, দোয়াত, কলম ইত্যাদি শব্দ ফারসী ও আরবী ভাষায় (এমন কি বাংলা ভাষায়ও) একই অর্থ ব্যবহৃত হয়ে আসছে যা আমরা উপরেও বলে এসেছি। প্রত্যেক জাতিই তা স্বতন্ত্রভাবে অথবা সম্মিলিতভাবে নিজেদের ভাষার শব্দ বলে দাবী করতে পারে।

এসব শব্দের কথাই আমরা অনূচ্ছেদের শুরুরূপে বলে এসেছি যে, কেউ এর কোন শব্দকে হাবশী ভাষায় সংগে যুক্ত করেছেন, আবার কেউ এর কোন শব্দকে ফারসী ভাষার সাথে যুক্ত করেছেন,

আবার কেউ এর কোন শব্দকে রোমান ভাষার শব্দ হিসাবে অভিহিত করেছেন। তবে তাদের কেউই একটি শব্দকে কোন একটি ভাষার সাথে যুক্ত করার পর একথা বলেন নি যে, তা অন্য ভাষার শব্দ হওয়া অসম্ভব। বরং তারা বলেছেন, সংশ্লিষ্ট শব্দটি ভিন্ন ভাষারও হতে পারে, বিভিন্ন ভাষাভাষীরাও শব্দটির দাবীদার হতে পারে। অতএব কিছু শব্দ আরবী ভাষার, কিছু শব্দ ফারসী ভাষার এবং কিছু শব্দ হাবশী ভাষার হওয়া অসম্ভব নয়। যেহেতু কোন নির্দিষ্ট শব্দ উভয় জাতি ব্যবহার করে আসছে তাই তা কোন এক জাতির সাথে অথবা উভয় জাতির সাথে সংযুক্ত করা যায়।

অবশ্য কোন স্থূলবুদ্ধি সম্পন্ন ব্যক্তি যদি মনে করে যে, একই শব্দ উভয় ভাষা থেকে হতে পারে না, যেমন মানব জাতির বংশ পরিচয় একই সময় দুই বংশের সাথে সংযুক্ত হতে পারে না—তবে তার এই ধারণা হবে মূর্খতা প্রসূত। কেননা মানব বংশ দুই পক্ষের মধ্যে এক পক্ষের সাথে সম্পৃক্ত অপর পক্ষের সাথে নয়। যেমন আল্লাহ তা'আলা বলেন :

ادعواهم لابیائهم هو اقسط عند الله

“তাদেরকে তাদের পিতাদের সাথে সম্পর্ক সূত্রে ডাক। এটাই আল্লাহর নিকট অধিক ইনশাফের কথা”—(সূরা আহযাব : ৫)।

কিন্তু ভাষার ব্যাপারটি এরূপ নয়। কেননা কথা ও বক্তব্য তার সাথে সংযুক্ত হয়, যে তার সাথে পরিচিত এবং তা ব্যবহার করে।

যদি কোন শব্দ এক অথবা দুই অথবা ততোধিক ভাষায় একই অর্থ ব্যবহৃত হওয়ার কথা জানা যায়, তবে তা সংশ্লিষ্ট ভাষাগুলোর শব্দ বলেই বিবেচিত হবে। অন্য ভাষাকে বাদ দিয়ে এর কোন একটি ভাষা এককভাবে তার দাবীদার হতে পারে না। যেমন, এক খণ্ড জমি যদি সমতল ভূমি ও পাহাড়ের মধ্যবর্তী স্থানে অবস্থিত হয় এবং তাতে সমতল ভূমির বাতাস ও পাহাড়ী বাতাস প্রবাহিত হয়, তবে তাকে একই সময় পাহাড়ী ও সমতল ভূমির জমি বলা হবে, কেবল পাহাড়ী, অথবা কেবল সমতল ভূমির জমি বলা হবে না। অনূরূপ ভাবে কোন জমি যদি স্থল ও জলভাগের মাঝামাঝি স্থানে অবস্থিত হয় এবং তাতে স্থলভাগ ও জলভাগের বায়ু প্রবাহিত হয়—তবে তাকে একই সময়ে জল ও স্থল ভাগের জমি বলা হয়।

কেউ যদি একটি শব্দের জন্য তার দুইটি বৈশিষ্ট্যের কোন একটিকে নির্দিষ্ট করে এবং অন্য বৈশিষ্ট্যকে বাদ না দেয়—তবে সে সত্যবাদী, হকপন্থী। সে এই অনূচ্ছেদের প্রারম্ভে উল্লিখিত শব্দ-সমূহের ক্ষেত্রে সত্যবাদী ও সঠিক পন্থার অধিকারী বলে গণ্য হবে। কিন্তু যে ব্যক্তি বলে যে, কুরআনে সব ভাষার শব্দ আছে—তার এ-কথার অর্থ ও উদ্দেশ্য আল্লাহ-ই ভালো জানেন। কোন সূস্থ বিবেক সম্পন্ন ব্যক্তি যিনি আল্লাহর কুরআনকে স্বীকার করেন, কুরআন পাঠ করেন এবং আল্লাহ নির্ধারিত সীমা সম্পর্কে ওয়াকিফহাল, তার জন্য এরূপ আকীদা পোষণ করা জায়েয নয় যে, কুরআনের কিছু অংশ ফারসী ভাষায়, আরবী ভাষায় নয়, কিছু অংশ হাবশী ভাষায়—আরবী ভাষায় নয়, কিছু অংশ আরবী ভাষায়—ফারসী ভাষায় নয়, কিছু অংশ হাবশী ভাষায়—আরবী ভাষায় নয়। কেননা এ সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা পরিষ্কারভাবে বলে দিয়েছেন যে, তিনি আরবী ভাষায় কুরআন নাখিল করেছেন। অতএব এরপর আর বলা যায় না যে, কুরআন আরবী ছাড়া অন্য কোন ভাষায় নাখিল হয়েছে।

সূত্রায়ং খেদব লোক বলেছেন যে, কুরআনে সব ভাষাই ব্যপহৃত হয়েছে—আল্লাহ্‌র বাণী দ্বারা তাদের এরূপ ধারণা ভুল প্রমাণিত হয়। এজন্য কুরআনকে অন্য ভাষার সাথে সংশ্লিষ্ট করা জায়েয নয়।

আমি যা বলেছি তা হারাম সমর্থন করতে প্রস্তুত নন এবং যারা ধারণা করেন যে, অনুচ্ছেদের প্রারম্ভে উল্লিখিত শব্দগুলো ভিন্ন ভাষা থেকে এসেছে—তা আরবী ভাষার শব্দ নয়, তাকে আরবী ভাষাভাষী লোকেরা গ্রহণ করে আরবী বানিয়ে নিয়েছে—তাহলে তাকে প্রশ্ন করা যেতে পারে যে, তার বক্তব্যের বিশুদ্ধতার স্বপক্ষে কি প্রমাণ আছে—যার ভিত্তিতে তার কথা সমর্থন করা যায়? অথচ সে জানে যে, তার বিরোধী পক্ষ তার কথার বিপরীত কথা বলেছে, তাহলে তার বক্তব্য ও বিরোধীদের বক্তব্যের মধ্যে কি পার্থক্য আছে? সে উত্তরে বলে যে, ঐ জাতীয় শব্দগুলোর উৎপত্তি হয়েছে আরবী ভাষায়, অতঃপর তা অপরাপর জাতির ভাষায় প্রবেশ করেছে এবং তারা এর কোন কোন শব্দ নিজেদের কথোপকথন ও বক্তব্য ব্যবহার করেছে। এই কারণে তার এই কথা স্বীকার করে নিতে হয়। জবাবে সে যদি এরূপ কথাই বলে তাহলে তার এই কথার দ্বারাই তার বিরোধী পক্ষের বক্তব্যও সঠিক বলে সাব্যস্ত হয়ে যায়।

কুরআন মজীদ আরবদের মধ্যে প্রচলিত ভাষায় নাযিল হয়েছে

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, পূর্বের আলোচনা থেকে একথা নিভুল প্রমাণিত হয়েছে যে, আল্লাহ্‌ তা'আলা আরবদের মধ্যে প্রচলিত ভাষায় কুরআন নাযিল করেছেন, অন্য কোন ভাষায় নয়। আর যে ব্যক্তি মনে করে যে, কুরআন আরবদের ভাষায় নাযিল হয়নি, তার কথাও বাতিল প্রমাণিত হয়েছে। আল্লাহ্‌ তা'আলা যাকে সঠিক কথা অনুধাবন করার তৌফিক দান করেছেন—তার জন্য এতটুকু আলোচনাই যথেষ্ট।

কুরআন আরবদের ভাষায় নাযিল হয়েছে—একথা যখন প্রমাণিত, তখন আমাদের প্রশ্ন হচ্ছে—তা আরবদের কোন এলাকার ভাষায় নাযিল হয়েছে? আরবে প্রচলিত সব আঞ্চলিক ভাষায়, না কোন একটি আঞ্চলিক ভাষায় তা নাযিল হয়েছে? কেননা সমগ্র আরবের লোকেরা আরবী ভাষাভাষী এবং আরবী নামে পরিচিত হলেও তাদের মধ্যে আঞ্চলিক ভাষাগত পার্থক্য বিদ্যমান। ব্যাপার এবং আরবী নামে পরিচিত হলেও তাদের মধ্যে আঞ্চলিক ভাষাগত পার্থক্য বিদ্যমান। ব্যাপার এবং আরবী নামে পরিচিত হলেও তাদের মধ্যে আঞ্চলিক ভাষাগত পার্থক্য বিদ্যমান। ব্যাপার এবং আরবী নামে পরিচিত হলেও তাদের মধ্যে আঞ্চলিক ভাষাগত পার্থক্য বিদ্যমান।

কুরআন আরবদের ভাষায় নাযিল হয়েছে—একথা যখন প্রমাণিত, তখন আমাদের প্রশ্ন হচ্ছে—তা আরবদের কোন এলাকার ভাষায় নাযিল হয়েছে? আরবে প্রচলিত সব আঞ্চলিক ভাষায়, না কোন একটি আঞ্চলিক ভাষায় তা নাযিল হয়েছে? কেননা সমগ্র আরবের লোকেরা আরবী ভাষাভাষী এবং আরবী নামে পরিচিত হলেও তাদের মধ্যে আঞ্চলিক ভাষাগত পার্থক্য বিদ্যমান। ব্যাপার এবং আরবী নামে পরিচিত হলেও তাদের মধ্যে আঞ্চলিক ভাষাগত পার্থক্য বিদ্যমান।

আবু হুরায়রা (রা) থেকে বর্ণিত হাদীসে রসূলুল্লাহ (স) বলেন : “কুরআন সাত রীতিতে নাযিল করা হয়েছে। কুরআন সম্পর্কে আন্দাজ-অনুমান করে কিছু বলা কুফরী, (রসূলুল্লাহ (স) এ কথাটি) তিনবার (বলেছেন)। অতএব তোমরা কুরআন সম্পর্কে যা জানতে পেরেছ তদনুযায়ী আমল কর। আর কুরআনের যে অংশ সম্পর্কে তোমরা অজ্ঞ—তা বুঝার জন্য কুরআনের জ্ঞানে সমৃদ্ধ ব্যক্তির শরণাপন্ন হও।”

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة

احرف علم حكيم غفور رحيم -

আবু হুরায়রা (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, রসূলুল্লাহ (স) বলেছেন : “কুরআন সাত রীতিতে নাযিল করা হয়েছে। (নাযিলকারী মহান আল্লাহ্‌) সর্বজ্ঞ, মহাজ্ঞানী, ক্ষমাশীল এবং দয়াময়।”

অপর একটি সূত্রে ও আবু হুরায়রা (রা) থেকে রসূলুল্লাহ (স)-এর অনুরূপ হাদীস বর্ণিত আছে।

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على

سبعة احرف لكل حرف منها ظير و بطن و اكل حرف مد ولكل حد مطلق -

“আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, রসূলুল্লাহ (স) বলেছেন : কুরআন সাত হরফে (রীতিতে) নাযিল করা হয়েছে। এর প্রতিটি হরফের ব্যতিক্রম এবং গোপন অর্থ রয়েছে। আর প্রতিটি হরফের একটি নির্দিষ্ট সীমা রয়েছে। প্রতিটি সীমার একটি উৎস রয়েছে।”

‘আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা) থেকে অপর একটি সূত্রেও নবী করীম (স)-এর অনুরূপ হাদীস বর্ণিত আছে।

عن عبد الله قال اختلف رجلان في سورة - فقال هذا اقرأ في النبي صلى الله عليه وسلم - وقال هذا اقرأ في النبي صلى الله عليه وسلم - فأتى النبي صلى الله عليه وسلم - فقال فتنفس وجهه وعنده رجل فقال اقرأوا كما علمتم - فلا ادري ايشي

امر ام بشي من قبل نفسه فانما اهلك من كان قبلكم اختلافهم على انبيائهم -

قال فقام كل رجل منا وهو لا يقرأ على قراءة صاحبه فهو هذا ومعناه -

‘আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, দুই ব্যক্তি কোন একটি সূরার পাঠ নিয়ে মতবিরোধ করল। তাদের একজন বলল, নবী (স) আমাকে তা এভাবে শিখিয়েছেন। অপরজনও বলল, নবী (স) তা আমাকে এভাবেই পড়িয়েছেন। তাদের একজন নবী (স)-এর নিকট এসে বিষয়টি তাঁকে অবহিত করল। এতে তাঁর চেহারা পরিবর্তন হয়ে গেল। অপর লোকটিও তাঁর কাছে উপস্থিত ছিল। তিনি বললেন: তোমরা যেভাবে জান—সেভাবেই (আমাকে) পড়ে শুনাত। জানিনা আমি কোন জিনিসের নির্দেশ দিয়েছিলাম, অথবা সে নিজেই তা আবিষ্কার করে নিয়েছে। তোমাদের পূর্বের যুগের লোকেরা নিজদের নবীর সাথে মতবিরোধ করার কারণে ধ্বংস হয়েছে। রাবী বলেন, অতঃপর আমাদের প্রত্যেক দাঁড়িয়ে কীরাত পাঠ করল, কিন্তু একজনের সঙ্গে অপর পাঠের কোন সামঞ্জস্য ছিল না।

عن زید بن حبیش قال قال عبد الله بن مسعود تمارينا في سورة من القرآن فقلنا خمس وثلاثون أو ست وثلاثون أمة - قال فانطلقنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا عمارا ينادي - قال فقلنا انا اختلفنا في القراءة - قال فاحمر وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما هلك من كان يجهلكم باخلافهم بهم - قال ثم امر الى هبشي فقلنا لنا على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وامركم ان تقرأوا كما علمتم -

যিবর ইবন হুওয়াইশ থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, ‘আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা) বলেছেন, আমরা কুরআনের কোন একটি সূরাকে কেন্দ্র করে পরস্পর বিতর্কে লিপ্ত হয়ে পড়েছিলাম। আমরা বলছিলাম, সূরাটিতে ৩৫ অথবা ৩৬টি আয়াত রয়েছে। রাবী বলেন, অতঃপর আমরা রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট গমন করলাম। সেখানে গিয়ে দেখলাম, আলী (রা) তাঁর সাথে গোপন আসাপ করছেন। আমরা বললাম, আমরা কীরাত সম্পর্কে মতভেদ করছি। একথা শুনে রসূলুল্লাহ (স)-এর চেহারা রক্তিম বর্ণ ধারণ করল। তিনি বললেন: তোমাদের পূর্বের যুগের লোকেরা পরস্পর মতবিরোধে লিপ্ত হয়ে ধ্বংসপ্রাপ্ত হয়েছে। অতঃপর তিনি ‘আলী (রা)-কে গোপনে কিছু কথা বললেন। আলী (রা) আমাদের বললেন, রসূলুল্লাহ (স) তোমাদের নির্দেশ দিয়েছেন যে, তোমরা যেভাবে জান, সেভাবে পড়।

عن زيد بن ارقم قال كنا مع في المسجد فشدنا ساعه ثم قال جاء رجل الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقراني عبد الله بن مسعود سورة اقرانيها
ابى من كتب فاختلعت قراءاتهم - فبقراءة ابيهم اخذوا قال فسكت رسول الله
صلى الله عليه وسلم - قال وعلى الى جنبه فقال علي ليقرا كل انسان كما علم كل
حسن جهل

(যারের আল-কিনার বলেন,) আমরা যারের ইবন আরকাম (রা)-র সাথে মসজিদে বসে ছিলাম। তিনি কিছুকণ আমাদের সাথে কথাবার্তা বললেন। অতঃপর তিনি বললেন, এক ব্যক্তি রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট উপস্থিত হয়ে বলল, আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা) আমাকে একটি সূরা শিখিয়েছেন। যারের (ইবন সাবিত) এবং উবাই ইবন কা'ব (রা) ও তা আমাকে পড়িয়েছেন। কিন্তু তাদের পঠন রীতিতে পার্থক্য দেখা যাচ্ছে। এখন আমি তাঁদের মধ্যে কার কীরাত গ্রহণ করব? (একথা শুনে) রসূলুল্লাহ (স) নীরব থাকলেন। ‘আলী (রা) তাঁর পাশেই উপস্থিত ছিলেন। তিনি (আলী) বললেন, প্রত্যেক ব্যক্তিকে যেভাবে শিখানো হয়েছে—সে ভাবেই পাঠ করবে। সবই উত্তম এবং সুন্দর।

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت أساوره في الصلوة فتصبرت حتى

حتى سلم - فلما سلم لم يمتعه بردائه فبكت من اثر ذلك هذه السورة التي سمعتك تقرأها؟ قال اقرانيها رسول الله صلى الله عليه وسلم - فبكت كذبت فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ هذه السورة التي سمعتك تقرأها - فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقلت يا رسول الله ابى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئها وانت اقراني سورة الفرقان - قال فقال رسول

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَهُ يَا عُمَرُ اقْرَأْ يَاهِشَامُ - فَاقْرَأْ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ الَّتِي
 سَمِعْتَهُ يَقْرُؤُهَا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا انْزَلَتْ - ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأْ يَاهِشَامُ - فَتَرَأْتُ الْقِرَاءَةَ الَّتِي أَمَرَني رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا انْزَلَتْ - ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْزِلْ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأْ مَا تَسْمَعُ مِنْهَا.

উমার ইবনুল খাত্তাব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি রসূলুল্লাহ (স)-এর জীবদ্দশায় হিশাম ইবন হাকীম (রা)-কে (নামাযের মধ্যে) সূরা ফুরকান পাঠ করতে শুনলাম। আমি মনোযোগ দিয়ে তার ক্বিরা'আত শুনছিলাম। কিন্তু তিনি এমন অনেক শব্দ সংযোজন করে তা পড়লেন যা রসূলুল্লাহ (স) আমাকে শিখান নি। আমি নামাযের মধ্যেই তাঁর উপর ঝগড়ায় পড়তে উদ্যত হলাম, কিন্তু তাঁর সালাম ফিরানো পর্যন্ত ধৈর্য ধারণ করলাম। তিনি যখন সালাম ফিরালেন, আমি তাঁর চারদিকে মনোযোগ আকর্ষণ করলাম এবং জিজ্ঞেস করলাম, কে শিখিয়েছে এই সূরা, যা আমাকে পাঠ করতে শুনলাম? তিনি বললেন, রসূলুল্লাহ (স) তা আমাকে শিখিয়েছেন। আমি বললাম, আপনি মিথ্যা বললেন। আল্লাহর শপথ! আপনাকে যে সূরা পাঠ করতে শুনলাম তা স্বয়ং রসূলুল্লাহ (স) আমাকে পড়িয়েছেন। আমি তাঁকে টানতে টানতে রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে নিয়ে এলাম এবং বললাম, হে আল্লাহর রসূল! আমি একে সূরা ফুরকান এমন কতগুলো শব্দ সহকারে পাঠ করতে শুনলাম যা আপনি আমাকে কখনও শিখান নি। অথচ আপনিই আমাকে সূরা ফুরকান পড়িয়েছেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন: "হে উমার! তাকে ছেড়ে দাও। হে হিশাম! তুমি পড় তো দেখি।" অতঃপর তিনি তা ঠিক সেভাবে পাঠ করলেন যেভাবে আমি তাকে পাঠ করতে শুনছিলাম। (তার পড়া শেষ হলে) রসূলুল্লাহ (স) বললেন: "এভাবে তা নাযিল হয়েছে।" অতঃপর রসূলুল্লাহ (স) বললেন: "হে উমার! তুমিও পড় দেখি।" অতঃপর আমি তা পাঠ করলাম যেভাবে রসূলুল্লাহ (স) আমাকে তা শিক্ষা দিয়েছেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন: "এভাবেও তা নাযিল হয়েছে।" তিনি আরও বললেন: "বহুত এই কুরআন সাত ধরনের পঠন পদ্ধতিতে নাযিল করা হয়েছে। অতঃপর তোমরা যেভাবে সহজ হয় সেভাবে পড়।"

আবু তাল্‌হা (রা) বলেন, এক ব্যক্তি উমার ইবনুল খাত্তাব (রা)-র উপস্থিতিতে কুরআন পাঠ করল। তিনি তার ক্বিরা'আতটি সংশোধন করে দিলেন। সে বলল, আমি তা রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট এভাবেই পড়েছি। কিন্তু তিনি তা পরিবর্তন করেন নি। তাঁরা উভয়ে নিজেদের বিরোধ নিয়ে তাঁর কাছে এলেন। ঐ লোকটি বলল, হে আল্লাহর রসূল! আপনি কি আমাকে অমদুক অমদুক আয়াত শিখিয়ে দেন নি? তিনি বললেন: "হাঁ।" রাবী বলেন, এতে উমারের মনে খটকায় সৃষ্টি হল। রসূলুল্লাহ (স) তাঁর মুখমণ্ডলে এর প্রতিক্রিয়া লক্ষ্য করলেন। তিনি

তার বুকে আঘাত করে বললেন: "শরতানকে দূরে নিক্ষেপ কর।" কথাটি তিনি তিনবার বললেন। অতঃপর তিনি বললেন: "হে উমার! নিশ্চয়ই কুরআনের সবটাই সঠিক এবং নিভুল। বহুত পক্ষ তুমি রহমাতের আয়াতকে আযাবের আয়াতে এবং আযাবের আয়াতকে রহমাতের আয়াতে পরিণত না করবে।"

আবদুল্লাহ ইবন উমার (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, উমার (রা) এক ব্যক্তিকে কুরআন পাঠ করতে শুনলেন। তিনি একটি আয়াত নবী (স)-এর কাছে যেভাবে শুনছেন সে তা ভিন্নরূপে পাঠ করল। উমার (রা) তাঁকে নিয়ে রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট উপস্থিত হয়ে বললেন, হে আল্লাহর রসূল! এই ব্যক্তি একটি আয়াত এভাবে পাঠ করেছে। রসূলুল্লাহ (স) বললেন: "কুরআন সাত রীতিতে নাযিল হয়েছে। এর প্রতিটি রীতিই যথেষ্ট।"

আলকামাহ আন-নাখ'ই থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা) যখন কুফা থেকে রওয়ানা হওয়ার প্রস্তুতি নিলেন তখন তাঁর গৃহগাহী ব্যক্তির সঙ্গে তাঁর কাছে সমবেত হল। তিনি তাদের নিকট থেকে বিদায় নিয়ে বললেন, কুরআন নিয়ে বিবাদ করোনা। কেননা অত্যধিক বাদানুবাদে তা পরস্পর বিরোধী হয় না এবং বিলীন বা পরিবর্তিতও হয় না। কারণ ইসলামী শরীআত, এর সীমা ও বিধিবিধানের মধ্যে অখণ্ডতা রয়েছে। যদি দুই বিপরীতমুখী বক্তব্য থাকে যার একটি কোন কাজ করার নির্দেশ দেয় এবং অপরটি তা করতে নিষেধ করে, তবে তাই হচ্ছে মতবিরোধ। কিন্তু কুরআনের গোটা বক্তব্যের মধ্যে সামঞ্জস্য ঐক্য ও অখণ্ডতা বর্তমান রয়েছে। ইসলামের সীমারেখা, বিধিবিধান ও শরীআতের কোন বিষয়ে কুরআনে পরস্পর-বিরোধী কোন বক্তব্য নেই। আমরা দেখেছি যে, রসূলুল্লাহ (স)-এর সামনে কুরআন পাঠ নিয়ে পরস্পর-বিরোধে লিপ্ত হলে তিনি আমাদের তা পড়ে শুনানোর নির্দেশ দিতেন এবং আমরা তা তাঁকে পড়ে শুনাতাম। তিনি আমাদের বলতেন যে, আমাদের সকলের পাঠই সন্দেহহীন। আমি যদি জানতে পারতাম যে, আল্লাহ তাঁর রসূলের উপর যা নাযিল করেছেন—সে সম্পর্কে কোন ব্যক্তি আমাদের তুলনায় অধিক জ্ঞানের অধিকারী তবে আমি তা তাঁর কাছ থেকে জেনে নিতাম এবং তার জ্ঞানের সাহায্যে আমার জ্ঞান বৃদ্ধি করতাম। স্বয়ং রসূলুল্লাহ (স) আমাকে সত্তরটি সূরা শিখিয়েছেন। আমি একথাও জানতাম যে, প্রতি বছর রমযান মাসে তাঁর সামনে কুরআন পেশ করা হতো। তাঁর ইন্তেকালের বছর তা দুইবার তাঁর সামনে পেশ করা হয়েছিল। তিনি যখন পাঠ শেষ করতেন, তখন আমি তাঁকে তা পড়ে শুনাতাম। তিনি আমার পাঠকেও উত্তম বলেছেন। অতঃপর যে ব্যক্তি আমার পাঠ অনুযায়ী ক্বিরা'আত পাঠ করে, সে যেন বিমদুখ হয়ে তা পরিত্যাগ না করে। আর যে ব্যক্তি ভিন্ন রীতিতে পাঠ করে সেও যেন তা বিমদুখ হয়ে পরিত্যাগ না করে। কেননা যে ব্যক্তি কুরআনের কোনও একটি আয়াতকে মিথ্যা মনে করল, সে গোটা কুরআনকেই মিথ্যা মনে করল।

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَرَأَيْنِي جِبْرِيلَ عَلَى حَرْفٍ
 قَرَأَ بِهِ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ فَوَزَّيْتُني حَتَّى انْتَهَى عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ - قَالَ ابْنُ
 شِهَابٍ بَلَغَنِي أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرَفَ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ الَّذِي يَكُونُ وَاحِدًا لَا يَخْتَلِفُ
 فِي حِلَالٍ وَحَرَامٍ.

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَهُ يَا عُمَرُ اقْرَأْ يَا هِشَامُ - فَاقْرَأْ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ الَّتِي
 سَمِعْتَهُ يَقْرَأُهَا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا انْزَلَتْ - ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأْ يَا عُمَرُ - فَتَرَأَتْ الْقِرَاءَةَ الَّتِي اقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا انْزَلَتْ - ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ انْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأُوا مَا تيسر مِنْهَا.

উমার ইবনুল খাত্তাব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি রসূলুল্লাহ (স)-এর জীবদ্দশায় হিশাম ইবন হাকীম (রা)-কে (নামাযের মধ্যে) সূরা ফুরকান পাঠ করতে শুনলাম। আমি মনোযোগ দিয়ে তার কুরআত শুনছিলাম। কিন্তু তিনি এমন অনেক শব্দ সংযোজন করে তা পড়লেন যা রসূলুল্লাহ (স) আমাকে শিখান নি। আমি নামাযের মধ্যেই তাঁর উপর ঝগড়ায় পড়তে উদ্যত হলাম, কিন্তু তাঁর সালাম ফিরানো পর্যন্ত ধৈর্য ধারণ করলাম। তিনি যখন সালাম ফিরালেন, আমি তাঁর চারদিকে মনোযোগ আকর্ষণ করলাম এবং জিজ্ঞেস করলাম, কে শিখিয়েছে এই সূরা, যা আপনাকে পাঠ করতে শুনলাম? তিনি বললেন, রসূলুল্লাহ (স) তা আমাকে শিখিয়েছেন। আমি বললাম, আপনি মিথ্যা বললেন। আল্লাহর শপথ! আপনাকে যে সূরা পাঠ করতে শুনলাম তা এবং রসূলুল্লাহ (স) আমাকে পড়িয়েছেন। আমি তাঁকে টানতে টানতে রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে নিয়ে এলাম এবং বললাম, হে আল্লাহর রসূল! আমি একে সূরা ফুরকান এমন কতগুলো শব্দ সহকারে পাঠ করতে শুনলাম যা আপনি আমাকে কখনও শিখান নি। অথচ আপনিই আমাকে সূরা ফুরকান পড়িয়েছেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন: “হে উমার! তাকে ছেড়ে দাও। হে হিশাম! তুমি পড় তো দেখি।” অতএব তিনি তা ঠিক সেভাবে পাঠ করলেন যেভাবে আমি তাকে পাঠ করতে শুনছিলাম। (তার পড়া শেষ হলে) রসূলুল্লাহ (স) বললেন: “এভাবে তা নাযিল হয়েছে।” অতঃপর রসূলুল্লাহ (স) বললেন: “হে উমার! তুমিও পড় দেখি।” অতএব আমি তা পাঠ করলাম যেভাবে রসূলুল্লাহ (স) আমাকে তা শিখা দিয়েছেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন: “এভাবেও তা নাযিল হয়েছে।” তিনি আরও বললেন: “বহুত এই কুরআন সাত ধরনের পঠন পদ্ধতিতে নাযিল করা হয়েছে। অতএব তোমরা যেভাবে সহজ হয় সেভাবে পড়।”

আবু তাল্‌হা (রা) বলেন, এক ব্যক্তি উমার ইবনুল খাত্তাব (রা)-র উপস্থিতিতে কুরআন পাঠ করল। তিনি তার কুরআতটি সংশোধন করে দিলেন। সে বলল, আমি তা রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট এভাবেই পড়েছি। কিন্তু তিনি তা পরিবর্তন করেন নি। তাঁরা উভয়ে নিজেদের বিরোধ নিয়ে তাঁর কাছে এলেন। ঐ লোকটি বলল, হে আল্লাহর রসূল! আপনি কি আমাকে অমূল্য অমূল্য আয়াত শিখিয়ে দেন নি? তিনি বললেন: “হাঁ।” রাবী বলেন, এতে উমারের মনে খটকায় সৃষ্টি হল। রসূলুল্লাহ (স) তাঁর মতামতকে এর প্রতিফলন লক্ষ্য করলেন। তিনি

তার বুদ্ধি আঘাত করে বললেন: “শরতানকে দূরে নিক্ষেপ কর।” কথাটি তিনি তিনবার বললেন। অতঃপর তিনি বললেন: “হে উমার! নিশ্চয়ই কুরআনের সবটাই সঠিক এবং নিভুল বক্তব্য পর্যন্ত তুমি রহমাতের আয়াতকে আযাবের আয়াতে এবং আযাবের আয়াতকে রহমাতের আয়াতে পরিণত না করবে।”

আবদুল্লাহ ইবন উমার (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, উমার (রা) এক ব্যক্তিকে কুরআন পাঠ করতে শুনলেন। তিনি একটি আয়াত নবী (স)-এর কাছে যেভাবে শুনেন সে তা ভিন্নরূপে পাঠ করল। উমার (রা) তাঁকে নিয়ে রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট উপস্থিত হয়ে বললেন, হে আল্লাহর রসূল! এই ব্যক্তি একটি আয়াত এভাবে পাঠ করেছে। রসূলুল্লাহ (স) বললেন: “কুরআন সাত রীতিতে নাযিল হয়েছে। এর প্রতিটি রীতিই যথেষ্ট।”

আলকামাহ্ আন-নাথ'ই থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা) যখন কুফা থেকে রওয়ানা হওয়ার প্রস্তুতি নিলেন তখন তাঁর গৃহগাহী ব্যক্তির সঙ্গে তাঁর কাছে সমবেত হল। তিনি তাদের নিকট থেকে বিদায় নিয়ে বললেন, কুরআন নিয়ে বিবাদ করোনা। কেননা অত্যধিক বাদানুবাদে তা পরস্পর বিরোধী হয় না এবং বিলীন বা পরিবর্তিতও হয় না। কারণ ইসলামী শরীআত, এর সীমা ও বিধিবিধানের মধ্যে অখণ্ডতা রয়েছে। যদি দুই বিপরীতমুখী বক্তব্য থাকে যার একটি কোন কাজ করার নির্দেশ দেয় এবং অপরটি তা করতে নিষেধ করে, তবে তাই হচ্ছে মতবিরোধ। কিন্তু কুরআনের গোটা বক্তব্যের মধ্যে সামঞ্জস্য ঐক্য ও অখণ্ডতা বর্তমান রয়েছে। ইসলামের সীমারেখা, বিধিবিধান ও শরীআতের কোন বিষয়ে কুরআনে পরস্পর-বিরোধী কোন বক্তব্য নেই। আমরা দেখছি যে, রসূলুল্লাহ (স)-এর সামনে কুরআন পাঠ নিয়ে পরস্পর-বিবাদে লিপ্ত হলে তিনি আমাদের তা পড়ে শুনানোর নির্দেশ দিতেন এবং আমরা তা তাঁকে পড়ে শুনাতাম। তিনি আমাদের বলতেন যে, আমাদের সকলের পাঠই সন্দেহহীন। আমি যদি জানতে পারতাম যে, অল্লাহ তাঁর রসূলের উপর যা নাযিল করেছেন—সে সম্পর্কে কোন ব্যক্তি আমাদের তুলনায় অধিক জ্ঞানের অধিকারী তবে আমি তা তাঁর কাছে থেকে জেনে নিতাম এবং তার জ্ঞানের সাহায্যে আমার জ্ঞান বৃদ্ধি করতাম। এবং রসূলুল্লাহ (স) আমাকে সত্তরটি সূরা শিখিয়েছেন! আমি একথাও জানতাম যে, প্রতি বছর রমযান মাসে তাঁর সামনে কুরআন পেশ করা হতো। তাঁর ইন্তেকালের বছর তা দুইবার তাঁর সামনে পেশ করা হয়েছিল। তিনি যখন পাঠ শেষ করতেন, তখন আমি তাঁকে তা পড়ে শুনাতাম। তিনি আমার পাঠকেও উত্তম বলেছেন। অতএব যে ব্যক্তি আমার পাঠ অনুমোদন কুরআত পাঠ করে, সে যেন বিমুখ হয়ে তা পরিত্যাগ না করে। আর যে ব্যক্তি ভিন্ন রীতিতে পাঠ করে সেও যেন তা বিমুখ হয়ে পরিত্যাগ না করে। কেননা যে ব্যক্তি কুরআনের কোনও একটি আয়াতকে মিথ্যা মনে করল, সে গোটা কুরআনকেই মিথ্যা মনে করল।

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْرَأْنِي حَبِيبُ عَلَى حَرْفٍ
 فَرَأَيْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ اسْتَعِزُّهُ فَوَزَّيْتَنِي حَتَّى انْتَهَى عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ - قَالَ ابْنُ
 شِهَابٍ بِمِثْلِهِ إِنْ تِلْكَ السَّبْعَةُ الْأَحْرَفُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ الَّذِي يَكُونُ وَاحِدًا لَا يَخْتَلِفُ
 فِي حِلَالٍ وَحَرَامٍ.

ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, রসূলুল্লাহ (স) বলেন : “জিবরাইল (আ) আমাকে এক রীতিতে কুরআন পড়ালেন। আমি তাকে ফেরত পাঠালাম এবং অজ্ঞাহর নিকট এর সংখ্যা বৃদ্ধির জন্য আবেদন করতে থাকলাম। তিনি আমার জন্য তা বৃদ্ধি করতে থাকলেন। অবশেষে তা সাত রীতি পর্যন্ত পৌঁছল।” (অধঃস্তন রাবী) ইবন শিহাব বলেন, আমি বিশ্বস্ত সূত্রে জানতে পেরেছি যে, এই সাত রীতি অর্থ ও তাৎপর্ষের দিক থেকে এক ও অভিন্ন, হালাল হারামে বিভিন্ন নয়।

عن أم أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على سبعة أحرف
فما قرأت أصبت.

উম্মে আইউব (রা) থেকে বর্ণিত। নবী (স) বলেন : “কুরআন সাত রীতিতে নাখিল হয়েছে। তুমি এর যে রীতিতেই তা পাঠ করবে সঠিক হবে।” অপর এক সূত্রেও উম্মে আইউব থেকে হাদীসটি বর্ণিত আছে।

عن سليمان بن صرد يرفعه قال أناس ما كان يقرأ أحدهما أقرأ. قال علي
كم؟ قال على حرف. قال زده حتى انتهى به إلى سبعة أحرف.

সুলাইমান ইবন সারাদ থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ (স) বলেন : আমার নিকট দুইজন ফেরেশতা আসেন। তাদের একজন বললেন : পড়ুন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : কয় রীতিতে? তিনি বললেন, এক রীতিতে। তিনি বললেন, বাড়িয়ে দিন। শেষ পর্যন্ত তা সাত রীতি পর্যন্ত বাড়িয়ে দেয়া হয়েছে।

عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنزلني جبريل القرآن على
حرف فاستزدته فزادني ثم استزدته فزادني حتى انتهى إلى سبعة أحرف.

ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ (স) বলেন : জিবরাইল আমাকে এক নিয়মে কুরআন পাঠ করান। আমি তাকে তা বাড়িয়ে দিতে বললাম। তিনি বাড়িয়ে দিলেন। আমি পুনরায় তাকে তা বাড়িয়ে দিতে বললাম। তিনি তা আরও বাড়িয়ে দিলেন এবং শেষ পর্যন্ত তিনি সাত রীতি পর্যন্ত বাড়িয়ে দিলেন।

عن أم أيوب أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنزل القرآن على
سبعة أحرف. فما قرأت أصبت.

উম্মে আইউব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি নবী করীম (স)-কে বলতে শুনছেন : কুরআন সাত রীতিতে নাখিল হয়েছে। তুমি যে রীতিতেই তা পড়বে—সঠিক হবে।

عن أبي بن كعب قال رحلت إلى المسجد فسمعت رجلاً يقرأ فقلت من أقرأك؟ فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم. فأنطلقت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
استقرى هذا. قال فقرأ. فقال أحسنت. قال فقلت لك أترقني كذا وكذا. فقال
وانت قد أحسنت. قال فقلت قد أحسنت قد أحسنت. قال فمضرب يده على صدري
ثم قال اللهم اذهب عن أبي الشك. قال فلفضت هرقاً وامتلأ جوفى فرقا. ثم قال
إن الملكين الإمالي فقال أحدهما اقرأ القرآن على حرف وقال الآخر زده. قال فقلت زدني.
قال اقرأه على حرفين حتى بلغ سبعة أحرف. فقال اقرأ على سبعة أحرف.

উবাই ইবন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি মসজিদে নববীতে গেলাম এবং এক ব্যক্তিকে কুরআন পড়তে শুনলাম। আমি তাকে জিজ্ঞেস করলাম, তোমাকে কে কুরআন পড়িয়েছে? সে বলল, রসূলুল্লাহ (স)। অতঃপর আমি রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে গিয়ে বললাম, এই ব্যক্তিকে কুরআন পড়তে বলুন। অতঃপর সে তা পাঠ করল। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : তুমি সঠিক পড়েছ। তখন আমি বললাম, আপনি তো আমাকে এভাবে এভাবে পড়িয়েছেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : তুমিও উত্তমরূপে পড়েছ। রাবী বলেন, আমি তখন বললাম, তুমিও উত্তমরূপে পড়েছ, তুমিও উত্তমরূপে পড়েছ। একথা শুনে রসূলুল্লাহ (স) আমার বুককে আঘাত করে বললেন : হে আল্লাহ! উবাইর মনের সন্দেহ-সংশয় দূর করে দাও। রাবী বলেন, আমি ঘম্ভাস্ত হয়ে গেলাম এবং তবু আমার পেট ভরে গেল। অতঃপর রসূলুল্লাহ (স) বললেন : আমার নিকট দুজন ফেরেশতা এসেছিলেন। তাদের একজন বললেন, আপনি এক রীতিতে কুরআন পাঠ করুন। অপরজন বললেন, তাকে আরও বাড়িয়ে দিতে বলুন। অতঃপর আমি বললাম, আমার জন্য আরও বাড়িয়ে দিন। ফেরেশতা বললেন, তাহলে আপনি দুই রীতিতে তা পাঠ করুন। অবশেষে তা সাত রীতি পর্যন্ত পৌঁছল এবং ফেরেশতা বললেন, আপনি সাত রীতিতে কুরআন পাঠ করুন।

عن أبي بن كعب قال ما حاك في صدري شيء منذ سمعت إلا أني قرأت آية فقرأها
وجعل أعرج قراءتي فقلت اقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الرجل اقرأها

رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اقراؤني
 اية كذا وكذا ؟ قال بلى - قال الرجل الم تقرأني اية كذا وكذا ؟ قال بلى - ان جبريل
 وميكائيل عليهما السلام اتاني فقام جبريل عن يميني وميكائيل عن يساري - فقال
 جبريل اقرأ القرآن على حرف واحد - وقال ميكائيل استزده قال جبريل اقرأ القرآن
 على حرفين - فقال ميكائيل استزده - حتى بلغ سبعة او سبعة - الشك من ابي كريب.

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি ইসলাম গ্রহণ করার পর থেকে কোন জিনিস আমার মনে সন্দেহের সৃষ্টি করতে পারেনি, কিন্তু আমি কতিপয় আয়াত যেভাবে পড়তাম অপর এক ব্যক্তি তা ভিন্নরূপে পড়ল (এটা আমার মনে সংশয়ের সৃষ্টি করে)। আমি তাকে বললাম, রসূলুল্লাহ (স) তা আমাকে এভাবে পড়িয়েছেন। তখন আমি রসূলুল্লাহ (স)-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে বললাম, আপনি কি অমুক অমুক আয়াত এভাবে শিখাননি? তিনি বললেন: “হাঁ।” ঐ লোকটিও বলল, আপনি কি অমুক অমুক আয়াত আমাকে এভাবে পড়াননি? তিনি বললেন: “হাঁ।” জিবরীল ও মীকাইল (আ) আমার নিকট এলেন। জিবরীল (আ) আমার ডান পাশে এবং মীকাইল (আ) বাঁ পাশে বসলেন। জিবরীল (আ) আমাকে বললেন: আপনি এক রীতিতে কুরআন পাঠ করুন। মীকাইল (আ) বললেন, আরও বাড়িয়ে দেয়ার জন্য তাঁর কাছে আবেদন করুন। জিবরীল (আ) বললেন, তাহলে আপনি দুই রীতিতে কুরআন পাঠ করুন। মীকাইল (আ) বললেন, আরও বাড়িয়ে দেয়ার জন্য তাঁর কাছে আবেদন করুন। অবশেষে তা ছয় অথবা সাত রীতি পর্যন্ত পৌঁছল।” অধঃস্তন রাবী আবু কুরাইব সন্দেহে পতিত হয়েছেন যে, তাঁর উদ্ধৃতন রাবী (মুহাম্মাদ ইব্ন মাসমুন) ছয় রীতির কথা বলেছেন না সাত রীতির কথা বলেছেন।

কিন্তু অধঃস্তন রাবী মুহাম্মাদ ইব্ন বাশ্বারের বর্ণনার পরিষ্কারভাবে সাত রীতির কথা উল্লেখ আছে এবং তাতে আরও উল্লেখ আছে, “এর যে কোন রীতি যথেষ্ট।” কিন্তু উপরে বর্ণিত হাদীসের মূল পাঠ আবু কুরাইবের।

অপর একটি সূত্রেও উবাই (রা) থেকে উপরের হাদীসটি বর্ণিত হয়েছে। তাতে আছে, “শেষ পর্যন্ত তিনি ছয় রীতি পর্যন্ত পৌঁছলেন। তিনি বললেন, তা সাত রীতিতে পাঠ করুন। এর যে কোন রীতিই যথেষ্ট।”

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ (স) বলেন: ‘কুরআন সাত রীতিতে নামিল হয়েছে।’

عن ابي قال لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عند احيار المراء فقال اني بعثت

الى امة الاميين - منهم الغلام والخادم والشوخ افاني والمجوز. فقال جبريل فله رؤا القرآن
 على سبعة احرف - واغظ الحديث لابي اسامة.

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) বলেন, রসূলুল্লাহ (স) ‘আহজারুল মির’ নামক স্থানে জিবরীল (আ)-এর সাথে সাক্ষাত করেন। তিনি বললেন: আমি একটি নিরক্ষর উম্মাতের নিকট প্রেরিত হয়েছি। এদের মধ্যে রয়েছে কিশোর, খাদেম, প্রবীণ বৃদ্ধ এবং বৃদ্ধা। তখন জিবরীল (আ) বললেন, তারা সাত রীতিতে কুরআন পাঠ করতে পারে। হাদীসের মতন (মূল পাঠ) আবু উসামার।

عن ابي بن كعب قال كنت في المسجد قد دخل رجل يصلي فقرأ قراءة انكرتها عليه -
 ثم دخل رجل اخر فقرأ قراءة غير قراءة صاحبه - فدخلنا جميعا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال فقلت يا رسول الله ان هذا قرا قراءة انكرتها عليه - ثم دخل
 هذا فقرأ قراءة غير قراءة صاحبه - فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ -
 فحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنهما - فتوقع في نفسي من التكذيب ولا اذكنت
 في الجاهلية - فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيتني ضرب في صدري ففطت
 عرقا كانما انظر الى الله فرقا - فقال لي يا ابي ارسل الى ان قرا القرآن على حرف -
 فرددت عليه ان هون على امتي - فرد على في الثانية ان اقرا القرآن على حرف -
 فرددت عليه ان هون على امتي - فرد على في الثالثة ان اقراه على سبعة احرف -
 ولك بكل ردة ردتها مع ثلثة لسانها - فقلت اللهم اغفر لاتي اللهم اغفر لاتي -
 واخرت الثالثة ايوم يرغب الى فيه الخلق كلهم حتى ابراهم عليه السلام.

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি মসজিদে (নববীতে) ছিলাম। এমন সময় এক ব্যক্তি এসে মসজিদে প্রবেশ করে নামায পড়তে লাগল। সে এমন এক পাঠরীতিতে কুরআন পড়ল, যা আমার জানা ছিল না। অতঃপর আরেক ব্যক্তি এসে মসজিদে প্রবেশ করল। সে পূর্বোক্ত

ব্যক্তি থেকে ভিন্নতর পাঠ-রীতিতে কুরআন পড়ল। আমরা সকলে (নামায শেষ করে) রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট উপস্থিত হলাম। আমি বললাম, হে আল্লাহর রসূল! এই ব্যক্তি এমন এক পঠন-পদ্ধতিতে কুরআন পড়েছে—যা আগার অজ্ঞাত। অতঃপর দ্বিতীয় ব্যক্তি এসে প্রথম ব্যক্তি থেকে ভিন্নতর পদ্ধতিতে কুরআন পাঠ করে। রসূলুল্লাহ (স) তাদের নির্দেশ দিলেন এবং তদনুযায়ী তারা কুরআন পাঠ করল। তিনি উভয়ের পাঠকেই শুদ্ধ বললেন। ফলে আমার মনে রসূলুল্লাহ (স)-এর প্রতি এমন এক সন্দেহের সৃষ্টি হল, যা জাহিলী যুগেও আমার মনে উদয় হয়নি। রসূলুল্লাহ (স) যখন লক্ষ্য করলেন—আমাকে কোন জিনিস আচ্ছন্ন করে ফেলেছে, তখন তিনি আমার বক্ষদেশে হাত দিয়ে কষাঘাত করলেন। এতে আমি ঘামে ভিজে গেলাম এবং এতটা ভীত হয়ে পড়লাম যেন আমি আল্লাহকে দেখছি। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : “হে উবাই! আমার নিকট ওহী পাঠানো হয়েছিল যে, কুরআন এক রীতিতে পাঠ করুন। কিন্তু আমি আল্লাহর নিকট আবেদন করলাম, আপনি আমার উম্মাতের প্রতি আরও সহজ করে দিন। তিনি দ্বিতীয় বারে উত্তর দিলেন, কুরআন এক রীতিতে পাঠ করুন। আমি পুনরায় আবেদন করলাম, আপনি আমার উম্মাতের প্রতি আরও সহজ করে দিন। তৃতীয় বারে তিনি আমাকে উত্তর দিলেন, তবে সাত রীতিতে পাঠ করুন। কিন্তু আপনার প্রত্যেক বারের আবেদন প্রত্যাখ্যানের পরিবর্তে এক একটি বিষয়ে আমার নিকট চাইতে পারেন। আমি বললাম : হে আল্লাহ! আমার উম্মাতকে ক্ষমা করে দিন। হে আল্লাহ! আমার উম্মাতকে ক্ষমা করে দিন। আর তৃতীয়টি আমি এমন এক দিনের জন্য স্থগিত রাখলাম—যেদিন সমগ্র সৃষ্টি আমার সুপারিশের আশায় থাকবে, এমনকি ইবরাহীম আলায় হিস্ সালামও।”

অধঃস্তন রাবী ইব্ন বাইয়ানের বর্ণনায় আছে, “নবী করীম (স) তাদের বললেন : তোমরা শুদ্ধ ও সুন্দরভাবে পাঠ করেছ।” এই বর্ণনায় *فأرضضتم عروا* এর পরিবর্তে *فأرضضتم عروا* উল্লেখ আছে।

ইসমাইল ইব্ন আব্বি খালিদের বর্ণনায় উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে রসূলুল্লাহ (স)-এর অনুরূপ হাদীস বর্ণিত আছে। তাতে হাদীসের কিছু অংশ এভাবে বর্ণিত আছে :

وَقَالَ قَالَ لِي أَعْلَمُكَ بِاللَّهِ مِنَ الشُّكِّ وَالشَّكِّيبِ - وَقَالَ أَيْضًا إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ - فَقَالَاتِ اللَّهُمَّ رَبِّ خَلْقٍ عَظِيمٍ - قَالَ أَقْرَأْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ - فَأَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ مِنْ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ مِنَ الْجَنَّةِ كُلِّهَا شَأْنُكَ.

উবাই (রা) বলেন, রসূলুল্লাহ (স) আমাকে বললেন : “সন্দেহ ও মিথ্যাবাদিতা থেকে তোমার জন্য আল্লাহর কাছে আশ্রয় প্রার্থনা কর।” তিনি আরও বললেন : “আল্লাহ তা'আলা আমাকে এক রীতিতে কুরআন পাঠ করার নির্দেশ দিলেন। আমি বললাম : হে আল্লাহ আমার প্রতি-পালক! আমার উম্মাতের জন্য সহজ করে দিন। তিনি বললেন, তাহলে আপনি তা দুই রীতিতে পাঠ করুন। শেষ পর্বত তিনি আমাকে সাত রীতিতে কুরআন পাঠ করার অনুমতি দিলেন। এ হচ্ছে বেহেশতের সাতটি দরওয়াজাহ। এর সবগুলো রীতিই যথেষ্ট।”

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) বলেন, আমি মসজিদে প্রবেশ করে নামায পড়লাম এবং তাতে সূরা নাহল পাঠ করলাম। অতঃপর অপর এক ব্যক্তি এসে আমার থেকে ভিন্নতর পদ্ধতিতে কুরআন পাঠ করল। এরপর তৃতীয় ব্যক্তি এসে আমাদের উভয়ের থেকে ভিন্নতর রীতিতে কুরআন পাঠ করল। ফলে আমার মনে সন্দেহ ও মিথ্যার অনুপ্রবেশ ঘটল। তা ছিল জাহিলী যুগের সংশয় ও মিথ্যাচারের চেয়েও মারাত্মক। আমি তাদের উভয়ের হাত ধরে রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট নিয়ে এলাম। আমি বললাম, হে আল্লাহর রসূল! এদের উভয়কে কুরআন পাঠ করতে বলুন। তাদের একজন কুরআন পাঠ করল। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : তুমি বিশুদ্ধ পড়েছ। তারপর দ্বিতীয় ব্যক্তিও পাঠ করল। তিনি এবারও বললেন : তুমি ঠিক পড়েছ। এর ফলে আমার মনে জাহিলী যুগের তুলনায়ও মারাত্মক সন্দেহ ও মিথ্যাচার প্রবেশ করল। রসূলুল্লাহ (স) আমার বক্ষে কষাঘাত করলেন এবং বললেন : “আল্লাহ তোমাকে সংশয় থেকে মুক্তি দিন এবং তোমার থেকে শয়তানকে বিতাড়িত করুন।” (অধঃস্তন রাবী) ইসমাইলের বর্ণনায় আছে (উবাই বলেন), “এর ফলে আমি ঘমস্ত হয়ে পড়লাম।” কিন্তু ইব্ন আব্বি লাইলার বর্ণনায় তা নেই। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : আমার নিকট জিবরীল (আ), এসে বললেন, আপনি এক রীতিতে কুরআন পড়ুন। আমি বললাম : আমার উম্মাত তা এক রীতিতে পড়তে সক্ষম হবে না। এভাবে একাধারে সাতবার কথোপকথন চলল। অতঃপর জিবরীল (আ) আমাকে বললেন, তাহলে সাত রকমের পঠন-পদ্ধতিতে তা পাঠ করুন। আর আপনার আবেদনের পরিবর্তে যা আপনাকে দান করলাম, তদভিন্নও এক একটি আবেদন প্রত্যাখ্যানের পরিবর্তে এক একটি বিষয়ে দৃষ্টি আকর্ষণ করতে পারেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : (কিয়ামতের দিন) সমগ্র সৃষ্টিকূল আমার (সুপারিশের) মধ্যপেক্ষী হয়ে পড়বে, এমনকি ইবরাহীম আলায় হিস্ সালামও (তখন আমি আমার ঐ অধিকার কাজে লাগাব)।

অপর একটি সূত্রেও উবাই (রা) থেকে উপরোক্ত হাদীসটি বর্ণিত হয়েছে।

عَنْ أَبِي إِبْنِ كَعْبٍ قَالَ أَتَى جِبْرِيلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَوْعِدُهُ إِذَا رَأَى غِفَارَ فَتَالَ إِنَّ اللَّهَ تَجَارَكَ وَقَعَالِي بِأَمْرِكَ أَنْ تَقْرَأَ أَمْرًا عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ - فَمَنْ قَرَأَ بِهَا حَرْفًا فَهُوَ كَمَا تَرَى.

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, জিবরীল (আ) নবী (স)-এর কাছে আসলেন। তখন তিনি বান্দা গিফার-এর কপের নিকট ছিলেন। জিবরীল বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে অনুমতি দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে সাত ধরনের পঠন-পদ্ধতিতে কুরআন পড়া শিখাবেন। সুতরাং যে ব্যক্তি এর যে কোন একটি রীতিতে তা পাঠ করবে, সে যথার্থই পড়বে।

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, নবী করীম (স) গিফার গোত্রের কপের পাশে ছিলেন। তাঁর নিকট জিবরীল (আ) এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই মর্মে নির্দেশ দিচ্ছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে এক রীতিতে কুরআন পড়াবেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : আমি আল্লাহর কাছে তাঁর ক্ষমা ও উদারতা লাভের জন্য প্রার্থনা করি। আমার উম্মাত এক রীতিতে কুরআন পড়তে সক্ষম হবে না। দ্বিতীয় বার জিবরীল (আ) এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে অনুমতি দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে দুই প্রকারের পঠন-পদ্ধতিতে কুরআন পড়াবেন।

এবারও রসুলুল্লাহ (স) বললেন : আমি আল্লাহর নিকট তাঁর ক্ষমা ও উদারতা লাভের জন্য প্রার্থনা করি। আমার উম্মাত তাতেও সমর্থ হবে না। তৃতীয় বার জিবরীল (আ) এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে অনুমতি দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে তিন রীতিতে কুরআনের পাঠ শিখাবেন। রসুলুল্লাহ (স) এবারও বললেন, আমি আল্লাহর নিকট তাঁর ক্ষমা ও উদারতার প্রার্থী। আমার উম্মাত তাতেও সমর্থ হবে না। চতুর্থ বার জিবরীল (আ) এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই মর্মে অনুমতি দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে সাত রীতিতে কুরআন পড়াবেন। তারা এর যে রীতিতেই তা পাঠ করবে, তাদের পাঠ বিশুদ্ধ বলে গণ্য হবে।

আরও দুটি সূত্রে উপরের হাদীসটি উবাই ইব্ন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত আছে।

উবাই ইব্ন কা'ব (রা) বলেন, আমি এক ব্যক্তিকে সন্ধ্যা নাহল থেকে আমার জানা রীতির বিপরীত পাঠ করতে শুনলাম। অপর এক ব্যক্তিকেও একই সূরা থেকে প্রথম ব্যক্তির (অথবা আমার) রীতির বিপরীত পাঠ করতে শুনলাম। তাদের উভয়কে নিয়ে আমি রসুলুল্লাহ (স)-এর নিকটে উপস্থিত হলাম এবং বললাম, আমি এই দুই ব্যক্তিকে সন্ধ্যা নাহল পাঠ করতে শুনলাম। আমি তাদের জিজ্ঞেস করলাম, কে তোমাদের এই সূরার পাঠ শিখিয়েছেন? তারা বলল, রসুলুল্লাহ (স)। তখন আমি বললাম, আমি অবশ্যই তোমাদের উভয়কে নিয়ে রসুলুল্লাহ (স)-এর নিকট যাব। কেননা আমি লক্ষ্য করেছি যে, তিনি আমাকে যে রীতিতে কুরআত পড়িয়েছেন তোমরা তার বিপরীত পড়েছ। রসুলুল্লাহ (স) তাদের একজনকে বললেন : “পড়।” সে তা পাঠ করল। তিনি বললেন : “তুমি উত্তম পড়েছ।” অতঃপর তিনি অপরজনকে বললেন : “তুমিও পড়ে শুন।” অতএব সেও পড়ে শুনাল। নবী করীম (স) বললেন : “তুমিও উত্তম পড়েছ।” উবাই (রা) বলেন, তখন আমি হৃদয়ে শয়তানের প্ররোচনা অনুভব করলাম। এমনকি আমার চেহারা রক্তিম বর্ণ ধারণ করল। রসুলুল্লাহ (স) আমার মুখমণ্ডল দেখেই তা অনুভব করলেন। তিনি নিজের হাত দিয়ে আমার বুকে সজোরে করাঘাত করলেন এবং বললেন : “হে আল্লাহ! উবাইর কাছ থেকে শয়তানকে দূরে সরিয়ে দিন। হে উবাই! এক আগতুক (ফেরেশতা) আমার প্রতিপালকের নিকট থেকে আমার কাছে এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই মর্মে নির্দেশ দিয়েছেন যে, আপনি এক রীতিতে কুরআন পাঠ করবেন। তখন আমি বললাম : হে প্রতিপালক! আরও সহজ এবং হালকা করে দিন। আগতুক তৃতীয়বার এসে বললেন, নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা আপনাকে আদেশ করছেন, আপনি যেন এক রীতিতে কুরআন পাঠ করেন। আমি (আল্লাহর নিকট প্রার্থনা করলাম), প্রভু! আমার উম্মাতের জন্য আরও সহজ এবং হালকা করে দিন। আগতুক তৃতীয়বার এসে একই কথা জানালেন। আমিও আবার অনুরূপ প্রার্থনা করলাম। তিনি চতুর্থবার এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই মর্মে অনুমতি দিয়েছেন—আপনি যেন সাত রীতিতে কুরআন পাঠ করেন। আর আপনার প্রতিবার চাওয়ার বিনিময়ে অতিরিক্ত একটি করে আবেদন করার অধিকার দেওয়া হল। আমি বললাম, হে প্রতিপালক! আমার উম্মাতকে ক্ষমা করুন, তৃতীয় আবেদনটি আমার উম্মাতের শাফাআতের উদ্দেশ্যে কিস্যামতের দিনের জন্য স্থগিত রাখলাম।

‘আবদুর রহমান ইব্ন আবী লাইলা থেকে মারফু’ সূত্রে বর্ণিত আছে যে, দুই ব্যক্তি কুরআনের একটি আয়াতের পাঠ নিয়ে মতভেদ করল। তাদের উভয়ের দাবী ছিল রসুলুল্লাহ (স) তাদের এ আয়াত শিখিয়েছেন। তারা উভয়ে উবাই ইব্ন কা'ব (রা)-কে নিজ নিজ কুরআত পাঠ করে শুনাল। উবাই (রা)-ও তাদের সাথে মতবিরোধ করেন। তাঁরা রসুলুল্লাহ (স)-কে নিজ নিজ

কুরআত পড়ে শুনানোর জন্য তাঁর কাছে এসে উপস্থিত হলেন। তাঁরা বললেন, হে আল্লাহর রসুল! আমরা কুরআনের একটি আয়াতের পাঠ নিয়ে মতবিরোধ করছি। আমাদের সব দাবী এই যে, আপনিই তা আমাদের শিক্ষা দিয়েছেন। রসুলুল্লাহ (স) তাদের একজনকে বললেন : তুমি পড়ে শুন। অতএব তিনি তাঁকে আয়াত পাঠ করে শুনালেন। নবী করীম (স) বললেন : তুমি যথাযথ পড়েছ। তিনি দ্বিতীয়জনকে বললেন : তুমিও পড়ে শুন। তিনি প্রথম ব্যক্তি থেকে ভিন্নতর রীতিতে তা পাঠ করলেন। নবী করীম (স) বললেন : তুমিও ঠিক পড়েছ। তিনি উবাই (রা)-কেও বললেন : তুমিও পড়ে শুন। অতএব তিনি পূর্বের দুই ব্যক্তির চেয়ে ভিন্নতর রীতিতে তা পাঠ করলেন। রসুলুল্লাহ (স) বললেন : তুমিও নিতুল পড়েছ। উবাই (রা) বলেন, রসুলুল্লাহ (স)-এর এই আচরণে আমার মনে এমন সন্দেহের উদ্রেক হল যে, জাহিলী যুগেও রসুলুল্লাহ (স) আমার মনে কখনও সৃষ্টি হয়নি। নবী করীম (স) আমার চেহারা দেখেই তা বুঝতে পারলেন। তিনি নিজের হাত উত্তোলন করে আমার বক্ষদেশে আঘাত করে বললেন : অভিশপ্ত শয়তানের যড়যন্ত্র থেকে আল্লাহর নিকট আশ্রয় প্রার্থনা কর। উবাই (রা) বললেন, আমি ঘামে ভিজ্ঞে গেলাম এবং মনে হল আমি যেন ভীতসন্ত্রস্ত হয়ে আল্লাহর দিকে তাকিয়ে আছি। রসুলুল্লাহ (স) বললেন : আমার রবের নিকট থেকে আমার কাছে একজন আগতুক (ফেরেশতা) এসে বললেন, আপনার রব আপনাকে এক রীতিতে কুরআন পাঠ করার নির্দেশ দিয়েছেন। তখন আমি বললাম, আপনার রব আপনাকে এক রীতিতে কুরআন পাঠ করার নির্দেশ দিয়েছেন। আমি আমার উম্মাতের জন্য আরও হালকা এবং সহজ করে দিন। আগতুক পুনরায় ফিরে এসে বললেন, আপনার প্রতিপালক আপনাকে এক রীতিতে কুরআন পাঠ করার নির্দেশ দিয়েছেন। আমি (আল্লাহর নিকট) আবেদন করলাম, প্রভু! আমার উম্মাতের জন্য আরও সহজ ও হালকা করে দিন। আগতুক তৃতীয়বার এসে বললেন, আপনার প্রতিপালক আপনাকে এক রীতিতে কুরআন পড়ার নির্দেশ দিয়েছেন। আমি আবার প্রার্থনা করলাম, প্রভু! আমার উম্মাতের জন্য সহজ ও হালকা করে দিন। আগতুক চতুর্থবার এসে বললেন, আপনার প্রতিপালক আপনাকে সাত রীতিতে কুরআন পাঠ করার অনুমতি দিয়েছেন এবং প্রতিবারের দোয়ার পরিবর্তে আপনাকে একটি করে প্রার্থনা করার অধিকারও দেয়া হয়েছে। আমি বললাম : হে আল্লাহ! আমার উম্মাতকে ক্ষমা কর। হে আল্লাহ! আমার উম্মাতকে ক্ষমা কর। তৃতীয় আবেদনটি আমার উম্মাতের শাফাআতের উদ্দেশ্যে কিস্যামতের দিনের জন্য স্থগিত রেখেছি, যেদিন আল্লাহর খলীল (প্রিয়-বন্ধু) ইব্রাহীম (আ)-ও আমার শাফাআতের জন্য অধির আগ্রহে অপেক্ষা করবেন।

من عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
جوريل اقرا القرآن على حرف - فقال من كان يلى استزده - فقال على حرفين حتى
بلغ ستة أو سبعة أحرف - فقال كلما شئت كذب ما لم يختم أية عذاب برحمة أو إمامة
رحمة في عذاب كقولك علم وتعلم.

‘আবদুর রহমান ইব্ন আবী বাকরাহ (রা) থেকে তাঁর পিতার সূত্রে বর্ণিত। রসুলুল্লাহ (স) বললেন : জিবরীল (আ) বললেন, আপনারা এক রীতিতে কুরআন পাঠ করুন। মীকাদিল

(আ) বললেন, আরও বাড়িয়ে দেওয়ার জন্য তাঁর কাছে আবেদন করুন। জিবরীল (আ) বললেন, তাহলে দুই রীতিতে পাঠ করুন। এভাবে তিনি ছয় অথবা সাত রীতি পর্যন্ত বর্ণিত করলেন। তিনি বললেন, এর প্রতিটি রীতিই যথেষ্ট—যতদূর পর্যন্ত আশাবের আশাতকে রহমাতের অথবা রহমাতের আশাতকে আশাবের আশাতে পরিণত না করা হবে। (এই রীতিগুলোর দৃষ্টান্ত হচ্ছে এরূপ) যেমন **هَلُم** (আস) এবং **تَعَال** (আস)। (শব্দ ভিন্ন হলেও অর্থ একই)।

عن يشرين سعيد ان ابا جهم الانصاري اخبره ان رجلا من الجملاني في امة من
القران ان فقال هذا تلميحها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الاخر تلميحها من
رسول الله صلى الله عليه وسلم. فمثلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها. فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن انزل على سبعة احرف فاما تماروا في القرآن
فان الحراء فيه كفر.

বিগ্ন ইবন সাঈদ থেকে বর্ণিত। আবু জাহ্ম আল-আনসারী (রা) তাঁকে অবহিত করেছেন যে, দুই ব্যক্তি কুরআনের একটি আয়াত নিয়ে মতবিরোধ করল। তাদের একজন বলল, আমি নবী করীম (স)-এর নিকট তা শিখেছি। অপরজনও বলল, আমি তা রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট শিখেছি। তখন উভয়ে নবী করীম (স)-এর নিকট এসে এ সম্পর্কে জিজ্ঞেস করল। রসূলুল্লাহ (স) বললেন : কুরআন মজীদ সাত রীতিতে নাখিল করা হয়েছে। তোমরা কুরআন নিয়ে বিতর্ক করো না। কেননা তা নিয়ে বিতর্ক করা কুফরী।

‘আমর ইবন দীনার থেকে বর্ণিত। নবী করীম (স) বলেন : কুরআন সাত রীতিতে নাখিল করা হয়েছে। এর প্রত্যেক রীতিই যথেষ্ট।

‘আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ (স) বলেন : আমাকে সাত রীতিতে কুরআন পড়ার অনুমতি দেওয়া হয়েছে। তা সবই সঠিক ও যথেষ্ট।

আবদুল ‘আলিয়া থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, একে একে পাঁচ ব্যক্তি রসূলুল্লাহ (স)-এর সামনে কুরআন পাঠ করল। ভাষাগত দিক থেকে তাদের পাঠে পার্থক্য পরিলক্ষিত হল। কিন্তু রসূলুল্লাহ (স) তাদের সকলের পাঠ অনুমোদন করলেন। তামিম গোত্রের লোকেরা ছিল অধিক মার্জিত ভাষার অধিকারী।

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن انزل على
سبعة احرف فامرعو ولا اخرج ولكن لا تخفوا ذكر رحمة بمرحمة ولا ذكر عذاب بمرحمة.

আবু হুন্সরা (রা) থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ (স) বলেন : এই কুরআন সাত রীতিতে নাখিল করা হয়েছে। অতএব তোমরা (এর যে কোন এক রীতিতে তা) পড়, তাতে কোন দোষ নেই। কিন্তু তোমরা রহমাতের আলোচনাকে আশাবের আলোচনা এবং আশাবের আলোচনাকে রহমাতের আলোচনায় পরিবর্তিত কর না।

উবাই ইবন কা'ব (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, জিবরীল (আ) নবী করীম (স)-এর নিকট আসলেন। তখন তিনি গিফার গোত্রের কপের কাছে ছিলেন। জিবরীল (আ) বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই মর্মে নির্দেশ দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে এক রীতিতে কুরআন পাঠ করাবেন। রসূলুল্লাহ (স) বললেন, আমি আল্লাহর নিকট তাঁর ক্ষমা ও উদারতার জন্য প্রার্থনা করি। আপনিও তাঁর কাছে আবেদন করুন—তিনি যেন আরও সহজ করে দেন। কেননা তারা এক রীতিতে কুরআন পড়তে সক্ষম হবে না। জিবরীল (আ) চলে গেলেন। অতঃপর ফিরে এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই মর্মে নির্দেশ দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে দুই রীতিতে কুরআন শিক্ষা দিন। রসূলুল্লাহ (স) পুনরায় বললেন : আমি আল্লাহর নিকট তাঁর ক্ষমা ও উদারতা লাভের জন্য আবেদন করছি। তারা এতেও সক্ষম হবে না। আপনি তাদের জন্য আল্লাহর কাছে সহজ করে দেয়ার প্রার্থনা করুন। জিবরীল (আ) ফিরে গেলেন। পুনরায় তিনি এসে বললেন : আল্লাহ তা'আলা আপনাকে নির্দেশ দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে তিন রীতিতে কুরআন পড়ান। তিনি বললেন : আমি আল্লাহর কাছে তাঁর ক্ষমা ও উদারতার জন্য প্রার্থনা করি। তারা এতেও সক্ষম হবে না। তাদের জন্য আল্লাহর কাছে সহজ করে দেয়ার প্রার্থনা করুন। জিবরীল (আ) চলে গেলেন। কিছুক্ষণ পর ফিরে এসে বললেন, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে এই অনুমতি দিয়েছেন যে, আপনি আপনার উম্মাতকে সাত রীতিতে কুরআন শিখান। যে ব্যক্তি এর কোন এক রীতির অনুসরণ করবে—সে সঠিকই পড়বে।

ইমাম আবু জাহর তাবারী বলেন, এ আলোচনা থেকে প্রমাণিত হল যে, আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদ আরবে প্রচলিত বিভিন্ন (আঞ্চলিক) ভাষার মধ্যে যে কোন একটি (আঞ্চলিক) ভাষায় নাখিল করেছেন, সবগুলো (আঞ্চলিক) ভাষায় নয়। কেননা এটা পরিষ্কার যে, আরবে প্রচলিত আঞ্চলিক ভাষার সংখ্যা সাত-এর অধিক—যা গণনা করে নির্ণয় করা কষ্টসাধ্য ব্যাপার। যদি কেউ বলে যে, রসূলুল্লাহ (স)-এর বাণী “কুরআন সাত হরফে নাখিল করা হয়েছে” এবং “আমাকে সাত হরফে কুরআন পাঠের অনুমতি দেয়া হয়েছে”—এর যে অর্থ আপনি দাবী করেছেন—তার স্বপক্ষে আপনার কি প্রমাণ আছে? রসূলুল্লাহ (স)-এর উল্লিখিত বাণীর অর্থ তো এও হতে পারে—যা আপনার বিরোধী পক্ষ দাবী করেছেন। অর্থাৎ তাঁরা দাবী করেন যে, এই সাত হরফের তাৎপর্য হচ্ছে, কুরআন মজীদ আদেশ, নিষেধ, তিরস্কার, উৎসাহ প্রদান, ভীতি প্রদর্শন, কিসসা-কাহিনী ও উপমা-দৃষ্টান্ত ইত্যাদি বিষয় সহ নাখিল হয়েছে। আর আপনারও জানা আছে যে, সালফে সালেহীন ও উম্মাতের সর্বোত্তম লোকেরা এই শেখোক্ত মতের প্রবক্তা।

তার আপত্তির জবাবে বলা যায়, যে সব আলেম হাদীসের উক্তরূপ তাৎপর্য গ্রহণ করেছেন তাঁরা কখনও এ দাবী করেননি যে, আমার গৃহীত ব্যাখ্যা ভুল। যদি তাঁরা এইরূপ কথা বলতেন তবে আমার ব্যাখ্যা তাদের ব্যাখ্যার সাথে সংঘর্ষপূর্ণ হত। বরং তাঁরা “কুরআন সাত হরফে নাখিল হয়েছে”—এর ব্যাখ্যায় তাদের উপরোক্ত মত ব্যক্ত করেছেন। তাদের মতে সাত হরফ-এর অর্থ কুরআনের বক্তব্যের সাতটি দিক রয়েছে। তাদের এমতের সমর্থনেও রসূলুল্লাহ (স)-এর

হাদীস ও সাহাবাগণের বক্তব্য রয়েছে। এর কতিপয় হাদীস আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি এবং সংক্ষেপে কিছুর হাদীস এখানে উল্লেখ করব। যেমন এক হাদীসে রসূলুল্লাহ (স) বলেছেন :

وَأَمَّا أَنْ يَأْتِيَ الْقُرْآنَ عَلَى سَمْعِهِ أَحَدٌ مِنْ سَمْعَةِ إِبْرَاهِيمَ الْجَنَّةِ

“আমাকে সাত হরফে কুরআন পড়ার অনুমতি দেয়া হয়েছে। তা বেহেশতের সাতটি দরজার অন্তর্ভুক্ত।”

এখানে ‘সাত হরফ’-এর অর্থ আমরা বলেছি ‘সাতটি আঙুলিক ভাষা’। আর ‘বেহেশতের সাত দরজার’-র তাৎপৰ্য হুজ্জতুল কুরআনের বক্তব্যের মধ্যে আবেশ, নিষেধ, অনুপ্রেরণা দান, ভয় প্রদর্শন, ঐতিহাসিক ঘটনাবলী, উপমা ও দৃষ্টান্ত ইত্যাদি বিষয় রয়েছে। যখন কোন ব্যক্তি কুরআনের এই বিষয়বস্তুর উপর যথাযথ আমল করবে, তার জন্য বেহেশত অবধারিত হয়ে যাবে।

যাবতীয় প্রশংসা আল্লাহর জন্য। পূর্ববর্তী আলোচনায় যে মত প্রকাশ করেছেন তা আমার বক্তব্যের পরিপন্থী নয়। বরং তা আমার বক্তব্যের যথার্থতা প্রতিপাদন করে। অর্থাৎ আমি বলেছি যে, সাত হরফ-এর অর্থ সাতটি আঙুলিক ভাষার সমন্বয়ে কুরআন নাযিল হয়েছে। এর সমর্থনে আমি প্রামাণ্য হাদীসসমূহ ও উপস্থাপন করেছি। এগুলো নবী করীম (স)-এর নিকট থেকে উম্মার ইবনুল খাতাব (রা), আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা), উবাই ইবন কা'ব (রা) প্রমুখ সাহাবীগণ বর্ণনা করেছেন। সাহাবাগণ কুরআনের পাঠ-পদ্ধতিকে কেন্দ্র করে পরস্পর মতবিরোধ করেছেন, কিন্তু তার অর্থ নিয়ে বিরোধ করেননি, তাঁরা নিজেদের এই বিতর্কের ফরসালার জন্য রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট উপস্থিত হয়েছেন। তিনি প্রত্যেককে কুরআনের মূল পাঠ তাঁকে পড়ে শুনানোর নির্দেশ দিয়েছেন। তাদের পরস্পরের পাঠের মধ্যে কিছুটা পার্থক্য পরিলক্ষিত হওয়া সত্ত্বেও তিনি প্রত্যেকের পাঠ যথার্থ বলে স্বীকৃতি দিয়েছেন। এতে কোন কোন সাহাবীর মনে সন্দেহ সৃষ্টি হয়েছে। তিনি তাঁদের সন্দেহ দূর করার জন্য বলেছেন : “আল্লাহ তা'আলা আমাকে সাত রীতিতে কুরআন পড়ার অনুমতি দিয়েছেন।”

আর একথা সুস্পষ্ট যে, তাদের পাঠের এই মতবিরোধ যদি হালাল-হারাম, ওয়াদা-প্রতিশ্রুতি, ভয়-ভীতি এবং অনুরূপ কোন বিষয় নিয়ে হত, তাহলে তাঁদের সকলের পাঠকে শুদ্ধ এবং যথার্থ বলা নবী করীম (স)-এর পক্ষে সম্ভব ছিল না। তাঁদের প্রত্যেককে নিজ নিজ পঠন-পদ্ধতির অনুসরণ করার অনুমতি দেয়াও তাঁর জন্য অসম্ভব ছিল। কেননা তিনি যদি তাঁদের ঐরূপ মতবিরোধ অনুমোদন করতেন তাহলে এর অর্থ এই দাঁড়াইত যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর কালামে মজীদে পরস্পর বিরোধী নির্দেশ দিয়েছেন। অর্থাৎ এক ধরনের পাঠ কোন জিনিসকে বৈধ করে দিত বা আল্লাহ অবৈধ করেছেন। একই ভাবে তা এমন একটি জিনিসকে অবৈধ করে দিত বা আল্লাহ বৈধ করেছেন। এর ফলে কোন ব্যক্তি কোন একটি নির্দিষ্ট কাজ করতে চাইলে করতে পারত, আর কোন ব্যক্তি তা বর্জন করতে চাইলেও তা বর্জন করতে পারত।

এই মত গ্রহণ করা হলে তার ফল এই দাঁড়াইত যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর কিতাবে যে জিনিস নিষিদ্ধ করেছেন তা বৈধ বলে প্রমাণিত হয়। মহান আল্লাহ বলেন :

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا

“তাঁরা কি গভীর মনোনিবেশ সহকারে কুরআন পড়ে না? তা যদি আল্লাহ ছাড়া অন্য কারো নিকট হতে আসত তবে এতে তারা অনেক কিছুর বর্ণনা বৈপরীত্য দেখতে পেত”-(সূরা নিসা : ৮২)।

আল্লাহের মাধ্যমে এ কথাই প্রমাণিত হয় যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর নবী মুহাম্মাদ (স)-এর ভাষায় তাঁর উপর যে কিতাব নাযিল করেছেন তাতে কোনরূপ বৈপরীত্য বা স্ববিরোধিতা নেই, এর নির্দেশ এক এবং অখণ্ড, গোটা মানব জাতির জন্য একই নির্দেশ বর্তমান, কোন জনগোষ্ঠীর জন্য ভিন্নতর নির্দেশ বর্তমান নেই।

আমাদের বক্তব্য যে সঠিক এবং আমাদের প্রতিপক্ষের বক্তব্য যে ভ্রান্ত তা নবী করীম (স)-এর কথা (কুরআন সাত রীতিতে নাযিল হয়েছে)—থেকেও প্রমাণিত হয়। সাহাবাগণ পরস্পরের বিরোধিতা (পাঠ) সম্পর্কে রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে অভিযোগ করেছেন এবং তিনি তাঁদের প্রত্যেকের পাঠকে যথার্থ বলেছেন এবং প্রত্যেককে নিজ পদ্ধতি অনুযায়ী কুরআন পড়ার অনুমতি দিয়েছেন।

অর্থের পার্থক্যের প্রেক্ষাপটে রসূলুল্লাহ (স) যদি তাঁদের প্রত্যেকের পাঠকে অনুমোদন করতেন তাহলে নবী করীম (স)-এর কথা “কুরআন সাত হরফে নাযিল করা হয়েছে”—এর অর্থ এই দাঁড়াইত যে, কুরআন মজীদ সাতটি পরস্পর বিরোধী অর্থ ও দৃষ্টিকোণ সহকারে নাযিল করা হয়েছে। ফলে আল্লাহ তা'আলা যে বলেছেন, তার কিতাবে কোন স্ববিরোধী বক্তব্য নেই, তা পরস্পর বিরোধী অর্থ প্রদান করে না এবং এর আলোচনায়ও পরস্পর সামঞ্জস্যপূর্ণ—রসূলুল্লাহ (স) যেন তা অব্যাহত করলেন। সুতরাং এধরনের অর্থ গ্রহণ সম্পূর্ণ অসম্ভব এবং অবৈধ।

অতএব দলীল-প্রমাণের দ্বারা একথা প্রতিষ্ঠিত হয়েছে যে, রসূলুল্লাহ (স) একই সময়ে এবং একই বিষয়ে দুটি পরস্পর বিরোধী নির্দেশ দেননি। তিনি তাঁর উম্মাতকেও ঐরূপ অর্থ গ্রহণ করার অনুমতি দেননি—যা কুরআন মজীদ সরাসরি অবৈধ ঘোষণা করেছে। অতএব কুরআনের সাহায্যে উপকৃত হতে চাইলে আমরা রসূলুল্লাহ (স)-এর বক্তব্য “কুরআন সাত হরফে নাযিল হয়েছে”—যে অর্থ করেছি তা-ই সঠিক এবং যথার্থ বলে গ্রহণ করতে হবে এবং এর বিপরীত ব্যাখ্যাকে ভ্রান্ত মনে করতে হবে। সাহাবাগণ কুরআনের মূল পাঠকে কেন্দ্র করেই সন্দেহে পতিত হয়েছিলেন এবং তা নিরসনের জন্যই রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে উপস্থিত হয়েছেন। তিনি তাঁদের কারণ পাঠ-পদ্ধতিকে প্রত্যাখ্যান করেননি। আল্লাহ তা'আলা যে তাঁর বান্দাদের জন্য তাঁর কিতাবে কোন জিনিস করার নির্দেশ দিয়েছেন, কোন কাজ না করতে বলেছেন, তাদেরকে তাঁর অনুগত্য করার আহ্বান জানিয়েছেন, তাঁর রসূলকে বক্তৃতা-প্রমাণ দান করেছেন, বান্দাদের জন্য উপমা ও দৃষ্টান্ত বর্ণনা করেছেন—তাদের পাঠের পার্থক্যের কারণে উল্লিখিত বিষয়সমূহের মধ্যে কোন পার্থক্য সৃষ্টি হয়নি। বরং তাঁদের মধ্যে যে মতবিরোধ সৃষ্টি হয়েছিল তা ছিল পাঠ-পদ্ধতি সংক্রান্ত এবং ভাষাগত।

এরপর আমাদের কথার যথার্থতা সুস্পষ্ট হয়ে গেল। এর সমর্থনে রসূলুল্লাহ (স)-এর হাদীস বর্তমান রয়েছে। আবু বাক্রা (রা) থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ (স) বলেন : জিবরীল (আ) বললেন, আপনি এক রীতিতে কুরআন পাঠ করুন। মীকাদিল (আ) বললেন, তাকে আরও বাড়িয়ে দিতে বলুন। জিবরীল (আ) বললেন, তাহলে দুই রীতিতে পাঠ করুন। এভাবে তিনি ছয় অথবা সাত রীতি পর্যন্ত বাড়িয়ে দিলেন। তিনি আরও বললেন, এর প্রতিটি রীতিই যথেষ্ট, যতক্ষণ পর্যন্ত আযাবের আঘাতকে রহমাতের আঘাতে এবং রহমাতের আঘাতকে আযাবের আঘাতে পরিবর্তিত না করা হবে।

“আমরা জানি, এই লোকেরা আপনার সম্পর্কে বলে যে, এই লোকটিকে এক ব্যক্তি কুরআন শিখিয়ে দেয়। অথচ তারা যে লোকটির কথা বলছে, তার ভাষা অনারব, আর এই কুরআন পরিষ্কার আরবী ভাষায়-” (নাহল : ১০৩)। আর জৈনক অহী লেখক অহী লিখত। রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম আগ্রাহের শেষে তাকে **عزوه** অথবা **عزوه** ইত্যাদি লেখার জন্য বলে দিতেন। অতঃপর রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম অহী গ্রহণের জন্য মনোনিবেশ করতেন। পরে সে তাঁর নিকট জিজ্ঞেস করত শব্দটি কি **عزوه** বা **عزوه** অথবা **عزوه** ? তখন রসূলুল্লাহ (স) তাকে **عزوه** বা **عزوه** লিখে তাই। এই কথাটি তার জন্য ফিতনার কারণ হয় এবং সে বলে যে, হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লাম এটা আমার উপর ছেড়ে দিয়েছেন। অতএব আমি যা চাই তাই লিখে দেই। ইব্ন শিহাব বলেন, এই তারতম্য সাঈদ ইব্নুল মুসাইয়্যাব সাত হরফ (পঠন পদ্ধতি) বলে উল্লেখ করেছেন।

‘আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) বলেন, যে ব্যক্তি কুরআনের কোন একটি পঠন পদ্ধতি অস্বীকার করে সে যেন কুরআনের সবগুলো পঠন পদ্ধতি অস্বীকার করল।

এখানে প্রশ্ন উঠতে পারে যে, বর্তমানে বিদ্যমান মাসহাফে (লিখিত কুরআন) অবশিষ্ট ছয়টি রীতি বর্তমান নাই কেন? অথচ রসূলুল্লাহ (স) নিজে তা তাঁর সাহাবীদের শিক্ষা দিয়েছেন এবং তদনুযায়ী পাঠ করার অনুমতি দিয়েছেন এবং আল্লাহ তাআলা তাঁর নবীর উপর তা নাযিল করেছেন। তা কি মানসুখ (রহিত) করে দেয়া হয়েছে এবং তার পাঠ প্রত্যাহার করা হয়েছে? তাহলে মানসুখ হওয়া বা প্রত্যাহৃত হওয়ার স্বপক্ষে কি প্রমাণ আছে? অথবা উম্মাত কি তা ভুলে গেছে? তাহলে তাদেরকে কুরআন সংরক্ষণ করে রাখার জন্য যে নির্দেশ দেয়া হয়েছে তা তারা পালন করেনি। এ সম্পর্কে প্রকৃত ব্যাপার কি?

জওগাবে বলা যেতে পারে, তা মানসুখও হয়ে যায়নি, অতঃপর তার পাঠও প্রত্যাহার করা হয়নি, উম্মাত তা বিলুপ্তও করেনি। বরং আসল ব্যাপার হচ্ছে তাদেরকে কুরআন মজীদ সংরক্ষণ করার নির্দেশ দেয়া হয়েছে—সাত হরফের যে কোন হরফে, তাদের ইচ্ছা মত। যেমন কাফ্ফারার ব্যাপারটি। তিনটি জিনিসের যে কোন একটি দিয়ে কাফ্ফারা আদায় করার ব্যাপারে অভিযুক্ত ব্যক্তি স্বাধীন। সে ইচ্ছা করলে ক্রীতদাস মুক্ত করার মাধ্যমে, অথবা দরিদ্রকে আহার, অথবা কাপড় দানের মাধ্যমে কাফ্ফারা আদায় করতে পারে। যদি এই তিনটি জিনিস দিয়েই যুগপৎভাবে কাফ্ফারা আদায় করার নির্দেশ দেয়া হত তবে তা একটা কঠিন নির্দেশে পরিণত হত। কুরআন সংরক্ষণ ও তা পাঠের ব্যাপারটিও তদ্রূপ। এ ব্যাপারে উম্মাতকে এখতিয়ার দেয়া হয়েছে যে, তারা সাত হরফের যে কোন হরফে কুরআন পাঠ ও সংরক্ষণ করতে পারে।

এখন প্রশ্ন হতে পারে যে, উম্মাত ছয় হরফ বাদ দিয়ে মাত্র এক হরফে কুরআন সংরক্ষণ করল—এর কারণ কি?

যায়েদ ইব্ন সাবিত (রা) বলেন, ইরামামার যুদ্ধে রসূলুল্লাহ (স)-এর উল্লেখযোগ্য সংখ্যক সাহাবী শহীদ হওয়ার পর হযরত উমার ইবনুল খাত্তাব (রা) আব্দ বাকরিসন্দীক (রা)-র নিকট উপস্থিত হয়ে বললেন, কীট-পতংগ আগুনে কাপিয়ে পড়ার ন্যায় ইরামামার যুদ্ধে নবী করীম (স)-এর সাহাবীগণ নিহত হয়েছেন। আমার আশংকা হচ্ছে ভবিষ্যতেও এরূপ যুদ্ধ সমূহে তাঁরা কাপিয়ে পড়বেন এবং শহীদ হবেন ফলে কুরআনের বহু অংশ বিলুপ্ত হয়ে যেতে পারে, কারণ তাঁরা হচ্ছেন কুরআনের হাফিয। অতএব আপনি যদি তা এক্ষেত্রে সংগ্রহ ও সংকলনের ব্যবস্থা করতেন

(তবে ভালোই হত)। হযরত আব্দ বাকর (রা) এতে দ্বিমত পোষণ করে বললেন, যে কাজ রসূলুল্লাহ (স) করেননি তা আমি কি ভাবে করতে পারি? তাঁরা উভয়ে এ ব্যাপারে মতবিনিময় করছিলেন। অতঃপর আব্দ বাকর (রা) যায়েদ ইব্ন সাবিত (রা)-কে ডেকে পাঠালেন। যায়েদ (রা) বলেন, আমি তাঁর নিকট উপস্থিত হলাম তখন উমার (রা) ইচ্ছত অবস্থার ছিলেন। আব্দ বাকর (রা) বললেন, এই ব্যক্তি আমাকে একটি কাজ করার আহ্বান জানাচ্ছে, কিন্তু আমি তা প্রত্যাখ্যান করেছি। আপনি হচ্ছেন ওহী লেখক সাহাবী। যদি আপনি তাঁর সাথে একমত হন তবে আমি আপনাদের অনুসরণ করব। আর যদি আপনি আমার সাথে একমত হন তবে আমি তা করব না। যায়েদ (রা) বলেন, অতঃপর তিনি আমার কাছে উমার (রা)-র বক্তব্য তুলে ধরলেন এবং উমার (রা) নীরব থাকলেন। আমিও তাঁর কথায় দ্বিমত পোষণ করে বললাম, যে কাজ রসূলুল্লাহ (স) করেননি তা কি আমরা করতে পারি? এর পরিপ্রেক্ষিতে উমার (রা) বললেন, তা করলে আপনাদের কি ক্ষতি হবে? যায়েদ (রা) বলেন, আমরা বিষয়টি নিয়ে গভীর ভাবে চিন্তা-ভাবনা করে বললাম, কোন ক্ষতি নাই। আল্লাহর শপথ! এ কাজে আমাদের কোন ক্ষতি নেই। যায়েদ (রা) বলেন, আব্দ বাকর (রা) আমাকে তা লিপিবদ্ধ করার নির্দেশ দেন এবং তদনুযায়ী আমি তা চামড়া, কাঁধের হাড় এবং গাছের বাকলে লিপিবদ্ধ করি।

হযরত আব্দ বাকর (রা)-র ইতিকালের পর হযরত উমার (রা) গোটা কুরআন মজীদ একটি গ্রন্থের আকারে লিখে নেন এবং তাঁর জীবদ্দশায় এটা তাঁর নিকটেই থাকে। তাঁর ইতিকালের পর এই সংকলনটি তাঁর কন্যা এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর স্ত্রী হযরত হাফসা (রা)-র নিকট সংরক্ষিত থাকে। অতঃপর হযরত হুযাইফা ইবনুল ইয়ামান (রা) আরমেনিয়ার যুদ্ধ থেকে ফিরে এসেই হযরত উসমান (রা)-র বাড়িতে প্রবেশ করলেন। তিনি বললেন, হে আমীরুল মুমিনীন! এই উম্মাহকে রক্ষা করুন। উসমান (রা) বললেন, কি ব্যাপার? তিনি বললেন, আমি আরমেনিয়া বিজয়ে অংশ গ্রহণ করেছি। ইরাক ও সিরিয়ার লোকেরাও তাতে অংশ গ্রহণ করে। সিরিয়ার লোকেরা উবাই ইব্ন কাব (রা)-এর কিরাআত অনুযায়ী কুরআন পড়ে, যা ইরাকবাসীদের নিকট অজ্ঞাত। অতএব ইরাকের লোকেরা এই পাঠ অস্বীকার করে। অপর দিকে ইরাকবাসীরা আব্দুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা)-র কিরাআত অনুযায়ী কুরআন পড়ে, যা সিরিয়াবাসীরা কখনও শুনেনি। অতএব তারা ইরাকবাসীদের পাঠ প্রত্যাখ্যান করে।

যায়েদ (রা) বলেন, হযরত উসমান ইব্ন ‘আফকান (রা) তাঁর জন্য আমাকে কুরআনের একটি সংকলন তৈরী করার নির্দেশ দেন এবং বলেন, আমি একজন দক্ষ ভাষাবিদকেও আপনার সাথে দিচ্ছি। অতএব যে আগাত সম্পর্কে আপনারা উভয়ে একমত হবেন তা লিপিবদ্ধ করবেন। আর যে আগাত নিয়ে দ্বিমত পোষণ করবেন তা আমার নিকট পেশ করবেন। অতএব তিনি আবান ইব্ন সাঈদ ইব্ন আসকে তাঁর সহযোগী করলেন।

তারা উভয়ে যখন **ان اية ملكه ان ياتكم التابوت** আরাতে পেঁছলেন, তখন যায়েদ

(রা) বললেন, শব্দটি **التابوت** হবে এবং আবান (রা) বললেন, **التابوت** হবে। অতএব বিষয়টি হযরত উসমান (রা)-র নিকট পেশ করা হলে তিনি আবানের পক্ষে রায় দিলেন এবং তদনুযায়ী **التابوت** লেখা হল।

যায়েদ (রা) বলেন, যখন একাজ থেকে অবসর হলাম, এর মধ্যে নিম্নোক্ত আয়াত পেলাম না :

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَتَلَ نَفْسَهُ وَمِنْهُمْ
مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۝ (المعزاب ২৩)

আমি এ সম্পর্কে মুহাজির সাহাবীদের নিকট জিজ্ঞেস করলাম। তাঁরা কিছই বলতে পারলেন না। অতঃপর আমি আনসারদের নিকট উপস্থিত হয়ে এ সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলে তাদের কারও কাছে তা পেলাম না। অবশেষে আমি তা খুযাইমা ইব্ন সাবিত আল-আনসারী (রা)-র নিকট পেয়ে গেলাম এবং সংকলনে শামিল করে নিলাম। এক্ষেত্রে আমি আরও একটি সমস্যার সম্মুখীন হলাম। প্রণীত সংকলনে নিম্নোক্ত আয়াত দুটিও খুঁজে পেলাম না :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ... (النبي ১)
اٰخِرُ الصُّوْرَةِ - التَّوْبَةِ

এ আয়াত সম্পর্কেও আমি মুহাজির ও আনসার সাহাবীদের নিকট খোঁজ নেই, কিন্তু তাঁদের কারও কাছে পাইনি। অবশেষে খুযাইমা আনসারী (রা)-র নিকট তা পেয়ে যাই। অতএব আয়াত দুটি আমি সূরা বারাজাতের শেষে লিপিবদ্ধ করি। যদি আয়াত সংখ্যা তিন হত তবে আমি তা ভিন্ন সূরা হিসাবে লিপিবদ্ধ করতাম। আমি পুনর্বার আমাদের সংকলিত পাণ্ডুলিপি যাচাই করি কিন্তু তাতে বাদ পড়েছে এমন কিছু আর পাইনি।

অতঃপর হযরত উসমান (রা) হাকসা (রা)-র নিকট রক্ষিত কুরআনের পূর্বোক্ত সংকলন চেয়ে পাঠান এবং তাঁকে শপথ করে বলেন যে, তা অবশ্যই তাঁকে ফেরত দেয়া হবে। হাকসা (রা) তাঁর নিকট সংকলনটি পাঠিয়ে দিলেন। অতঃপর দুটি সংকলন পাশাপাশি রেখে পরীক্ষা করা হল। উভয়টির মধ্যে কোন পার্থক্য খুঁজে পাওয়া গেল না। অতঃপর হযরত হাকসা (রা)-র সংকলনটি তাঁকে ফেরত দেয়া হল। উসমান (রা) খুবই আনন্দ বোধ করলেন এবং লোকদেরকে এই সংকলন থেকে নিজ নিজ কপি লিখে নেয়ার নির্দেশ দিলেন। হযরত হাকসা (রা)-র ইন্তিকালের পর তাঁর কাছে রক্ষিত মাসহাফ (সংকলন) তাঁর ডাই আবদুল্লাহ ইব্ন উমার (রা)-র নিকট রক্ষিত থাকে। অতঃপর তাঁর নিকট থেকে তা চেয়ে নিয়ে পানি দিয়ে ধুয়ে অক্ষরগুলো মুছে ফেলা হয়।

আবু কিলাবা থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, উসমান (রা)-র খিলাফতকালে এক একজন শিক্ষক ছাত্রদেরকে এক একজন কারীর কিরাআত অনুযায়ী কুরআন শিক্ষা দিত। ফলে ছাত্রদের পরস্পরের মধ্যে কিরাআত নিয়ে বিতর্কের সূত্রপাত হয় এবং শেষ পর্যন্ত তা শিক্ষকদের পর্যন্ত পৌঁছে। আইউব বলেন, তাদের কণ্ঠা এই পর্যন্ত পৌঁছে যে, তারা একে অপরের কিরাআতকে অস্বীকার করে বসে। ব্যাপারটি হযরত উসমান (রা)-র কানে পৌঁছল। তিনি তাঁর ভাষণে বললেন, তোমরা আমার সামনে কুরআনের পাঠ নিয়ে মতবিরোধ করছ। আমার থেকে দূরে বিভিন্ন শহরে যেসব জনগোষ্ঠী রয়েছে তাদের মধ্যে আরও তীব্র মতবিরোধ সৃষ্টি হয়েছে। হে মুহাম্মাদ (স)-এর সাহাবীগণ! তোমরা সম্মিলিতভাবে লোকদের জন্য একটি সংকলন প্রস্তুত কর।

আনাস ইব্ন মালিক (রা) বলেন, যাঁদের দিগে কুরআন নকল করানো হত আমি ও তাদের অন্তর্ভুক্ত ছিলাম। কখনো কখনো তাঁরা কোন আয়াতের পাঠ নিয়ে মতবিরোধ করতেন তখন কোন ব্যক্তির বরাত দিয়ে বলা হত যে, তিনি রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট থেকে আয়াতটি শিখেছেন। অথচ তাকে হযরত তখন ঘটনাস্থলে উপস্থিত পাওয়া যেতনা, অথবা তিনি হযরত সে সময় গ্রামাঞ্চলে বসবাস করতেন। অতএব তাঁরা আয়াতের পূর্বেরটুকু এবং পরেরটুকু লিখে নিতেন এবং বিতর্কিত স্থানটুকু খালি রাখতেন। অতঃপর সেই লোক ফিরে আসলে অথবা তাঁর কাছে লোক পাঠিয়ে তাঁর জেনে নিয়ে নির্দিষ্ট স্থানে তা লিখে দেয়া হত। যখন মাসহাফ (গ্রন্থাকারে কুরআন সংকলন) তৈরি হয়ে গেল, তখন উসমান (রা) ইসলামী রাষ্ট্রের প্রত্যন্ত অঞ্চলে চিঠি লিখে জানানলেন, আমি কুরআনের এরূপ একটি সংকলন প্রস্তুত করেছি এবং নিজের কাছের পূর্বোক্ত যা কিছু ছিল তা বিলম্ব করে দিয়েছি। অতএব, তোমরাও নিজদের কাছেরগুলো বিলম্ব করে দাও।

আনাস ইব্ন মালিক আল-আনসারী (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আযারবাইজান ও আর্মেনিয়ার বৃক্কে সিরিয়া ও ইরাকের লোকেরা অংশগ্রহণ করেছিল। তারা পরস্পর কুরআন নিয়ে আলোচনা করে এবং মতবিরোধে লিপ্ত হয়। এমনকি এ নিয়ে তাদের মধ্যে বিবাদ-বিশৃংখলার উপদ্রব হয়। কুরআনকে কেন্দ্র করে তাদের এই মতবিরোধ লক্ষ্য করে হুযায়ফা ইব্নুল ইরামান (রা) হযরত উসমান (রা)-র নিকট এসে উপস্থিত হন এবং বলেন, লোকেরা কুরআন নিয়ে মতভেদে লিপ্ত হয়েছে। আল্লাহর শপথ! আমার আশংকা হচ্ছে, তারা ইহুদী-খৃষ্টানদের মত মতবিরোধ করে বিপদে পতিত হবে। রাবী বলেন, উসমান (রা)-ও ভীষণভাবে শঙ্কিত হয়ে মত মতবিরোধ করে বিপদে পতিত হবে। আবু বাকর (রা) যায়েদ ইব্ন সাবিত (রা)-কে নির্দেশ দিয়ে কুরআনের যে সংকলন তৈরি করিয়েছিলেন তা তিনি উম্মুল মুমিনীন হযরত হাকসা (রা)-র নিকট থেকে চেয়ে নিলেন। অতঃপর তা থেকে কয়েকটি কপি তৈরি করে রাষ্ট্রের বিভিন্ন এলাকায় পাঠিয়ে দেন।

ইমাম যুহরী (রা) বলেন, নবী করীম (স)-এর ইন্তিকালের সময় কুরআন মজীদ গ্রন্থাকারে একচে সংকলিত ছিল না। তা খেজুর গাছের বাকল ও হাড়ের উপর লিপিবদ্ধ ছিল।

সাঁ'সা'আহ (স) বলেন, আবু বাকর (রা)-ই প্রথম ব্যক্তি যিনি সন্তানহীন ও পিতামাতা-হীন ব্যক্তির (اليتيم) ওয়ারিস নির্ধারণ করেন এবং কুরআন মজীদ গ্রন্থাকারে সংকলন করেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, উসমান (রা) কুরআনের যে সংকলন তৈরি করিয়েছিলেন এবং তার অনেকগুলো কপি প্রস্তুত করে দেশের বিভিন্ন এলাকায় পাঠিয়েছিলেন—এ সম্পর্কে আরও বহু হাদীস রয়েছে। মুসলিম উম্মাতের প্রতি এটা ছিল তাঁর একটা বিরাট অবদান। কুরআনের মূল পাঠ-কে কেন্দ্র করে তাদের মধ্যে যে বিরোধ সৃষ্টি হয়েছিল, এতে তিনি তাদের মুরতাদ হয়ে যাওয়ার এবং ইসলাম গ্রহণের পর পুনরায় কুফরীতে প্রত্যাবর্তন করার আশংকা করছিলেন। সমসাময়িক কালে দীনের জন্য এটাকে তিনি সর্বাঙ্গিক বড় বিপদ বলে মনে করলেন। কুরআন এক রীতিতে পাঠ ও এক রীতিতে সংকলন করার জন্য এবং অবশিষ্ট রীতিভিত্তিক মাসহাফ-গুলো পড়ে ফেলতে ঐ সমুদ্র বিপদই তাঁকে বাধ্য করেছিল। তিনি গোটা দেশবাসীকে তাদের কাছে রক্ষিত সংকলন পড়ে ফেলারও নির্দেশ দেন। উম্মাতের জন্য এটা ছিল একটা কঠিন নির্দেশ। এভাবে অবশিষ্ট ছয় রীতি পরিত্যক্ত হয়। যুগের পরিবর্তন তা একেবারেই বিলম্ব হয়ে যায়। বর্তমান কালে (হিঃ ১৩০৬) তা অনুসন্ধান করে আবিষ্কার করা কারও পক্ষে সম্ভব নয়। ফলে আজকার গোটা মুসলিম উম্মাত কোন মতবিরোধ ছাড়াই একই মাসহাফ পাঠ করছে। তাদের

পাঠের মধ্যে কোন বিরোধ নেই। মুসলিম জাতির জন্য এটা ছিল হযরত উসমান (রা)-র এক অতুলনীয় অবদান।

এখন কোন স্থূলদৃষ্টি সম্পন্ন ব্যক্তির মনে প্রশ্ন জাগতে পারে যে, নবী করীম (স) যে কুরআত পড়ার জন্য নির্দেশ দিয়েছিলেন তা পরিত্যাগ করা কিভাবে জায়েয হতে পারে? এর জওয়াবে বলা যায়, তিনি উম্মাতকে সাত রীতিতে কুরআন পাঠ করার অনুমতি দিয়েছিলেন ঠিকই, কিন্তু তাঁর এ নির্দেশ বাধ্যতামূলক নির্দেশের পর্যায়ভূক্ত ছিল না, বরং তা ছিল ঐচ্ছিক নির্দেশ। কেননা সাত রীতিতে কুরআন পাঠের এই নির্দেশ যদি বাধ্যতামূলক হত তাহলে সবগুলো রীতিই আয়ত্ত করা প্রত্যেকের জন্য অপরিহার্য হয়ে পড়ত এবং সাতটি রীতিতেই গোটা কুরআন সংরক্ষণ করতে হত। এ ব্যাপারে তাঁদের কোন ওজর আপত্তি গ্রহণ করা হত না।

আবার কুরআনের মধ্যে কোন শব্দের উপর স্বরচিহ্ন প্রয়োগের ক্ষেত্রে অথবা কোন শব্দের কাঠামো ঠিক রেখে অক্ষর বিশেষের পরিবর্তনও লক্ষ্য করা যায়। তাহলে নবী করীম (স)-এর নিম্নোক্ত বাণী কোন অর্থে ব্যবহার করা হয়েছে?

أَمَرْتُ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ بِمَعْنَى

“আমাকে পৃথক পৃথক ভাবে সাত রীতিতে কুরআন পড়ার নির্দেশ দেয়া হয়েছে।”

একথা পরিষ্কার যে, স্বরচিহ্ন কুরআনে ব্যবহৃত অক্ষরের অন্তর্ভুক্ত নয়, অর্থাৎ এগুলো অক্ষর হিসাবে গণ্য নয়। সুতরাং একেই মতপার্থক্য কোন একজন আলেমের মতেও কুরআনের পরিধি পড়ে না।

এখন যদি কেউ বলে যে, যে সাতটি আঞ্চলিক ভাষায় কুরআন নাখিল হয়েছে—এ সম্পর্কে কি আপনার কিছু জানা আছে? তা আরবদের মধ্যে প্রচলিত ভাষাসমূহের মধ্যে কোন কোনটি? এ প্রশ্নের জবাবে বলা যায়, অবশিষ্ট যে ছয়টি আঞ্চলিক ভাষায় কুরআন নাখিল করা হয়েছে—এখন আর আমাদের জন্য তা জ্ঞাত হওয়ার প্রয়োজন নেই। কেননা সেগুলো জ্ঞাত হওয়া গেলেও সেই ভাষায় এখন আর আমরা কুরআন পাঠ করব না। তার কারণসমূহ আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি। তবে কথিত আছে যে, এর পাঁচটি আঞ্চলিক ভাষা হাওয়ারামিন গোত্রের পাঁচটি শাখা ব্যবহার করত এবং দুটি কুরাইশ ও খুযাআ গোত্র ব্যবহার করত। এ সম্পর্কিত হাদীস হযরত ইব্ন আব্বাস (রা)-র সূত্রে বর্ণিত আছে। এ হাদীসের সনদে দেখা যায় যে, কাতাদা (র) ইব্ন আব্বাস (রা)-র সূত্রে তা বর্ণনা করেছেন। অথচ তাঁর সাথে কাতাদার সাক্ষাতও হয়নি এবং তিনি তাঁর নিকট থেকে কিছু শুনেন নি। অতএব এ হাদীস প্রমাণ হিসাবে গ্রহণযোগ্য নয়। হাদীসটি নিম্নরূপ:

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ قَالَ نَزَلَ الْقُرْآنُ بِلسانِ قُرَيْشٍ وَلِسَانِ خِزَاعَةَ - وَذَلِكَ أَنْ السَّادَ وَاحِدَةً ۝

“ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, কুরআন কুরাইশ ও খুযাআ গোত্রের ভাষায় নাখিল হয়েছে। অবশ্য উভয়ের উৎস একই।”

অপর এক বর্ণনায় আছে, “আবদুল আসওয়াদ আব-দায়লী বলেন, কুরআন কা’ব ইব্ন আমর ও কা’ব ইব্ন লুআই গোত্রদ্বয়ের ভাষায় নাখিল হয়েছে। খালিদ ইব্ন সালামা এ হাদীস প্রসঙ্গে সা’দ ইব্ন ইব্রাহীমকে বললেন, “আপনি কি এই অকের কথায় আশ্চর্যান্বিত হচ্ছেন যে, সে বলেছে—কুরআন বানু কা’বের দুই উপগোত্রের ভাষায় নাখিল হয়েছে! অথচ তা কুরাইশদের ভাষায় নাখিল হয়েছে।”

আর নবী (স)-এর বাণী, “কুরআন সাত রীতিতে নাখিল হয়েছে”, তার প্রতিটি রীতিই যথেষ্ট (شأنه) এ সম্পর্কে যেমন মহান আল্লাহর কিতাবে উল্লেখ আছে:

وَمَا يَكُنْ لِلنَّاسِ قَدْ جَاءَ تَكْمِلُ مَوْعِظَةً مِنْ رَبِّكُمْ وَشَفَاءَ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةً

الْمُؤْمِنِينَ ۝

“হে মানব জাতি! তোমাদের নিকট তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ থেকে নসীহত এসেছে, তা অন্তরের যাবতীয় রোগের পূর্ণ নিরাময় দানকারী। আর মুমিনদের জন্য তা পথপ্রদর্শক ও রহমাতের বাহন”—(সূরা ইউনুস : ৫৭)

অতএব হাদীসের ব্যাখ্যা হচ্ছে এই যে, আল্লাহ তা’আলা কুরআন মজীদকে মুমিনদের জন্য নিরাময় দানকারী বানিয়েছেন। শরতানের ঘোঁকা ও প্রতারণার শিকার হয়ে তাদের অন্তরে যে সব মনস্তাত্ত্বিক রোগের সৃষ্টি হয়, কুরআন মজীদে উপদেশসমূহ গ্রহণের মাধ্যমে তারা এই রোগ থেকে মুক্তি পেতে পারে। অন্য সব কিছুর মোকাবিলায় এই কুরআনের উপবেশাবলী তাদের জন্য যথেষ্ট।

কুরআন বেহেশতের সাত দরজায় নাখিল হয়েছে

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, এ বিষয়ে রসূলুল্লাহ (স)-এর যেসব হাদীস বর্ণিত আছে তার মধ্যে কিছুটা শাব্দিক পার্থক্য বিদ্যমান রয়েছে। ইব্ন মাউব (রা) থেকে বর্ণিত হাদীসে নবী করীম (স) বলেন:

كَانَ الْكِتَابُ الْأَوَّلُ نَزَلَ مِنْ رَبِّ وَاحِدٍ وَعَلَى أَحْرَفٍ وَاحِدَةٍ ۝ وَنَزَلَ الْقُرْآنُ مِنْ سَبْعَةِ

أَبْوَابٍ وَعَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ۝ زَجَرَ وَأَمْرٌ وَحَلَالٌ وَحَرَامٌ وَسَبْعُكُمْ وَمِثْلُهَا وَمِثْلُهَا ۝ فَاحْلُوا حِلَّاهُ وَحَرِّمُوا حَرَامَهُ وَافْعَلُوا مَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَانْتَهَوْا عَمَّا نَهَيْكُمْ عَنْهُ وَاعْتَبِرُوا بِأَمْثَالِهِ

وَاعْمَلُوا بِمِثْلِهِ وَامْنُوا بِمِثْلِهِ وَتَوَاصَوْا بِأَمْثَالِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۝

“পূর্ববর্তী কিতাবসমূহ এক অধ্যায় এবং এক রীতিতে নাখিল হয়। কিন্তু কুরআন মজীদ সাত অধ্যায় ও সাত রীতিতে নাখিল হয়: সতকবাণী, আদেশ, হালাল, হারাম, মদহকার, মদাশাবিহ ও দষ্টান্ত। অতএব তোমরা এর হালালকে হালাল হিসাবে গ্রহণ কর, এর হারামকে হারাম জ্ঞানে বর্জন কর, যে কাজ করার নির্দেশ দেয়া হয়েছে তা কর, যে কাজ করতে নিষেধ করা হয়েছে তা থেকে বিরত

শরীআতের নির্দেশাবলী ও এ জাতীয় কিছু বিবৃত হয়নি। এছাড়া অন্যান্য যেসব আসমানী কিতাব নাখিল হয়েছিল তার সমস্ত শিক্ষা সংক্ষিপ্ত আকারে কুরআনে উল্লেখিত হয়েছে।

পূর্ববর্তী উল্লেখিত পঞ্চাশ আয়াতের সত্ত্বটি ও তাঁর নৈকট্য লাভ করতে পারত। কারণ তাদের কিতাব একটি পন্থায় নাখিল করা হয়েছে, আর তা হচ্ছে জানাতের দরজা সমূহের মধ্যে একটি দরজা। কিন্তু আল্লাহ্ তা'আলা মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর উম্মাহকে বিশেষ মর্যাদা দান করেছেন এবং তাদের কিতাব সাতটি দিক ও বিভাগ সহ নাখিল করেছেন। তারা এই কিতাবসমূহের যথাযথ অনুসরণ করে আল্লাহ্ তা'আলার সত্ত্বটি ও বেহেশত অর্জন করতে পারে। কুরআন মজীদে এই সাতটি বিভাগ বেহেশতের সাতটি দরজার সাথে তুলনীয়। কোন ব্যক্তি এর যে কোন একটিকে বাস্তবায়িত করে আল্লাহ্ তা'আলার সত্ত্বটি লাভ করতে পারে এবং এর প্রতিটি বিভাগ বেহেশতের এক একটি বিভাগের সমতুল্য। আল্লাহ্ তাঁর কিতাবে যেসব কাজ করার নির্দেশ দিয়েছেন তদনুযায়ী আমল করা বেহেশতের একটি দরজা, তিনি যা পরিত্যাগ করার নির্দেশ দিয়েছেন তা পরিত্যাগ করা বেহেশতের অপর একটি দরজা, তিনি যা হালাল করেছেন তা হালাল হিসাবে গ্রহণ করা বেহেশতের তৃতীয় দরজা, তিনি যা হারাম করেছেন তা বর্জন করা বেহেশতের চতুর্থ দরজা, মুহকাম আয়াতসমূহের উপর ঈমান আনা বেহেশতের পঞ্চম দরজা, মুতাশাবিহ আয়াতসমূহ—যার প্রকৃত জ্ঞান আল্লাহ্ তা'আলার নিকট এবং তিনি এর জ্ঞানকে সত্ত্বটির নিকট গোপন রেখেছেন এবং তা আল্লাহ্ তা'আলার পক্ষ থেকে নাখিলকৃত বলে স্বীকার করা বেহেশতের ষষ্ঠ দরজা এবং উপমা, দৃষ্টান্ত ও ঘটনাবলী থেকে উপদেশ ও শিক্ষা গ্রহণ করা বেহেশতের সপ্তম দরজা। অতএব কুরআন মজীদে সাত রীতি এবং সাতটি বিষয় এসব কিছুকেই আল্লাহ্ তা'আলা তাঁর বান্দাদের জন্য তাঁর সত্ত্বটি অর্জনের উপায় বানিয়েছেন এবং তাদেরকে বেহেশতের দিকে পথ প্রদর্শনকারী বানিয়েছেন। “কুরআন বেহেশতের সাত দরজার নাখিল হয়েছে”—নবী করীম (স)-এর এই কথার অর্থ তাই।

“প্রতিটি রীতির একটি সীমা নির্দিষ্ট আছে”—নবী করীম (স)-এর একথার অর্থ হচ্ছে, আল্লাহ্ তা'আলা যে সাতটি বিষয় সহ কুরআন নাখিল করেছেন তার প্রতিটির সীমাও নির্দিষ্ট করে দিয়েছেন। এই সীমা অতিক্রম করা কারও জন্য জায়েয নয়।

“প্রতিটি সীমার একটি নির্দিষ্ট পরিমাণ আছে”—নবী করীম (স)-এর একথার অর্থ হচ্ছে, আল্লাহ্ তা'আলা হালাল, হারাম এবং শরীআতের অন্যান্য সব বিষয়ে যে নির্দিষ্ট সীমা ধার্য করেছেন তার সওয়াব ও শাস্তিও নির্ধারণ করে দিয়েছেন, যা বান্দা আখেরাতে জানতে পারবে এবং কিয়ামতের দিন এর ফল লাভ করবে। যেমন উমার ইবনুল খাতাব (রা) বলেন, “দুনিয়ার সমস্ত সোনা-রূপা ও ধন সম্পদ যদি আমার মালিকানাধীন হত তাহলে আমি তা আল্লাহ্ তা'আলার নির্ধারিত সীমা লংঘনের বিনিময় হিসাবে দিয়ে দিতাম।” নবী করীম (স)-এর বাণী “এর প্রতিটি হরফের একটি বাহ্যিক ও আভ্যন্তরীণ দিক রয়েছে”—বাহ্যিক দিক বলতে মূল পাঠের বাহ্যিক দিক এবং আভ্যন্তরীণ দিক বলতে এর অন্তর্নিহিত ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ বুদ্ধানো হয়েছে।

কুরআন ব্যাখ্যার জন্য সহায়ক কতিপয় পূর্বকথা

ইসলাম আরব জাতির তাবারী (রা) বলেন, আমি “গ্রন্থের শুরুর দিকে” উল্লেখ করেছি যে, পুরো কুরআন শরীফের ভাষা হচ্ছে আরবী। তবে তা আরব দেশীয় সকল গোত্রের ভাষায় নাখিল হয়নি, বরং নাখিল হয়েছে কেবল কতিপয় আরব গোত্রের ভাষায়। বর্তমানে পবিত্র কুরআনের

পাঠরীতি এই কতিপয় রীতিতেই আছে, যে রীতিতে তা নাখিল হয়েছিল। পবিত্র কুরআনের বিষয়বস্তুতে রয়েছে নূর, বুরহান, হিকমাত এবং বয়ান। আল্লাহ্ তা'আলা তাঁর আদেশ-নিষেধ, হালাল-হারাম, বেহেশতের সুসংবাদ এবং শাস্তির ভয় প্রদর্শন, মুহকাম-মুতাশাবিহ আয়াত ও তাঁর হুকুম-আহকামের মর্মকথা ইত্যাদি বিষয় সম্পর্কে ‘বয়ান’ সংক্রান্ত অনূচ্ছেদে আলোচিত হয়েছে। যা আলোচনা করেছি, তা পবিত্র কুরআন বক্তৃতে সমর্থ ব্যক্তিদের জন্য যথেষ্ট হবে বলে মনে করি।

কুরআন ব্যাখ্যার মূল তাৎপর্ষ সংক্রান্ত আলোচনার আমাদের বক্তব্য

আল্লাহ্ জালাশানুহ তাঁর প্রিয় রসূল হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে দৃঢ় করে ইরশাদ করেছেন:

وَإِنزِلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝

“এবং তোমার প্রতি কুরআন নাখিল করেছি মানুষকে সুস্পষ্টভাবে বুদ্ধির দ্বারা জ্ঞান বা তাদের প্রতি নাখিল করা হয়েছে; যেন তারা চিন্তা করে—” (সূরা নাহল : ৪৩)।

وَمَا أَنزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

“আমি তো তোমার প্রতি কিতাব নাখিল করেছি শুধুমাত্র যারা এ বিষয়ে মতভেদ করে তাদেরকে সুস্পষ্টভাবে বুদ্ধির দ্বারা জ্ঞান এবং মুমিনদের জন্য হিদায়াত ও দরজা প্রদর্শন—” (সূরা নাহল : ৬৫)।

وَالَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ۚ لَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مُتَشَابِهَاتٍ مِنْهُ ابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ ۚ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِنَّمَا هِيَ زُجْرُ مُنَادٍ ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝

“তিনি তোমার প্রতি এই কিতাব নাখিল করেছেন যার কতক আয়াত সুস্পষ্ট, এইগুলি কিতাবের মূল বানিয়াত; অন্যগুলি অস্পষ্ট। অতএব যাদের অন্তরে বক্তৃতা রয়েছে শুধু তারা ফিতনা এবং

১. মুহকাম এই সব আয়াতকে বলা হয় যার অর্থ সুস্পষ্ট, আর মুতাশাবিহ এসব আয়াত যার অর্থ আল্লাহ ও তাঁর রসূল ছাড়া আর কেউ অবগত নয়।

ভুল ব্যাখ্যার উদ্দেশ্যে অস্পষ্ট আয়াতের অনুসরণ করে। অথচ আল্লাহ্ ব্যতীত অন্য কেউ এর ব্যাখ্যা জানে না। আর যারা জানে সুগভীর তারা বলে, আমরা ইহা বিশ্বাস করি, সমস্তই আমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে আগত; এবং বুদ্ধিমানগণ ব্যতীত অন্য কেউ শিক্ষা গ্রহণ করে না”—(সূরা আলে-ইমরান : ৫)।

উল্লিখিত আয়াতসমূহের প্রেক্ষিতে এ কথাই প্রতিভাত হচ্ছে যে, আল্লাহ্ কতৃক নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি নাযিলকৃত গ্রন্থ আল-কুরআনের মধ্যে এমন কিছু আয়াত আছে যার ব্যাখ্যা নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ব্যতীত কারো পক্ষে জানা সম্ভব নয়। আর এ আয়াতসমূহে রয়েছে ফরয, ওয়াজিব, আদেশ, উপদেশ, আল্লাহ্ হুক এবং বান্দার হুক, নিষিদ্ধ কাজ-সমূহ, শাস্তির বিধানসমূহ, উত্তরাধিকারের বিধান সম্বলিত আয়াত—যার জ্ঞান লাভ করা উম্মাতের পক্ষে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের ব্যাখ্যা ব্যতীত কখনো সম্ভব নয়। এ ক্ষেত্রে রসূল সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের ব্যাখ্যা, সুস্পষ্ট বর্ণনা ও ইংগিত ব্যতীত নিজ থেকে কারো জন্য কোন মতামত প্রকাশ করা জায়েয নয়।

মহাগ্রন্থ আল-কুরআনে এমন কতিপয় আয়াতও রয়েছে যার ব্যাখ্যা মহাপরাক্রমশালী আল্লাহ্ ব্যতীত আর কেউ জানেন না; ঐ আয়াতসমূহের মধ্যে রয়েছে কিয়ামতের ভয়াবহ ঘটনা, ইসরাফীলের শিঙ্গার ফুক, মারযাম তনয় ইসা (আ)-এর পুনরাগমন এবং অনুরূপ আরো বহু ঘটনাবলী। কারণ এ সমস্ত ঘটনার সময়কাল ও নির্দিষ্ট তারিখ কারো জানা নেই এবং এ সবের নিদর্শন ব্যতীত এগুলোর সুস্পষ্ট ব্যাখ্যা সম্পর্কেও কেউ অবহিত নয়। কেননা এ সমস্ত বিষয়ে বিস্তারিত জ্ঞান মহাজ্ঞানী আল্লাহ্ তা'আলার জন্যই মাখসুস বা নির্ধারিত, মানদ্বয়ের পক্ষে এগুলো সম্পর্কে জানার কোন অবকাশ নেই। আল-কুরআনে অনুরূপ ইরশাদ হয়েছে :

يَوْمَ لَا يَنْفَعُكَ عَنْ السَّاعَةِ إِذْ أَنْتَ مُرْسِلٌ قَبْلُ أَنْتَ إِذْ أَنْتَ مُرْسِلٌ قَبْلُ لَا يَجْلِبُهَا لُوقْتُهَا الْأَمْوَالُ
ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
إِنَّمَا عَلَّمَهَا اللَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

“(হে রসূল) তারা তোমাকে জিজ্ঞেস করে কিয়ামত কখন ঘটবে? বল, এ বিষয়ের জ্ঞান শুধু আমার প্রতিপালকেরই আছে। শুধু তিনিই যথা সময়ে উহা প্রকাশ করবেন। তা আকাশমন্ডলী ও পৃথিবীতে একটি ভয়ংকর ঘটনা হবে। আকস্মিকভাবেই তা তোমাদের উপর আসবে। তুমি এই বিষয়ে সবিশেষ অবহিত মনে করে তারা তোমাকে প্রশ্ন করে। বল, এই বিষয়ের জ্ঞান কেবলমাত্র আল্লাহ্-রই আছে, কিন্তু অধিকাংশ লোক তা জানে না”—(সূরা আ'রাফ : ১৮৭)।

তাই এ প্রসঙ্গে আলোচনাকালে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম এসব বিষয়ের আলামত ও নিদর্শন বর্ণনা করা ব্যতীত কখনো এর সময়-কাল নির্ধারণ কবে কোন কিছু বলেন নি। যেমন রসূল সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণিত আছে যে, দাওজালের আলোচনাকালে তিনি তার সাহাবীদের লক্ষ্য করে বলেছেন : আমি তোমাদের মাঝে বিদ্যমান থাকা অবস্থায় যদি সে আসে তাহলে আমিই তাকে প্রতিহত করব। আর যদি সে আমার ইনতিকালের পর আসে তাহলে তোমাদের

জন্য আল্লাহ্ তা'আলাই হলেন হেফাজতকারী। অনুরূপ আরো বহু হাদীস যা একত্রিত করলে কিতাব দীর্ঘায়িত হয়ে বাবে, সেগুলোর দ্বারা পরিষ্কারভাবে এ কথাই প্রতীয়মান হয় যে, কিয়ামত এবং এর ঘরনের বিষয়গুলোর নির্ধারিত কোন সন-তারিখ রসূল সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের জানা ছিল না। বিশ্ব প্রতিপালক মহান রব্বুল আলামীন শূধু মাত্র তাঁকে নিদর্শন এবং ইংগিতের মাধ্যমেই এ সব বিষয় সম্পর্কে ওয়াকিফহাল কবেছেন।

আসমানী গ্রন্থ আল-কুরআনে এমন কতিপয় আয়াতও রয়েছে যার ব্যাখ্যা কালামে পাকের ভাষা সম্বন্ধে ওয়াকিফহাল প্রতিটি মানদ্বয়ের নিকটই বোধগম্য। তা হল যথাযথ ভাবে শব্দের মাঝে اعراب (স্বরচিহ) প্রয়োগ করা এবং দ্ব্যর্থবোধক নয় এমন কতিপয় নামের দ্বারা নামকরণকৃত বস্তুর পরিচয় লাভ করা এবং বিশেষ গুণের দ্বারা বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত সত্তাসমূহ সম্পর্কে অবগতি লাভ করা। কারণ এ কাজটি কুরআনের ভাষায় ব্যুৎপত্তি সম্পন্ন কোন ব্যক্তির নিকটই দুরবোধ্য নয়। যেমন কুরআনের ভাষা সম্পর্কে ব্যুৎপত্তি সম্পন্ন ব্যক্তিদের থেকে যখন কোন শ্রোতা, কোন পাঠককে নিম্ন বর্ণিত আয়াতখানা পাঠ করতে শোনে :

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ

[“তাদেরকে যখন বলা হয়, তোমরা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি কর না, তারা বলে, ‘আমরাই তো শান্তি স্থাপনকারী। সাবধান! এরাই অশান্তি সৃষ্টিকারী, কিন্তু তারা বুঝতে পারছে না’—সূরা বাকারাহ : ১১, ১২] তখন তার নিকট আর অস্পষ্ট থাকে না যে افساد (অশান্তি) এর অর্থ হ'ল এমন ক্ষতিকর কাজ যা বর্জন করা একান্তভাবে অররিহায' এবং اصلاح (সংস্কার-সংশোধন) —এর অর্থ হ'ল এমন লাভজনক কাজ যা অবশ্য করণীয়, যদিও সে اصلاح (শান্তি) ও افساد (অশান্তি) শব্দদ্বয়ের আল্লাহ্ কতৃক নির্ধারিত অর্থসমূহ থেকে সম্পূর্ণভাবে অনবহিত। সুতরাং কুরআনের ভাষা সম্পর্কে ব্যুৎপত্তি সম্পন্ন ব্যক্তি কুরআনের তাবীল বা ব্যাখ্যার ক্ষেত্রে যে বিষয়টি বুঝতে পারে, তা হ'ল দ্ব্যর্থবোধক নয় এমন কতিপয় নামের দ্বারা নামকরণকৃত বস্তুর পরিচয় এবং বিশেষ গুণের দ্বারা বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত সত্তা সমূহ সম্পর্কে অবগতি লাভ করা। কিন্তু এ সব বিষয়ে অধ্যাবশ্যকীয় হুকুমসমূহ এবং এগুলোর বিস্তারিত অবস্থা সম্বন্ধে অবগতি লাভ করা, যার ইল্মকে আল্লাহ্ তা'আলা তাঁর নবীর জন্য খাস করে দিয়েছেন—সম্ভব নয়।

সুতরাং আল্লাহ্ খাস ইল্ম ব্যতীত অন্য বিষয়বস্তুর ব্যাখ্যা জানা নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের বয়ান ও বিশ্লেষণ ব্যতিরেকে কারো পক্ষে সম্ভব নয়।

অনুরূপ বর্ণনা হয়রত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকেও বর্ণিত আছে। তিনি বলেছেন, তাফসীর চার প্রকার—

এক : যার ইল্ম আরবগণ তাদের নিজেদের প্রচলিত কথাবার্তার ভিত্তিতে অর্জন করতে সক্ষম।

দুই : যার অজ্ঞতা কারো পক্ষ হতেই ওজর হিসাবে গ্রহণযোগ্য নয়।

এমন কথাই আরোপ করল যা সে জানে না। অতএব আল্লাহ কতৃক সতর্ককৃত ও নিষিদ্ধ কাজে লিপ্ত হওয়ার ফলে অবশেষে সে হ'ল একজন অপরাধী।

কুরআনের ব্যাখ্যা সংক্ষেপে ইলম এবং মুফাসসির সাহাবীগণ সম্পর্কে কতিপয় বর্ণনা

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমাদের মধ্যে যখন কেউ দশটি আয়াত শিখতেন, তখন তিনি এগুলোর অর্থ এবং এগুলোর উপর 'আমল করা ব্যতীত সামনের দিকে অগ্রসর হতেন না।

আবু আবদির রহমান থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমাদেরকে যারা কুরআন শিক্ষা দিতেন তারা বলেছেন যে, তারা হযরত নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে কুরআনের পাঠ গ্রহণ করতেন, দশখানা আয়াত শিক্ষা করার পর এগুলোর মাঝে 'আমলের যেসব কথা আছে সেগুলো অনদৃশীলনে না আনা পর্যন্ত তারা কখনো সেগুলোর পাঠ বন্ধ করতেন না। বর্ণনাকারী বলেন, কুরআনের তিলাওয়াত ও তদনুযারী আমলের প্রশিক্ষণ আমরা একসাথেই গ্রহণ করেছি।

আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) বলেছেন, সেই সত্তার শপথ যিনি ব্যতীত আর কোন মা'বুদ নেই! কুরআনের কোন আয়াত—কোন ঘটনার প্রেক্ষিতে—কোথায় এবং কখন নাযিল হয়েছে এ বিষয়ে আমি সর্বাধিক জ্ঞাত। কুরআন সম্পর্কে আগার থেকে অধিক বিজ্ঞ কোন ব্যক্তির সন্ধান যদি আমি পাই, যিনি এমন স্থানে অবস্থান করছেন যথায় সাওয়ারী হাকিম্যে পেঁছতে হয়, তবুও আমি তথায় পেঁছব।

মাসরুক (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আবদুল্লাহ (রা) প্রথমতঃ আমাদের সামনে সূরা পাঠ করতেন, এরপর তিনি দিনের এক দীর্ঘ সময় পর্যন্ত উক্ত সূরার উপর পর্যালোচনা এবং এর ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ করতেন।

শাকীক (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, এক সময় হযরত আলী (রা) হযরত ইব্ন আব্বাস (রা)-কে হজ্জের দায়িত্বে নিয়োগ করলেন। বর্ণনাকারী বলেন, এরপর তিনি উপস্থিত লোকদের সামনে একটি সারগর্ভ ভাষণ দিলেন, যদি তা তুর্কী ও রুমী লোকেরা শুনতো, তাহলে তারা সকলেই স্বতঃস্ফূর্তভাবে ইসলাম গ্রহণ করত। অতঃপর তিনি সূরা নূর পাঠ করে এর তাফসীর করতে আরম্ভ করলেন।

আবু ওয়াইল শাকীক ইব্ন সালামা থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, একদা হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) সূরা বাকার পাঠ করে এর তাফসীর শুরুর করলেন। তখন এক ব্যক্তি বললেন, যদি এ সূরাটি কুদী লোকেরা শুনতো, তারা অবশ্যই মুসলমান হয়ে যেত।

হযরত সাঈদ ইব্ন জুবায়র (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, যে ব্যক্তি কুরআন পাঠ করে এর ব্যাখ্যা করল না, সে একজন মরুভূমির অথবা একজন অন্ধ ব্যক্তির সমতুল্য।

আবু ওয়াইল বলেছেন, এক সময় হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হজ্জের মৌসুমে হজ্জের দায়িত্বে নিয়োজিত হন। অতঃপর তিনি লোকদের সামনে খুৎবা প্রদান করতঃ মিম্বারে বসে সূরা নূর পাঠ করেন। আল্লাহর কসম! যদি এ সূরাটি তুর্কী লোকেরা শুনতো তাহলে তারা অবশ্যই মুসলমান হয়ে যেত।

শাকীক (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, একদিন আমি হজ্জের তত্ত্বাবধায়ক হযরত ইব্ন

আব্বাস (রা)-র নিকট গেলাম, অতঃপর তিনি মিম্বারে বসে সূরা নূর পাঠ করে এর তাফসীর করলেন। যদি তা রুমীগণ শুনতো তাহলে অবশ্যই তারা মুসলমান হয়ে যেত।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, কুরআন শরীফের তাফসীর এবং এর ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণের প্রতি মনোযোগী হওয়ার জোর সমর্থন কালামে পাকের মধ্যেও আমরা বিদ্যমান দেখতে পাই। কুরআনে উল্লেখ রয়েছে, আল্লাহ পাক নবী করীম (স)-কে লক্ষ্য করে ইরশাদ করেন :

كِتَابُ الْاِنْشَاءِ الْهَيْكَلِ مُبَارَكٌ لِّدُرِّهِ رَوَّاهُ الْاَقْبَمُ وَالْمُتَذَكَّرُ اُولَئِكَ اُولُوا الْاَلْوَابِ ۝

“এক কল্যাণময় কিতাব আমি তোমার প্রতি নাযিল করেছি, যেন মানুষ এর আশ্রয়সমূহ অনুধাবন করে এবং বোধশক্তি সম্পন্ন ব্যক্তিগণ উপদেশ গ্রহণ করে”—(সূরা সাদ : ২৯)।

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلْاِنْسَانِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝

“আমি এই কুরআনে মানুষের জন্য সংপ্রকার দৃষ্টান্ত উপস্থিত করেছি যাতে তারা উপদেশ গ্রহণ করে”—(সূরা যুমার : ২৭)।

قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِيْ عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝

“এই কুরআন আরবী ভাষার বক্রতামুক্ত যাতে মানুষ তাকওয়া অবলম্বন করে”—(৩৯ : ২৮)।

অনুরূপ আরো বহু আয়াত হার মধ্যে আল্লাহ তা'আলা তাঁর বান্দাদেরকে কুরআনের উপমা ও নসীহত থেকে উপদেশ গ্রহণ করার জন্য অনুপ্রাণিত করেছেন এবং নির্দেশ দিয়েছেন। এই নির্দেশ প্রদান ও অনুপ্রাণিতকরণ সুস্পষ্টভাবে এ কথাই প্রমাণ করে যে, কুরআনের যে সব আয়াতের ব্যাখ্যা কেহ কোন প্রতিবন্ধকতা নেই—সে সব আয়াতের তাবীল এবং ব্যাখ্যা সম্পর্কে অবগতি লাভ করা একান্ত বাঞ্ছনীয়। কেননা কুরআনের ব্যাখ্যা অনুধাবন করতে অক্ষম এবং এর খেতাব বা সম্বোধন বুঝতে অসমর্থ ব্যক্তিকে উপদেশ গ্রহণ করার নির্দেশ দেয়া যেমানান। তবে কুরআনের ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ সম্পর্কে ওয়াকিফহাল হওয়ার নির্দেশ দেয়ার অর্থ এই হতে পারে যে, মানুষ প্রথমে কুরআন বুঝবে এবং এর মর্ম অনুধাবন করবে, অতঃপর এ নিয়ে গবেষণা করবে এবং এর থেকে উপদেশ গ্রহণ করবে। উল্লিখিত প্রক্রিয়াকে বর্জন করে কুরআনের অর্থের ব্যাপারে অন্ধ ব্যক্তিকে কুরআন নিয়ে গবেষণা করার নির্দেশ দেয়া একেবারেই অবাস্তব এবং অবাস্তর। যেমন অবাস্তব হ'ল উপমা, উপদেশ, হিকমত ও পাণ্ডিত্যপূর্ণ আলোচনা সম্বলিত আরব কবিদের কোন কবিতা আবৃত্তি করে আরবী ভাষা বুঝতে অক্ষম ও অসমর্থ ব্যক্তিদেরকে এ কথা বলা যে, তোমরা এর উদাহরণ এবং উপদেশ গ্রহণ কর। তবে এ নির্দেশসূচক কথা কে প্রথমে আরবী ভাষা বুঝা ও এই সম্পর্কে অবগতি লাভ করা এবং পরে এর মাঝে উল্লিখিত হিকমত থেকে উপদেশ গ্রহণ করার নির্দেশপূর্ণ বাণী হিসাবে গ্রহণ করা যেতে পারে। অন্ধ ব্যক্তিকে কবিতার মাঝে বিদ্যমান উপমা ও উদাহরণ থেকে উপদেশ গ্রহণ করার নির্দেশ দেয়া একটি অবাস্তব কাহ্ন, বরং এ অবস্থায় মানুষ ও চতুষ্পদ জন্তুর প্রতি নির্দেশ প্রদান একই বরাবর। হ্যাঁ, আরবী বচনের অর্থ এবং এর বাগধারা সম্বন্ধে অবহিত হওয়ার পরই মানুষের প্রতি এ নির্দেশ কাঙ্ক্ষণ হতে পারে।

এমনিভাবে হিকমত, নসীহত, উপদেশ এবং উদাহরণপূর্ণ গ্রন্থ আল কুরআনের আয়াতের ব্যাপারটিও তাই। অর্থাৎ কুরআনের অর্থ সম্পর্কে জ্ঞাত এবং আরবী ভাষার অধিকতর ব্যুৎপত্তি-সম্পন্ন ব্যক্তিদের ব্যতীত অপর কাউকে উপদেশ গ্রহণ করার আদেশ করা কোন ক্রমেই জায়েয নয়। তবে উল্লিখিত বিষয়ে অল্প ব্যক্তিকে উপদেশ গ্রহণ করার নির্দেশ দেয়ার অর্থ এই হতে পারে যে, প্রথমে সে আরবী ভাষায় ব্যুৎপত্তি অর্জন করবে এবং পরে এ নিয়ে গবেষণা করে এর বিভিন্নমুখী জ্ঞানগর্ভ উপদেশমালা থেকে নসীহত গ্রহণ করবে।

সুতরাং আল্লাহর তরফ হতে বান্দাদের প্রতি কুরআন নিয়ে গবেষণা এবং এর উপমাসমূহ থেকে উপদেশ গ্রহণ করার নির্দেশ প্রদান পরিষ্কারভাবে এ কথাই বুঝাচ্ছে যে, কুরআনের অর্থ ও মতলব সম্পর্কে অল্প ব্যক্তিকে আল্লাহ কখনো এ কাজের জন্য নির্দেশ প্রদান করেন নি। 'আলিম বা জ্ঞানী ব্যক্তি ব্যতীত অন্য কাউকে যেহেতু এ বিষয়ে নির্দেশ দেয়া জায়েয নেই তাই নির্দিষ্ট এক কথা বলা যায় যে, তারা কুরআনের ঐ সব আয়াতের ব্যাখ্যা-জ্ঞান সম্পর্কে অবশ্যই পারদর্শী যে সমস্ত আয়াতের ব্যাখ্যা জানার ক্ষেত্রে কোন অন্তরায় নেই। এ বিষয়ে পূর্বেই আমরা বিস্তারিত আলোচনা করেছি। এ কথাটির বিশুদ্ধতা মেনে নেয়ার পর কুরআনের যে সব আয়াতের তাবীল ও তাফসীরের ক্ষেত্রে মানুষের জন্য কোন অন্তরায় নেই এসব আয়াতের তাফসীর ও ব্যাখ্যার ক্ষেত্রে তাফসীর অস্বীকার-কারী সম্প্রদায়ের অহেতুক উক্তিটিও পূর্ণাঙ্গভাবে নাকচ হয়ে যায়।

কুরআনের তাফসীর এবং কতিপয় হাদীসের ব্যাখ্যায় তাফসীর অস্বীকারকারী সম্প্রদায়ের বিভ্রান্তিকর উক্তির পর্যালোচনা

হযরত আয়েশা সিদ্দীকা (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, জিবরীল (আ)-এর শিক্ষা দেয়া নির্দিষ্ট কতিপয় আয়াত ব্যতীত রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম কালামে পাকের কোন আয়াতেরই তাফসীর করতেন না। হযরত আয়েশা (রা) থেকে আরও বর্ণিত, তিনি বলেন, জিবরীল (আ)-এর শিক্ষা দেয়া নির্দিষ্ট কয়েকটি আয়াত ব্যতীত রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম কুরআন শরীফের কোন আয়াতেরই তাফসীর করতেন না। উবায়দুল্লাহ ইব্ন-উমর থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, ফিকহশাফে বিশেষজ্ঞ মদীনায় বহু ফাকীহকে আমি পেয়েছি। তাঁরা সকলেই তাফসীর সংক্রান্ত কোন কথা বলাকে অত্যন্ত ক্রোধজনক মনে করতেন। সালিম ইব্ন 'আবদিল্লাহ, কাসিম ইব্ন মুহাম্মাদ, সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিব এবং নাকিফ হলেন তাঁদের অন্যতম।

ইয়াহু-ইয়া ইব্ন সাঈদ থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, আমি এক ব্যক্তিকে কুরআনের একটি আয়াত সম্পর্কে হযরত সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিবকে প্রশ্ন করতে শুনছি। তিনি বলেছেন, কুরআন সম্বন্ধে আমি কোন কথাই বলব না।

ইয়াহু-ইয়া ইব্ন সাঈদ হযরত সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিব সম্পর্কে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি কুরআন শরীফের কোন একটি আয়াতের তাফসীর সম্পর্কে জিজ্ঞাসিত হওয়ার পর বলেছেন, আমি কুরআন সম্পর্কে কোন কথাই বলব না।

ইয়াহু-ইয়া ইব্ন সাঈদ, হযরত সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিব সম্পর্কে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি কুরআন শরীফের সম্পৃষ্টভাবে জানা বিষয়টি ব্যতীত অন্য কোন বিষয়ে কখনো কোন আলোচনা করতেন না।

ইব্ন সীরীন থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, একদা আমি হযরত 'উবায়দাতুল সালমানী (র)-কে কুরআনের কোন একটি আয়াত সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলাম। তিনি বললেন, সরলতা, সত্যবাদিতা

এবং বিশুদ্ধপন্থা অবলম্বন করা। কারণ কুরআন নাযিলের প্রেক্ষিত সম্বন্ধে বিজ্ঞ 'আলেমদের কেউ এখন আর বে'চে নেই।

মুহাম্মাদ থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমি একদা হযরত 'উবায়দা (রা)-কে কুরআনের কোন একটি আয়াত সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলাম। তিনি বললেন, কুরআন নাযিলের প্রেক্ষিত সম্বন্ধে প্রজ্ঞাবান উলামায়ে কেরাম সকলেই এ পৃথিবী থেকে চিরবিদায় গ্রহণ করেছেন। সুতরাং তুমি আল্লাহকে ভয় কর এবং সততা ও সরলতা অবলম্বন কর।

ইব্ন আবী মূলায়কা থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, কোন এক সময় হযরত ইব্ন আব্বাস (রা)-কে কুরআনের এমন একটি আয়াত সম্পর্কে প্রশ্ন করা হল, যদি এ সম্পর্কে অন্য কাউকে প্রশ্ন করা হত, তাহলে অবশ্যই তিনি উত্তর দিতেন, কিন্তু হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) (উক্ত প্রশ্নের উত্তর না দিয়ে) বিষয়টি সম্পর্কে নিজের অস্বীকৃতি ব্যক্ত করলেন।

হযরত তালক ইব্ন হাবীব (রা) হযরত জুনদুব ইব্ন 'আবদিল্লাহ (রা)-র নিকট এসে তাঁকে কুরআনের একটি আয়াত সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলেন। তিনি বললেন, তুমি একজন মুসলিম, আমি কি তোমাকে আমার নিকট থেকে উঠে যাওয়ার সময় অথবা আমার কাছে বসে থাকার সময় কোন অন্যায় কাজে জড়িয়ে দিতে পারি?

রাযীদ ইব্ন আবী রাযীদ থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, সর্বাধিক জ্ঞানী ব্যক্তি হযরত সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিব (র)-কে আমরা সর্বদা হালাল হারাম সম্পর্কে জিজ্ঞেস করতাম। কিন্তু একদা যখন আমরা তাঁকে কুরআনের কোন একটি আয়াতের তাফসীর সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলাম, তখন তিনি চুপ করে রইলেন, যেন তিনি প্রশ্নটি শোনেন নি।

হযরত 'আমর ইব্ন মুররাহ থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, এক ব্যক্তি হযরত সাঈদ ইবনুল মুসায়্যিবকে কুরআন শরীফের কোন একটি আয়াতের ব্যাখ্যা সম্পর্কে প্রশ্ন করার পর তিনি বললেন, কুরআন শরীফের কোন আয়াতের ব্যাখ্যা সম্পর্কে আমাকে কোন প্রশ্ন করবে না। এ বিষয়ে তোমরা এমন ব্যক্তিকে প্রশ্ন কর যিনি মনে করেন যে, কুরআনের কোন বিষয়ই তার নিকট অস্পষ্ট নেই। অর্থাৎ এ সম্পর্কে তোমরা ইকরামাকে জিজ্ঞেস কর।

'আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস সফর ইমাম শা'বী (র) থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন, আল্লাহর শপথ! এমন কোন আয়াত নেই যার ব্যাখ্যা সম্পর্কে আমি প্রশ্ন করিনি, কিন্তু হাদীসে কুদসী সম্পর্কে আমি কোন প্রশ্ন করিনি।

শা'বী থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, তিনিটি বিষয় এমন আছে যে সম্বন্ধে আমি মৃত্যুর পূর্ব মুহূর্ত পর্যন্ত কোন কথা বলব না। তা হ'ল কুরআন, রূহ এবং কিয়াম, এ ধরনের আরো বহু হাদীস।

ইনাম আবু জাফর তাবারী বলেন, যদি কেউ আমাদেরকে প্রশ্ন করে যে, উল্লিখিত হাদীসসমূহ সম্পর্কে আপনাদের কি রায়? উত্তর: "রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম নির্দিষ্ট কতিপয় আয়াত ব্যতীত কুরআন শরীফের কোন তাফসীর করেন নি"। এই বর্ণনাটি অতীত অধ্যায়ে বর্ণিত আমাদের বক্তব্যের পূর্ণাঙ্গভাবে সমর্থন করছে। অর্থাৎ কুরআন শরীফের এমন ব্যাখ্যাও রয়েছে যে সম্বন্ধে ইল্ম হাসিল করা রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের বিশেষণে

ব্যতীত সম্ভব নয়। তা হচ্ছে এই যে, নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম আয়াতের মাঝে বিদ্যমান আবেশ-নিষেধ, হালাল-হারাম, হৃদয়-ফরাসে এবং দীন ও শরীআতের অর্থসমূহ বিস্তারিত ভাবে বর্ণনা করে দিবে যা আল কুরআনে সংক্ষিপ্তভাবে বিবৃত হয়েছে।

সর্বোপরি তাকসীর সংক্রান্ত ইলম্ হাসিল করা মানুষের জন্য একান্তভাবে অপরিহার্য। তবে তাকসীর এবং বিভিন্ন হুকুম-আহকাম সম্বলিত আয়াত যোগদুলোকে আল্লাহ তা'আলা মানুষের জন্য রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের মাধ্যমে বয়ান স্বরূপ প্রদান করেছেন, ইত্যাদি বিষয়গুলো মানুষ আল্লাহর তরফ থেকে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের মৌখিক বর্ণনা ব্যতীত আশ্রয় করতে সক্ষম নয়।

তাই বুঝা যাচ্ছে যে, এ সব আয়াতের ব্যাখ্যা মানুষ রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের বর্ণনার মাধ্যমে জেনেছেন আর রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম জেনেছেন ওহী তথা আল্লাহ কতৃক যেনা তা'লীম ও প্রশিক্ষণের মাধ্যমে, তাই তা হযরত জিবরীল (আ) অথবা অন্য কোন দূত প্রেরণের মধ্যস্থতায়ই হউক না কেন।

সুতরাং যে সব আয়াতের তাকসীর রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম হযরত জিবরীল (আ) থেকে প্রাপ্ত তা'লীমের ভিত্তিতে সাহাবায়ে কেরামের নিকট বর্ণনা করেছেন এগুলোর সংখ্যা একেবারেই কম। (অতএব এ-সব আয়াতের সম্পত্তা হেতু তাকসীর অস্বীকার) করার পক্ষে বুলি আওড়ানো কোনক্রমেই সমীচীন নয়।)

পূর্বে আমরা এ কথাও উল্লেখ করেছি যে, কুরআন শরীফে এমন কতিপয় আয়াতও রয়েছে যার তাকসীর সংক্রান্ত ইলম্ আল্লাহর নিজস্ব সন্তান সাথে মাখসুস, কোন নৈকট্যপ্রাপ্ত ফিরিশ্তা এবং আল্লাহর প্রেরিত নবীগণ পর্যন্ত যে বিষয়ে অবহিত নন। তবে তারা বিশ্বাস রাখেন যে, এগুলো আল্লাহর পক্ষ হতে নাযিল হয়েছে এবং এ-গুলোর ব্যাখ্যা কেবল আল্লাহ তা'আলাই জানেন।

কুরআনের তাবীল এবং তাকসীর সংক্রান্ত ইলম্ যা মানুষের জন্য অপরিহার্য, তা আল্লাহর তরফ হতে হযরত জিবরীল (আ)-এর মারফত প্রাপ্ত অহীর ভিত্তিতে হযরত রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম মানুষের নিকট বয়ান করে দিয়েছেন।

উম্মাতের নিকট কালামে পাকের তাকসীর পেশ করার নির্দেশ প্রদান করে আল্লাহ পাক নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে লক্ষ্য করে ইরশাদ করেন :

وَالزُّلُمَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِمَنْ لَمْ يَزَلْ يَوْمَ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

অর্থ : এবং আমি তোমার প্রতি কুরআন নাযিল করেছি, মানুষকে সুস্পষ্টভাবে বুঝিয়ে দেয়ার জন্য যা তাদের প্রতি অবতীর্ণ করা হয়েছে যাতে তারা চিন্তা করে। (সূরা নাহল : ৪৪)।

অতএব “কতিপয় আয়াত ব্যতীত রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম কুরআন শরীফের কোন তাকসীর করেন নি” বর্ণনাটির ব্যাখ্যা যদি এই হয় যে, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম কেবল আয়াতাংশ এবং শব্দাংশেরই ব্যাখ্যা করেছেন, যেমন স্থূলবুদ্ধি সম্পন্ন লোকেরা মনে করেছে, তাহলে এর অর্থ এই দাঁড়াবে যে, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি কুরআন নাযিল করা হয়েছে মানুষের উপকারার্থে তা রেখে যাওয়ার জন্য, মানুষের

নিকট তা বয়ান করার জন্য নয়। (উল্লিখিত আয়াত ও এ কথার মাঝে চরম বৈপরিত্য তাই এ কথাটি কোন ক্রমেই গ্রহণ যোগ্য নয়)।

উপরন্তু আল্লাহর পক্ষ হতে নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে কুরআন পেঁাছিয়ে দেয়ার নির্দেশ দেয়া, مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْهُ مِنْ آيَةٍ إِلَّا تَدْرِكُهَا مِنْ يَمِينٍ أَوْ شِمَالٍ বলে কুরআন নাযিলের উদ্দেশ্য সম্পর্কে তাঁকে অবহিত করা, আল্লাহর নির্দেশিত পয়গাম রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের তরফ হতে যথাযথ ভাবে হুক আদায় করে পেঁাছিয়ে দেয়ার বিষয়টি প্রমাণিত হওয়া এবং আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদের (রা) সূত্রে বর্ণিত হাদীসের বিশুদ্ধতা অর্থাৎ “আমাদের কোন ব্যক্তি কুরআনের দশটি আয়াত শিখে নিলে আয়াতসমূহের অর্থ এবং আমল উভয় বিষয়কে আরজে না এনে কখনো সামনে আগ্রসর হতেন না” ইত্যাদি বিষয়গুলো ঐ সমস্ত ব্যক্তিদের মূখ্যতা সম্বন্ধেই পরিষ্কার ইংগিত রয়েছে যারা হযরত আয়েশা সিদ্দীকা (রা)-র সূত্রে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের থেকে বর্ণিত হাদীস “রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম কতিপয় আয়াত ব্যতীত কালামে পাকের কোন তাকসীর করেন নি”—টির এ ব্যাখ্যা করেন যে, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম উম্মাতের জন্য কালামে পাকের একেবারে কম আয়াতেরই ব্যাখ্যা করেছেন, অধিক নয়। এতদ্ব্যতীত হযরত আয়েশা সিদ্দীকা (রা)-র বর্ণিত হাদীসের সনদে এমন ইল্লত ও গুটি রয়েছে যে তুটি বিদ্যমান থাকা অবস্থায় ধর্মীয় ব্যাপারে অশুদ্ধ বিশুদ্ধ সনদের মাঝে পার্থক্য বিধানকারী ব্যক্তিদের থেকে কারো নিকটই এ হাদীসকে প্রমাণ স্বরূপ পেশ করা জায়েয নয়। কেননা হাদীসের রাবী জাফর ইব্ন মুহাম্মাদ আয-যু'বায়রী হাদীস বর্ণনাকারীদের মধ্যে সুপ্রসিদ্ধ নন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, কুরআনের ব্যাখ্যা সম্পর্কে অস্বীকৃতি মূলক তাবিঈনদের যে সব বর্ণনা আমি পূর্বে উল্লেখ করেছি, এ সব বর্ণনার ব্যাপারে আমার মতামত হ'ল এই যে, তাঁদের এ ধরনের কথা কোন আকস্মিক দৃষ্টান্ত ও ভয়াবহতার সময় সঠিক ফতোয়া দেয়া থেকে অস্বীকৃতি প্রকাশ করারই নামান্তর। অথচ তারা স্বীকার করেন যে, মানুষের জন্য দীন পরিপূর্ণ না করে আল্লাহ তা'আলা তাঁর নবীকে মৃত্যু দেন নি এবং নিশ্চিত ভাবে তারা এ কথাও বিশ্বাস করেন যে, জীবনের প্রতিটি ক্ষেত্রে আল্লাহর কোন না কোন হুকুম অবশ্যই বিদ্যমান রয়েছে। চাই তা সুস্পষ্ট বর্ণনার ভিত্তিতে হোক অথবা ইংগিতময় বর্ণনার ভিত্তিতে হোক। সুতরাং তাকসীরের ব্যাপারে তাদের এ অস্বীকৃতি বিষয় ভাষণের ব্যক্তির অস্বীকৃতির মত নয় এবং কুরআনের তাকসীর নিষিদ্ধ ও অবৈধ এ মানসিকতার প্রেক্ষিতে তাদের এ অস্বীকৃতি ছিল না। বরং তাকসীরের ক্ষেত্রে সঠিক সিদ্ধান্ত প্রকাশ করার ব্যাপারে আল্লাহ কতৃক অপিত দায়িত্ব যথাযথভাবে আজাম দিতে না পারার আশংকাই ছিল বস্তুতঃ পূর্বসূরী আলিমগণের অস্বীকৃতির মূল কারণ।

ইলম্ তাকসীরের ক্ষেত্রে প্রশংসিত এবং অপ্রশংসিত প্রাচীন তাকসীরকারদের সম্পর্কে কতিপয় বর্ণনা

মুসলিম আবদুল্লাহ থেকে বর্ণনা করেছেন তিনি বলেছেন, ইব্ন আব্বাস (রা) কুরআন শরীফের কতই না সুন্দর ব্যাখ্যাদাতা।

আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, ইব্ন আব্বাস (রা) কুরআন শরীফের কতই না সুন্দর ব্যাখ্যাদাতা।

মাসরুদ—‘আবদুল্লাহ (রা) থেকে অনুরূপ একটি বেওয়ায়েত বর্ণনা করেছেন।

ইব্ন আবী মুলায়কা থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমি মজাহিদকে হযরত ইব্ন ‘আব্বাস (রা)-এর নিকট কুরআন শরীফের তাফসীর সম্পর্কে জিজ্ঞেস করতে দেখেছি। এ সময় তাঁর নিকট অপর এক ব্যক্তিও উপস্থিত ছিল। তখন হযরত ইব্ন ‘আব্বাস (রা) তাকে বললেন, লিখ। বর্ণনাকারী বলেন, এমনি করে তিনি তাকে গোটা কুরআন শরীফের তাফসীর সম্পর্কেই জিজ্ঞেস করে নিলেন।

মজাহিদ থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমি ইব্ন ‘আব্বাস (রা)-কে পুরো কুরআন শরীফ তিনবার শুনিয়েছি। এ সময় আমি প্রতিটি আয়াতের শেষে ওয়াক্ফ করতাম এবং এ বিষয়ে তাঁকে জিজ্ঞেস করতাম।

আবু বাক্র আল-হানাতী থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমি সুফইয়ান ছওরী (রা)-কে বলতে শুনিয়েছি মজাহিদের সূত্রে যদি কোন তাফসীর তোমার নিকট পেঁগে, তাহলে এ-ই তোমার জন্য যথেষ্ট।

‘আবদুল মালিক ইব্ন মায়সারা (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, দাহ্‌হাক কখনো হযরত ইব্ন ‘আব্বাস (রা)-এর সাথে সাক্ষাত করেন নি। তিনি সাক্ষাত করেছেন হযরত সাঈদ ইব্ন জুবায়রের সাথে বায় নামক স্থানে এবং তথায়ই তিনি তাঁর থেকে তাফসীর শিক্ষা লাভ করেছেন।

মাস্‌শাশ থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমি দাহ্‌হাককে বললাম, তুমি কি হযরত ইব্ন ‘আব্বাস (রা) থেকে কোন কথা শুনেন? তিনি বললেন না।

যাকারিয়া থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, “বাযান” নামক স্থানে অবস্থানকালে হযরত আবু সালিহ (র)-এর নিকট দিয়ে একদিন ইগাম শা‘বী (র) যাচ্ছিলেন। এ সময় তিনি তাঁর কান ধরে টেনে বললেন, তাফসীর করছ? অথচ তুমি কুরআন পড়তে জান না।

হযরত সাঈদ ইব্ন জুবায়র হযরত ইব্ন ‘আব্বাস (রা) থেকে বর্ণনা করেন যে,
 “وَاللَّهُ يَضِيحُ بِالْحَقِّ” (সূরা মুমিন : ২০) এ আয়াতের তাফসীর প্রসঙ্গে তিনি বলেছেন যে, আল্লাহ্

তা‘আলা পুণ্যের বিনিময়ে পুণ্য ও পাপের বিনিময়ে শাস্তি প্রদানে সক্ষম। নিঃসন্দেহে তিনি সব শোনেন সব দেখেন। বর্ণনাকারী হুসায়ন বলেন, আমি আ‘মাশকে বললাম যে, এ হাদীসটি আমাকে কালবীও বর্ণনা করেছেন, তবে তিনি ‘আল্লাহ্ তা‘আলা পাপের বিনিময়ে শাস্তি ও পুণ্যের বিনিময়ে দশগুণ পুণ্য প্রদানে সক্ষম’ এরূপ বর্ণনা করেছেন। এ কথা শুনে আ‘মাশ বললেন, কালবীর নিকট যা আছে তা যদি আমার নিকট থাকত তাহলে আমার থেকে একটি নগণ্য বিষয় ও ছুটত না।

সালেহ্ ইব্ন মুসলিম থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, একদিন সুন্দী (র) তাফসীররত অবস্থায় ইমাম শা‘বী তাঁর নিকট দিয়ে যাচ্ছিলেন। তিনি তখন বললেন, তোমার পিঠে আঘাত করা তোমার এ মজলিশে বসার চেয়ে উত্তম।

মুসলিম ইব্ন আবদীর রহমান আন-নাখ্‌ঈ (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আমি ইবরাহীম (র)-এর সাথে ছিলাম। এমতাবস্থায় তিনি সুন্দীকে দেখে বললেন, এ-তো সাধারণ মানুষের মত তাফসীর করছে।

কাতাদা (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, তাফসীরের ক্ষেত্রে কালবী (র)-এর সমমর্যাদা সম্পন্ন কোন মানুষ আমি দেখিনি।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, আমি পূর্বেই কুরআন ব্যাখ্যা প্রক্রিয়া সংক্রান্ত আলোচনায় এ কথা পরিষ্কারভাবে উল্লেখ করেছি যে, কুরআন শরীফের ব্যাখ্যা মৌলিকভাবে তিন প্রকার :

এক : এমন ব্যাখ্যাজ্ঞান যা আল্লাহ্ তা‘আলা তাঁর নিজের জন্য খাস করে মানুষের থেকে গোপন করে রেখেছেন। সে পর্যন্ত পেঁগা কোন মানুষের পক্ষে সম্ভব নয়। তা হচ্ছে কিয়ামত লগ্নে সংঘটিত হবার মত ঘটনাবলীর সময়সূচী। যেমন মারযাম তনয় ঈসার অবতরণ, পশ্চিম দিগন্তে সুযেদিয়, ইসরাফীলের শিংগায় ফু‘ক এবং কিয়ামত সংঘটিত হওয়ার নির্ধারিত সময়সূচী ইত্যাদি।

দুই : এমন ব্যাখ্যাজ্ঞান যা আল্লাহ্ তা‘আলা তাঁর নবী করীম (স)-এর জন্য নির্ধারিত করে দিয়েছেন। উম্মাতের জন্য নয়। তা হচ্ছে ঐ সমস্ত আয়াত যোগদুলির ব্যাখ্যা সম্পর্কে অবগতি মানুষের জন্য একান্তভাবে জরুরী। কিন্তু সীমিত জ্ঞানের অধিকারী মানুষ নবী করীম (স)-এর বর্ণনা ব্যতীত এগুনের ইল্ম হাসিল করতে অক্ষম।

তিন : এমন কতিপয় আয়াত যোগদুলির তাফসীর সম্পর্কিত ইল্ম সম্বন্ধে কুরআনের ভাষায় বিজ্ঞ প্রতিটি মানুষই অবগত আছেন। এ যোগ্যতার মাপ কাঠি হচ্ছে এই যে, আরবী ভাষা এবং যথাযথভাবে **عَرَبِيٌّ** (স্বরচিহ্ন) প্রয়োগে সমর্থ হওয়া, যা ভাষাজ্ঞান সম্পন্ন আরব লোকদের সহযোগিতা ব্যতীত অর্জন করা সম্ভব নয়।

তারা ই সঠিক তাফসীর করতে অধিক যোগ্য যারা নিজেদের কৃত তাফসীরে হাদীসের আলোকে সম্পূর্ণ প্রমাণাদি পেশ করতে সক্ষম। চাই তা মশহুর হাদীসের ভিত্তিতে হোক কিংবা ন্যায়পরায়ণ, নির্ভরযোগ্য বর্ণনাকারীর বর্ণনার ভিত্তিতে হোক অথবা এর বিশুদ্ধতার উপর ইংগিত বিদ্যমান থাকার কারণে হোক।

এমনিভাবে তাফসীর শাস্ত্রে তারাই হলেন অগ্রগণ্য যারা নিজেদের কৃত তাফসীরকে প্রমাণাদি সহ সহজ ও সরলভাবে পেশ করতে সক্ষম। তা ভাষার প্রাজ্ঞতা, সুপ্রসিদ্ধ কবিতার মাধ্যমে প্রমাণাদি পেশ করা, এবং সবেলীলতা ও শব্দের বহুল প্রচলনের কারণেই হোক না কেন। এই গুণের অধিকারী প্রতিটি ব্যক্তিই হলেন ব্যাখ্যাকার এবং মূফাস্‌সির। তাদের জন্য তাফসীর করা বৈধ এ শর্ত সাপেক্ষে যে, তাদের এই তাফসীর যেন সাহাবা, আইশমা, তাবিঈন এবং উলামাদীনের তাফসীরের সীমা অতিক্রম করে চলে না যায়।

কুরআন, সূরা এবং আয়াতের নামসমূহের ব্যাখ্যা-সংক্রান্ত আলোচনা

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি অবতীর্ণ গ্রন্থ আল-কুরআনের চারটি নাম আল্লাহ্ তা‘আলা কালামে পাকে উল্লেখ করেছেন :

এক : আল কুরআন। যেমন তিনি ইব্রাহীম করছেন :

لَمَّا نَسَبْنَا لَعْنَةً إِلَىٰ قَوْمِكَ الْكَافِرِينَ أَلْقَيْنَا لَكَ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ - وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قِبَلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ

“আমি তোমার নিকট উত্তম কাহিনী বর্ণনা করছি—ওহীর মাধ্যমে তোমার নিকট এ-কুরআন প্রেরণ করে, যদিও তুমি এর পূর্বে ছিলে অবহিতদের অন্তর্ভুক্ত”— (সূরা ইউছূফ ১২ : ৩)

ان علما جمعه وقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه

(ইহা সংরক্ষণ এবং পাঠ করানোর দায়িত্ব আমারই, সুতরাং যখন আমি উহা পাঠ করি তুমি সে পাঠের অনুসরণ কর)-এর ব্যাখ্যা হযরত ইবন আব্বাস (রা)-র মতই সর্বাধিক উত্তম। কেননা আল্লাহ তা'আলা তাঁর নবীকে একাধিক আয়াতে তার নিকট প্রেরিত প্রত্যাদেশের অনুসরণ করে চলার জন্য নির্দেশ দিয়েছেন। তবে কুরআন সংকলন করা পর্যন্ত অবতীর্ণ আয়াতের অনুসরণ বর্জন করার ক্ষেত্রে তাঁকে কোথাও অনুমতি দেয়া হয়নি। অতএব আল্লাহর বাণী **فاذا قرأناه** ও অন্যান্য আয়াতের মাঝে বিদ্যমান হুকুমের মতই যথায় আল্লাহ তা'আলা নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে তাঁর নিকট প্রেরিত প্রত্যাদেশের অনুসরণ করার জন্য নির্দেশ দিয়েছেন।

এখন যদি **فاذا قرأناه** এর অর্থ **فإذا قرأناه فأتبعنا** (যখন তুমি এ সংকলনকৃত কিতাবের মাঝে বিদ্যমান হুকুমের অনুসরণ করবে) ধরে নেয়া হয়, তাহলে **الذي خلق** (অর্থ: পড় তোমার প্রতিপালকের নামে যিনি সৃষ্টি করেছেন) এবং **والله المذتر** (অর্থ: হে বশ্রাচ্ছাদিত: উঠ সতর্ক-বাণী প্রচার কর) ইত্যাদি ধরনের অপরিহার্য নির্দেশগুলোও সংকলনের প্রতিটি আয়াতের পূর্বে অপরিহার্য না হওয়া অত্যাশঙ্ক হতে দাঁড়ায়। অথচ একথা ঠিক নয়, বরং কুরআনে অনুসরণ এবং এর বাস্তবায়ন রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের জন্য অপরিহার্য ছিল। চাই তা সংকলিত হোক বা অসংকলিত হোক। সুতরাং **فاذا قرأناه** এর সম্পর্কে যে ব্যাখ্যা পেশ করেছেন তাই হ'ল সহীহ এবং নিভুল। ঐ ব্যক্তির ব্যাখ্যা নয় যিনি বলেন যে, উল্লিখিত আয়াতের ব্যাখ্যা হ'ল **“فاذا قرأناه فاتبعنا ما بيننا وبينك من القرآن”** যেমনি ভাবে নিম্ন বর্ণিত কবিতা:

ضموا باسمه عنوان السجوديه وقطع الليل فبينا وقرأنا

এর মাঝে বর্ণিত - **وإذا قرأناه فاتبعنا ما بيننا وبينك من القرآن** -

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, **قرآن** শব্দটি কি করে **قراءة**-এর অর্থে ব্যবহৃত হতে পারে? এ তো **قرآن**-এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে? তবে এর উত্তর: **كتاب الكاتب** এর অর্থে যেমনিভাবে **قرآن** বলে অভিহিত করা যায় এমনিভাবে **مقروء** কে **كتاب** বলে অভিহিত করা যায়, যেমনিভাবে কোন এক কবি স্ত্রীর প্রতি লিখিত তালাকনামার বিশ্লেষণ করে বলেছেন,

تؤل رجلة منى وفيها كتاب مثل ما لصق الغراء

উল্লিখিত কবিতার কবি **كتاب** বলে **مكتوب** অর্থ নিয়েছেন।

আলফুরকান: তাফসীরকারগণ এ শব্দের ব্যাখ্যায় বিভিন্ন শব্দ প্রয়োগ করেছেন। তবে অর্থের দিক থেকে এগুলো এক এবং অভিন্ন।

হযরত ইকরামা (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলতেন, **الفرقان** শব্দের অর্থ হ'ল **المجاء** বা মজ্জি। হযরত সুদনী (র) শব্দটি অনুরূপ ব্যাখ্যা করতেন। হযরত ইবন আব্বাস (র) বলতেন, **الفرقان**

শব্দের অর্থ হ'ল **المخرج** (বাচার পথ)। মুজাহিদও শব্দটির ব্যাখ্যায় অনুরূপ মত পোষণ করেছেন। অধিকন্তু মুজাহিদ (র) আল্লাহর বাণী **يوم الفرقان**-এর ব্যাখ্যায় বলতেন, **يوم الفرقان** হ'ল ঐ দিন—যে দিনে আল্লাহ তা'আলা হক ও বাতিলের মাঝে পার্থক্য নির্ণয় করে দেবেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **الفرقان** শব্দের এ সব ব্যাখ্যায় শব্দগত বিভিন্নতা থাকা সত্ত্বেও অর্থের দিক থেকে এগুলোর মাঝে তেমন কোন পার্থক্য নেই। বরং এগুলো একে অপরের খুবই নিকটবর্তী। কেননা যার জন্য কোন পথ আছে তার জন্য অবশ্যই এ পথের দ্বারা **نجاه** বা মুক্তির ও ব্যবস্থা আছে। আর যার জন্য **نجاه**-এর ব্যবস্থা আছে তাকে অবশ্যই অকল্যাণের হাত থেকে রক্ষা কল্পে সহযোগিতা করা হবে এবং পার্থক্য করে দেয়া হবে অকল্যাণ অবশেষকারী দুরাচার ও দুঃসম্ভার মাঝে।

সুতরাং **الفرقان**-এর অর্থ সম্পর্কে যে সমস্ত বর্ণনা আগি পূর্বে পেশ করেছি, সবগুলোই হ'ল অত্যন্ত বিশুদ্ধ এবং অতীব নির্ভরযোগ্য। কেননা এসব শব্দের অর্থ এক ও অভিন্ন।

আমার মতে মূলতঃ **الفرقان** শব্দের অর্থ হ'ল পরস্পর দুটি বস্তুর মাঝে পার্থক্য এবং ব্যবধান সৃষ্টি করে দেয়া। এ কাজটি বিচার, নাজাত, প্রমাণাদি পেশ, বলপ্রয়োগ এবং হক ও বাতিলের মাঝে পার্থক্য বিধানকারী বিষয়ের দ্বারাও সম্পাদিত হয়ে থাকে।

উল্লিখিত আলোচনার প্রেক্ষিতে একথাটি অত্যন্ত সুস্পষ্ট ভাবে প্রতিভাত হচ্ছে যে, কুরআন যেহেতু তার নিজস্ব প্রমাণাদি দিয়ে, করণীয় ও বর্জনীয় কার্যাবলীর নির্দেশনা দিয়ে এবং হক-পন্থীকে সহযোগিতা আর বাতিলপন্থীকে লাঞ্ছিত করে হক এবং বাতিলের মাঝে পার্থক্য করে দিয়েছে তাই আল-কুরআনকে আল-ফুরকান বলে নামকরণ করা হয়েছে।

আল-কিতাব: **كتاب** শব্দটি **كتبت** ক্রিয়ার শব্দমূল। যেমন তোমরা বল, **فما كتبت** এবং **كتاب** হ'ল লেখকের লিখা কৃতিত্ব বর্ণনামূল্য। তাই তো সমষ্টিগতভাবে হোক বা বিচ্ছিন্নভাবে হোক এগুলো **مكتوب** (লিখিত) হওয়া সত্ত্বেও এগুলোকে **كتاب** বলে নামকরণ করা হয়েছে। যেমনি ভাবে কবি **مما لصق الغراء** পংক্তিতে **كتاب** বলে **مكتوب** অর্থ নিয়েছেন।

আয-যিকর (**الذكر**): এ শব্দের মাঝে মূলতঃ দুটি অর্থের সম্ভাবনা রয়েছে।

(এক) কুরআন শরীফের দ্বারা যেহেতু আল্লাহ তা'আলা তাঁর বান্দাদেরকে নিজের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন এবং তাদেরকে তাঁর জায়েয-না জায়েয, ফরায়েষ এবং অন্যান্য হুকুম-আহকাম সম্পর্কে পরিচিত করিয়ে দিয়েছেন তাই কুরআনকে **الذكر** (স্মরণ) বলে আখ্যায়িত করেছেন।

(দুই) আল কুরআনে বিধাসী মানুষের জন্য কুরআন যেহেতু সম্মান ও মর্যাদার বিষয়, তাই আল্লাহ তা'আলা আল-কুরআনকে **الذكر** (সম্মানের বস্তু) বলে অভিহিত করেছেন। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন **والله لذكر لك ولقومك** “কুরআন তো তোমার ও তোমার সম্প্রদায়ের জন্য সম্মানের বস্তু”—(সূরা যুখরুফ: ৪৪)।

হযরত ওয়াসিলাহ ইবনুল আসকা' (রা) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে

বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন : আমাকে তাওরাতের বিনিময়ে আস্-সাবউত-তুয়াল (السميع الطوال), যাবুরের বিনিময়ে “আল-মীঈন” (المئين) এবং ইঞ্জীলের বিনিময়ে আল-মাছানী (المحاني) প্রদান করে আল-মুফাস্-সালের (المفصل) মাধ্যমে (অন্যদের উপর) শ্রেষ্ঠত্ব দেয়া হয়েছে।

হযরত আবু কিলাবা (রা) রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন : আমাকে তাওরাতের বিনিময়ে “আস্-সাবউত-তুয়াল”, যাবুরের বিনিময়ে “আল-মাছানী” এবং ইঞ্জীলের বিনিময়ে “আল-মীঈন” দান করে আল-মুফাস্-সালের মাধ্যমে (অন্যদের উপর) শ্রেষ্ঠত্ব প্রদান করা হয়েছে।

খালিদ বলেন, লোকেরা মুফাস্-সাল সূরাগুলোকে “আরাবী” বলত। তবে কেউ কেউ বলেছেন, আরাবী সূরাগুলোর মধ্যে কোন সিজদা নেই।

হযরত ইব্নু মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, আত্-তুয়াল হ'ল তাওরাতের মত, আল-মীঈন হ'ল ইঞ্জীলের মত এবং আল-মাছানী হ'ল যাবুরের মত, তবে এর পরবর্তী অন্যান্য সূরাগুলোর দ্বারা ই কুরআনকে অন্যান্য আসমানী গ্রন্থের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান করা হয়েছে।

হযরত ওয়াসিলাহ ইব্নুল আম্কা' (রা) রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন : আমাকে আমার প্রভু তাওরাতের বিনিময়ে “আস্-সাবউত-তুয়াল”, ইঞ্জীলের বিনিময়ে “আল-মাছানী” এবং যাবুরের বিনিময়ে “আল-মীঈন” প্রদান করে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন আল-মুফাস্-সালের মাধ্যমে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, আল-বাকারাহ, আল-ইমরান, আন-নিসা, আল-মারদাহ, আল-আনআম, আল-আ'রাফ এবং ইউনুস প্রভৃতি সূরা হযরত সাঈদ ইব্নু জুবায়র (র)-এর মতানুসারে আস্-সাবউত-তুয়ালের অন্তর্ভুক্ত। অনুরূপ একটি কথা হযরত ইব্নু আব্বাস (রা) থেকেও বর্ণিত আছে।

হযরত ইব্নু আব্বাস (রা) বলেছেন, একদিন আমি হযরত উসমান ইব্নু আফ্ফান (রা)-কে জিজ্ঞেস করলাম, মাছানীর সূরা আল-আনফাল এবং মীঈনের সূরা বারআহ (তওবা)-কে আপনি কেন একত্র করে ফেলেছেন এবং এ দুটি সূরার মাঝে الرحمن الرحيم না লিখে তাদের আস্-সাবউত-তুয়ালের মধ্যে সন্নিবেশিত করে নিয়েছেন? কোন জিনিস আপনাকে এ কাজ করার প্রতি অনুপ্রাণিত করেছে? হযরত উসমান (রা) বললেন, দীর্ঘ দিন পর্যন্ত রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি বহু আয়াত বিশিষ্ট বড় বড় সূরা নাযিল হয়। সাধারণতঃ রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের এই অভ্যাস ছিল যে, যখনই তাঁর প্রতি কোন কিছু নাযিল হ'ত, তখনই তিনি তহী লেখককে ডেকে বলতেন, এই আয়াতটি অমুক সূরার মাঝে শামিল করে নাও যথায় এই এই কথা আলোচিত হয়েছে। মদীনায় অবতীর্ণ সূরাসমূহের মাঝে প্রথম পর্যায়ের সূরা হ'ল আল-আনফাল এবং শেষ পর্যায়ের সূরা হ'ল সূরা-বারআহ। সূরা দুটির ঘটনাবলী পরস্পর সামঞ্জস্যপূর্ণ। তাই আমি মনে করেছি যে, সূরা বারআহ আল-আনফালেরই অন্তর্ভুক্ত। রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম এ পৃথিবী থেকে চির বিদায় গ্রহণ করেছেন, অথচ এ কথাটি তিনি আমাদের নিকট বলে যাননি। এ কারণেই সূরা দুটির মাঝে الرحمن الرحيم না লিখে উহাদেরকে একত্রে উল্লেখ করে আস্-সাবউত-তুয়ালের অন্তর্ভুক্ত করে দিয়েছি।

হযরত উছমান ইব্নু আফ্ফান (রা) থেকে বর্ণিত এ রিওয়ায়েত সুস্পষ্টভাবে এ কথাই প্রকাশ করেছে যে, “সূরা আল-আনফাল এবং সূরা বারআহ আস্-সাবউত-তুয়ালের অন্তর্ভুক্ত”। হযরত উছমান গনী (রা)-কে রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম এ কথাটি বলে যাননি এবং হযরত ইব্নু আব্বাস (রা) থেকেও সুস্পষ্ট ভাবে বর্ণিত আছে যে, তিনি উহাদের আস্-সাবউত-তুয়ালের অন্তর্ভুক্ত মনে করতেন না।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, উল্লিখিত সূরাগুলো কুরআনের অন্যান্য সূরাসমূহ থেকে দীর্ঘ হওয়ার কারণে উহাদেরকে “আস্-সাবউত-তুয়াল” বলে নামকরণ করা হয়েছে।

আল-মীঈন (المئين) : শতাধিক কিংবা একশত অথবা এর থেকে সামান্য কম আয়াত সম্বলিত সূরাসমূহকে আলা-মীঈন বলা হয়।

আল-মাছানী (المحاني) : মীঈনের সাথে সংশ্লিষ্ট সূরাগুলো হ'ল আল-মাছানী। মীঈন হ'ল প্রথম পর্যায়ের এবং মাছানী হ'ল দ্বিতীয় পর্যায়ের। কেউ কেউ বলেছেন, আল-মাছানীর মাঝে যেহেতু আল্লাহ তাআলা খবর, নসীহত এবং উদাহরণসমূহ বারংবার উল্লেখ করেছেন তাই এ ধরনের কতগুলো সূরাকে আল-মাছানী (যা পুনঃ পুনঃ তিলাওয়াত করা হয়) বলে আখ্যা দেয়া হয়েছে। এ ধরনের উক্তি হযরত ইব্নু আব্বাস (রা) থেকেও বর্ণিত আছে।

হযরত সাঈদ ইব্নু জুবায়র (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলতেন, এ সমস্ত সূরার মধ্যে যেহেতু ফারাসেম এবং শরীআতের বিধান বারংবার আলোচিত হয়েছে তাই উহাদেরকে আল-মাছানী বলে নামকরণ করা হয়েছে।

হযরত সাঈদ ইব্নু জুবায়র (রা) বলেছেন, সংখ্যায় অধিক এক জামাআত লোক বলেছেন, সম্পূর্ণ কুরআন শরীফই হল আল-মাছানী।

অপর একদল লোক বলেছেন, সূরা ফাতিহা হ'ল আল-মাছানী। কেননা প্রত্যেক নামাযে সূরা ফাতিহাই বারংবার তিলাওয়াত করা হয়। সামনে তাদের নাম ও এর কারণগুলো বিস্তারিত ভাবে বর্ণনা করা এবং এ নিয়ে যে মতপার্থক্য হয়েছে—এর সঠিক ও সহীহ তথ্য

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سُبُحًا مِنَ الْمَآثِي (আমি তো তোমাকে দিয়েছি সূরা ফাতিহার সাত আয়াতঃ)—সূরা

হিজর : ৮০) আয়াতের ব্যাখ্যায় পূর্ণাঙ্গভাবে উল্লেখ করব ইনশা আল্লাহ তা'আলা।

কুরআনের সূরাসমূহের নামের ব্যাপারে রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে যে রিওয়ায়েত বিবৃত হয়েছে অনুরূপ বর্ণনা বিদ্যমান রয়েছে জনৈক কবির কবিতায় মাঝে। কবি বলেছেন :

حلفت بالسميع اللواتي طولت — وبمئين بعدها قد امشوت

وبمئتان ثمانيت فكررت — وبالطواسين قد ثلثت

وبالعوادم السلواتي سمعت — وبالمفصل السلواتي فصأت

(শপথ করছি আমি সাতটি বড় সূরার, তৎপরবর্তী মীঈনের যার মাঝে আছে একশত আয়াত, মাছানীর যার মধ্যে (বিষয় বহু) পুনঃ পুনঃ আলোচিত হয়েছে, তোরা-সীনের যার সংখ্যা তিনটি, হামীমের যার সংখ্যা সাতটি এবং মুফাস্-সালের যাকে পৃথক করা হয়েছে اسم الله الرحمن الرحيم (যারা)।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, উল্লিখিত নামের ব্যাপারে আমরা যে ব্যাখ্যা ইতিপূর্বে পেশ করেছি এর বিশুদ্ধতার উপর পূর্বোক্ত কবিতাগুলো পরীক্ষার ইংগিত করছে।

আল-মুফাস্সাল (المفصل) : যেসব সূরাকে بسم الله الرحمن الرحيم দ্বারা ঘন ঘন ফাসল বা পৃথক করা হয়েছে এগুলোকেই মুফাস্সাল বলা হয়।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, কুরআনের প্রতিটি সূরাকে سورة বলা হয়। سورة-এর বহুবচন হ'ল سور যেমন سورة غفران-এর বহুবচন غفران এবং سورة غافر-এর বহুবচন غافر হামযা ব্যতীত سور الجাদ (সুরসমূহের অন্যতম সুর) المنزلة من منازل الارتعاع হ'ল শব্দের অর্থ হ'ল (নগর প্রাচীর) শব্দটিকে এর থেকেই গ্রহণ করা হয়েছে। শহর ঘেরা প্রাচীর ও যেহেতু বেষ্টিত বস্তু থেকে সাধারণত একটু উঁচু তাই উহাকে سور البلد বলে আখ্যা দেয়া হয়েছে। তবে المدينة سورة থেকে سورة-এর বহুবচন سور-এর ওজনে আসে না, যেমনি ভাবে القرآن سورة-এর বহুবচন سور-এর ওজনে ব্যবহৃত হয়। শহর ঘেরা প্রাচীরের জন্য ব্যবহৃত শব্দ سورة-এর বহুবচন নির্ধারণ করে কবি আজ্জাজ (عجاج) বলেছেন :

قرب ذي سراق محجور — سرت الله في اعالي السور —

(অনেক শহর ঘেরা প্রাচীরের শীর্ষস্থানে অবস্থিত বন্ধ তাঁবুর দিকে আমি ভ্রমণ করেছি)। উল্লিখিত পংক্তিতে কবি سورة শব্দের বহুবচন سورة ও سورة-এর বহুবচনের মতই ব্যবহার করেছেন। কেননা উল্লিখিত শব্দদ্বয়ের বহুবচন সাধারণতঃ سور ও سور-এর ওজনেই ব্যবহৃত হয়। অনুরূপভাবে القرآن سورة-এর বহুবচন কখনো سور-এর ওজনে গোচরীভূত হয়নি। যদি এর বহুবচন অনুরূপ হ'ত তাহলে سور শব্দের দ্বারা সমগ্র কুরআন মুরাদ নেয়ার সমগ্র آيات-এর মাঝে কোন হ্রস্বটি পরিলক্ষিত হ'ত না। অথচ আরবগণ অনুরূপ (বহুবচন প্রকাশক) শব্দের দ্বারা সমগ্র কুরআন মুরাদ নেয়াকে সর্বদাই পরিহার করেছেন। কেননা সাধারণতঃ যে (বহুবচন - سور - شعير - قصب) ইত্যাদির মত واحد-واحد-واحد-এর ওজনে ব্যবহৃত হয় এর বহুবচন অন্য শব্দের একবচন-এর মতই হয়। কেননা এর واحد-এর হ্রস্ব-এর মত নির্ধারণ করা ঠিক নয়। সুতরাং এর جمع-এর (বহুবচন)-কে অন্যান্য শব্দের واحد-এর মত ব্যবহার করা হয় এবং এর واحد-এর (একবচন)-কে جمع-এর (বহুবচন)-এর একটি অংশ বিশেষ ধরে নিয়ে বলা হয় سورة এবং شعير - قصب উদ্দেশ্য হ'ল উল্লিখিত বস্তুসমূহের অংশ বিশেষ। কিন্তু سورة القرآن (কুরআনের সূরাগুলো) سور شعير - قصب-এর মত একত্রিত নয় বরং এর প্রত্যেকটি সূরা হ'ল سورة من السور (কামরা-সমূহের একটি কামরা) এবং الخطب من الخطب (বক্তৃতাসমূহের মধ্যে একটি বক্তৃতা)-এর মত আলাদা ও বিচ্ছিন্ন। তাই سورة القرآن (বহুবচন) جمع-এর ওজনে ব্যবহৃত হতে বাধ্য যেগুলোকে বানান হয়েছে তার واحد (একবচন) থেকে। سورة-এর বহুবচন من الارتعاع (উঁচুস্থান) এ হ'ল শিবগান গোত্রের নাবিগাহ্ নামক কবির কথা। তিনি বলেছেন :

الم تر ان الله اعطاك سورة — ترى كل ملك دونها يتزيب

(আল্লাহ তা'আলা তোমাকে কি মর্যাদা দান করেছেন তুমি কি তা দেখছ না? এ মর্যাদার নীচে অবস্থিত প্রত্যেকটি বাদশাহকে তুমি দেখবে হতবুদ্ধি এবং কিংকর্তব্য বিমূঢ়)। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা তোমাকে এমন মর্যাদা দান করেছেন, যে মর্যাদার সামনে বাদশাহদের মর্যাদাও তুচ্ছ।

কেউ কেউ من القرآن-কে হামযার সাথে পড়েছেন। হামযার সাথে যদি শব্দটিকে পড়া হয় তাহলে এর অর্থ হবে,

السطعة التي تد أفضت من القرآن عما سواها وابقت

(সমগ্র কুরআনের এমন একটি অংশ যাকে এ অংশ ব্যতীত অন্যান্য অংশ থেকে পৃথক করে বাকী রাখা হয়েছে)। এ হিসাবেই কুরআনের সূরাকে سورة বলা হয়। কেননা প্রতিটি বস্তুর বাকী অংশটিই হল ঐ বস্তুর জন্য سور (উচ্ছিষ্ট)। এ জন্যই পানীয় বস্তু থেকে কোন ব্যক্তির পান করার পর বরতনে থেকে যাওয়া অবশিষ্ট পানিকে سور (উচ্ছিষ্ট) বলা হয়। এ অর্থের প্রতিই ইংগিত করে ছা'লাবা গোত্রের আশা নামক কবি তার বিচ্ছেদকৃত স্ত্রী (যার প্রতি গভীর প্রেম এখনো তার হৃদয়ের মণিকোঠায় অবশিষ্ট রয়ে গেছে)-কে লক্ষ্য করে যা বলেছেন :

فبانت وقد اسارت في الفؤاد — صدعا على نأيتها مستطيرا

সে তো বিচ্ছিন্ন হয়ে গেল অথচ তার বিরহ ব্যথায় আগার অন্তরে বিকসিত ক'টি দাগ অবশিষ্ট রয়ে গেল। কবি আ'শা অনুরূপ আরো বলেছেন :

بانت وقد اسارت في الغفص حاجتها — بعد اختلاف وخير الود ما نفعنا

শূন্য মিলনের পর আমার থেকে তার বিচ্ছেদ ঘটে গেল, অথচ এখনো অংশিষ্ট রয়েছে তার প্রতি আমার হৃদয়ে শূন্যতা ও গভীর ভালবাসা। আর সর্বোত্তম ভালবাসা হলো যা কল্যাণকর।

আল-আরাত (الاراء) : পবিত্র কুরআনে উল্লিখিত سورة শব্দ দু'টো অর্থে ব্যবহৃত হতে পারে :

এক : কোন বস্তুর প্রতি ইংগিত বহনকারী নিদর্শন দ্বারা যেমনিভাবে ঐ বস্তুর পরিচিতির জন্য প্রমাণস্বরূপ পেশ করা হয় এমনিভাবে কুরআনের আয়াতের দ্বারাও যেহেতু আয়াতের পূর্বপার সম্পর্কে পরিচিতি লাভ করা যায়, তাই আয়াতকে—আরাত (নিদর্শন) বলে আখ্যা দেয়া হয়েছে। যেমন জনৈক কবি বলেছেন,

الكنى اليها عمر ك الله يا فتى — بناية ما جاءت السور والادب

“হে যুবক, আল্লাহ্ তোমাকে দীর্ঘজীবী করুন। তার নিকট তুমি আমার পয়গাম পৌঁছিয়ে দাও, ঐ নিদর্শনের দ্বারা যা আমাদের নিকট পৌঁছেছে উপঢৌকন স্বরূপ।” দক্টাস্বরূপ নিম্নবর্ণিত আয়াতটি পেশ করা যেতে পারে :

ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا واية منك

— اى علامة منك لاجابتك دعائنا واعطائك ايانا مؤلفا

“হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের জন্য আসমান হতে খাদ্যপূর্ণ খাণ্ডা প্রেরণ করুন। তা আমাদের ও আমাদের পূর্ববর্তী ও পরবর্তী সবার জন্য হবে আনন্দের সর্ব স্বরূপ এবং আপনার নিকট হতে নিদর্শন।”—(সূরা মাদদাহ : ১১১)।

অর্থাৎ তা যেন হয় আপনার পক্ষ হতে আমাদের প্রার্থনা মঞ্জুর করা ও আমাদের দু'আ গৃহীত হওয়ার একটি আলামত বা নিদর্শন স্বরূপ।

দুই : আয়াত (الاية)-এর দ্বিতীয় অর্থ হ'ল ক্ষমতা বা খবর ও ঘটনা। যেমন কবি ইব্ন বদাহর ইব্ন আবি সালামা নামক কবি বলেছেন,

الا لمّا عدا المعروض آية — آية طان قال القول اذ قل ام حلم

‘‘শোন, তোমরা উভয়ে পেঁাছে দাও এই দ্ব্যর্থবোধক কথককে আমার পক্ষ থেকে এই খবর। এ কথাটি কি সে জাগ্রত অবস্থায় বলেছে না স্বপ্ন?’’ উল্লিখিত কবিতায় কবি আয়ে বলে رسالة مئى و رسالة مئى অর্থ নিয়েছেন। সুতরাং এই স্থানে الآيات অর্থ হচ্ছে القصص অর্থাৎ এমন ঘটনা যার পরে রয়েছে আরো ঘটনা। তা একগিত ভাবে হোক অথবা বিচ্ছিন্ন ভাবে হোক।

সূরা ফাতিহার নামসমূহের ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, হযরত আবু হুরায়রা (রা) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহ ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন : এ সূরাটির নাম উম্মুল-কুরআন, (أم القرآن), ফাতিহাতুল-কিতাব (فاتحة الكتاب) এবং আস-সাবউল-মাহানী (السبع المثاني)।

এক : ফাতিহাতুল-কিতাব, এ সূরাটি দ্বারা কুরআন শরীফ লিখা আরম্ভ করা হয় এবং প্রত্যেক নামাযে পাঠ করা হয়, তাই লিখন ও পঠনে এ সূরাটি হ'ল কুরআনের অন্যান্য সূরাসমূহের জন্য মূখব্বর এবং ভূমিকা স্বরূপ। এ কারণে সূরাটিকে ফাতিহাতুল-কিতাব বলা হয়।

দুই : উম্মুল-কুরআন, লিখন ও পঠনের ক্ষেত্রে এ সূরাটি যেহেতু কুরআনের অন্যান্য সূরা-সমূহ হতে প্রথমে এবং অন্যান্য সূরাগুলো হ'ল এর পরে তাই এ সূরাটিকে উম্মুল-কুরআন বলে অভিহিত করা হয়েছে। উম্মুল-কুরআন বলে উহাকে আখ্যায়িত করার উল্লিখিত কারণটি উহাকে ফাতিহাতুল-কিতাব বলে নামকরণ করার কারণের সাথে প্রায় সামঞ্জস্যপূর্ণ। তবে এ নামে উহাকে নামকরণ করার অন্য একটি কারণ এ-ও দেখান হয় যে, আরবগণ কোন সর্বব্যাপ্ত এবং এমন বস্তু যা তার পেছনে আগত বস্তুর অগ্রে অবস্থান করে তা-কে أم (উম্মুন) বলে থাকে। এ কারণে আরবগণ মস্তিষ্ক পরিবেষ্টনকারী চামড়াকে الرأس أم এবং সৈন্য দলের পতাকা যার নীচে সৈন্যগণ সমবেত হয় তাকে ও أم বলে।

তাই হুদ-র-রুহ্মাহ (ذو الرمة) কবি বশারি মাখায় উড়ান পতাকার প্রশংসা করে বলেছেন, যার নীচে তিনি ও তার সাথীগণ সমবেত আছেন :

واسم قوام اذا نام صبيتي — خفيف اثم لاقواى ليه ازرا

على رأسه ام لنا نعتدى بها — جماع امور لانعاصى لها ادرا

اذا نزلت قـيل انزلوا واذا غدت — غدت ذات قـزريق فـلما لبوا فـخرا -

‘‘আমার সংগীগণ যখন শূয়ে যায়, তখন পিঠ ও আবৃত হয় না এ ধরনের হালকা কাপড় পরি-
হিত তীরন্দাজ আমীরের বশারি মাখায় থাকে আমাদের একটি ঝাণ্ডা যার আমরা অনুসরণ
করি, যা সর্ব বিষয়ে পরিব্যাপ্ত। আমরা এর বিশদ মাত্র ও বরখেলাপ করি না। যখন তা নেমে যায় তখন

বলা হয় (আমাদেরকে) তোমরা নেমে যাও। যখন প্রভাত হয়—তখন প্রভাত হয় ক্ষুদ্রাকৃতির একটি
বশারি ন্যায়, যার দ্বারা আমরা গৌরব অর্জন করি।’’ উল্লিখিত কবিতায় কবি على رأسه ام বলে

على رأس الرمح راية يجتمعون لها النزول والرحيل وعند لقاء العدو -

(বশারি মাখায় থাকে একটি পতাকা যার নীচে তারা সমবেত হয় অভিযান চলাকালে, অবতরণ করা
কালে এবং শত্রুর মোকাবিলা করার সময়)-এ অর্থটিই বদ্বাক্যে চেয়েছেন।

কেহ কেহ বলেছেন, পবিত্র মক্কা নগরীর উত্থান যেহেতু অন্যান্য নগরসমূহের পূর্বে হয়েছে,
তাই উহাকে أم القرى বলে আখ্যা দেয়া হয়েছে।

আবার এ কথাও কেউ কেউ বলেছেন যে, পৃথিবীর সম্প্রসারণ যেহেতু পবিত্র মক্কা নগরী থেকেই
হয়েছে, তাই উহাকে أم القرى বলে নামকরণ করা হয়েছে। যেমন হুদায়দ ইব্ন ছাওর আল-
হিলাল নামক কবি বলেছেন,

اذا كانت الخمسون امك لم يكن — لدائك الا ان تموت طيب

(যদি পঞ্চাশজন ভাতার তোমার মা হয় তবুও মৃত্যু ব্যতীত তোমার রোগের কোন চিকিৎসা নেই)।
উক্ত কবিতার মাঝে خمسون (পঞ্চাশ) সংখ্যাটি তার নিশের সংখ্যার তুলনায় ব্যাপক হওয়ার ফলে
সংখ্যায় উপনীত ব্যক্তির জন্য উহাকে أم আখ্যা দেয়া হয়েছে।

তিন : আস-সাবউল-মাহানী : সূরা ফাতিহার আয়াত সংখ্যা যেহেতু সাত তাই উহাকে সাবউল-
মাহানী বলা হয়। সূরা ফাতিহার আয়াত যে সাতটি, এ ব্যাপারে কিরাআত বিশেষজ্ঞ আলিমদের
মধ্যে কোন মতবিরোধ নেই। তবে যেসব আয়াতের দ্বারা সাতের কোটা পূর্ণ হয় এ নিয়ে সাধারণত
একটি মত পার্থক্য রয়েছে।

কুফার মহান তত্ত্বজ্ঞানিগণ বলেছেন, সূরা ফাতিহার সাত আয়াত اسم الله الرحمن الرحيم-এর
মাধ্যমেই পূর্ণ হয়। রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহ ওয়া সাল্লামের সাহাবী এবং তাবিঈদের থেকেও এ
কথাটি বর্ণিত হয়েছে।

উলামায়ে কিরামের অপর একদল বলেছেন, সূরা ফাতিহার মাঝে আয়াতের সংখ্যা সর্বমোট
সাতটি, এর মাঝে اسم الله الرحمن الرحيم অন্তর্ভুক্ত নয়। انعمت عليهم হ'ল এর সপ্তম আয়াত।
এ বর্ণনাটি হ'ল মদীনা শরীফের বিখ্যাত কারীগণের এবং এটা তাদের ঐক্যবদ্ধ অভিমত।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, এ সূরার সহীহ এবং বিশুদ্ধ মতামতের বর্ণনা-অনুসন্ধানের
সূক্ষ্ম আলোচনা সম্বলিত গ্রন্থ في احكام شرائع الاسلام-এর মধ্যে পূর্ণাঙ্গভাবে পেশ করেছি।
এ স্থানে আমাদের আলোড়ন সৃষ্টিকারী গ্রন্থ في احكام شرائع الاسلام-এ বর্ণিত সাহাবা,
তাবিঈ এবং পূর্বসূরি ও উত্তরসূরি আলিমদের মতামতের বিবরণ পেশ করেই ইনশা আল্লাহ
বিষয়টি সমাপ্ত করব।

রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহ ওয়া সাল্লাম ইরশাদ করেছেন, সূরা ফাতিহার আয়াত সাতটি। এ
সূরাটি যেহেতু নফল এবং ফরয নামাযে বারংবার পঠিত হয় তাই তা মাহানীর অন্তর্ভুক্ত। হযরত
হাসান বসরী (র) ও সাবউল-মাহানীর এ ব্যাখ্যাই করতেন।

المؤمن (অভিশপ্ত) এবং المشتوم (নিন্দিত)। সুতরাং অধিক
 অশালীন বাক্য প্রযুক্ত প্রতিটি مشتوم (তিরস্কৃত) ব্যক্তিই হ'ল مرجوم বা অভিষপ্ত।

বলুত الرجم শব্দের মূলে অর্থ হ'ল নিক্ষেপ করা, চাই তা কথার মাধ্যমে হোক অথবা কাছের মাধ্যমে হোক। لَنْ لَمْ أَفْنِيَهُ لَا رَجْمًا (যদি তুমি নিবৃত্ত না হও তবে আমি প্রস্তরাঘাতে তোমার প্রাণ নাশ করবই) বলে হযরত ইবরাহীম আলাইহিস্, সালামের পিতা স্বীয় সন্তান ইবরাহীম আলাইহিস্, সালামকে যা বলেছিলেন তা হ'ল কথার মাধ্যমে পাথর মারার রূপক বর্ণনা।

অতএব শয়তান নামের সাথে **شيطان** (অভিশপ্ত) শব্দের ব্যবহার অতীব ন্যায় এবং যুক্তিসম্মত। কেননা আল্লাহ তাআলা তার প্রতি **شهاب** (জ্বলন্ত উল্কাপিণ্ড) নিক্ষেপ করে তাকে আকাশ থেকে তাড়িয়ে দিয়েছেন।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, হযরত জিবরীল আলাইহিসসালাম প্রথমে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের নিকট এসে তাঁকে **إني أمرك** (আশ্রয় প্রার্থনা) শিক্ষা দিয়েছেন।

হযরত আবদুল্লাহ্, ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন; হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি প্রথমত ওহী বাহক ফিরিশ্তা হযরত জিবরীল আলাইহিস্ সালাম অবতরণ করে বলেছেন, হে মুহাম্মাদ (স), আপনি বলুন : আমি বিতাড়িত ও অভিশপ্ত শয়তান থেকে সর্বশ্রোতা ও সর্বজ্ঞানী আল্লাহর নিকট আশ্রয় প্রার্থনা করছি। অতঃপর তিনি বললেন, আপনি বলুন : পরম দয়ালু আল্লাহর নামে আরম্ভ করছি। তারপর তিনি বললেন, পাঠ করুন, প্রতিপালকের নামে যিনি সৃষ্টি করেছেন। বর্ণনাকারী আবদুল্লাহ বলেছেন, এ সূরাটিই হ'ল কুরআন শরীফের প্রথম সূরা যা আল্লাহ তা'আলা হযরত জিবরীল আলাইহিস্ সালামের যবানে হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি নাযিল করেছেন এবং তাঁকে সৃষ্টজীবের নিকট আশ্রয় প্রার্থনা না করে আল্লাহর নিকট আশ্রয় প্রার্থনা করার নির্দেশ দিয়েছেন।

এর বাত্থা بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, মহান ও পবিত্র সত্তা আল্লাহ রব্বুল আলামীন তাঁর নবী হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে সকল কাজের পূর্বে তাঁর সুন্দরতম নামসমূহকে উল্লেখ করা এবং গুরুত্বপূর্ণ বিষয়াদির প্রারম্ভে এ সব সুন্দরতম নামের দ্বারা তাঁর গুণাবলী প্রথমে প্রকাশ করার তালীম দিয়ে এক অনুপম আদর্শ শিক্ষা দিয়েছেন। সমগ্র সৃষ্টি জগতকে লক্ষ্য করে আল্লাহ তা'আলা নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে যে আদব এবং যে ইলম শিক্ষা দিয়েছেন তা হ'ল এমন একটি পথ ও এমন একটি তরীকা যার অনুসরণ করবে মানব তার বলা, পড়া, লিখা এবং প্রয়োজনীয় প্রতিটি কাজ আরম্ভ করার পূর্বে। তাই **الله** পাঠকারী ব্যক্তির এ পাঠের জাহিরী দিকটি, এর বাতিনী দিকের উপর যে দালালাত ও নিদর্শন বিদ্যমান রয়েছে তাতে এর উহ্য উদ্দেশ্যটি অনুধাবন করতে আর কোন কিছু বাকী থাকে না। তা হচ্ছে এই যে **الله** শব্দের **ال** একটি **فعل** বা ক্রিয়াকে চায় যার সাথে এই অক্ষরটি যুক্ত হবে। কিন্তু বাহ্যত এখানে কোন **فعل** বা ক্রিয়া নেই। সুতরাং **الله** তিলাওয়াতকারী ব্যক্তির উদ্দেশ্য সম্পর্কে শ্রোতাকে অবহিত করার জন্য—কথার মাধ্যমে শ্রোতার নিকট তার নিজের উদ্দেশ্যকে তুলে ধরার কোন প্রয়োজন

নেই। কারণ **الله** পাঠকারী প্রত্যেকটি মানবই মূলত কাজ আরম্ভ করার সময়ই **الله** পাঠ করে থাকে—চাই তা কাজ আরম্ভ করার সাথে সাথে হোক অথবা কাজ আরম্ভ করার কিছুক্ষণ পূর্বে হোক। তা শ্রোতাকে বোধগম্য করে দিবে, পাঠক কেন **الله** পাঠ করল।

অতএব الله-এর পদূর্বে مَحْذُوف বা উহা বহুটি প্রকাশ করা থেকে শ্রোতার এ বোধগম্যতা এ طَعْمًا-এর মতই যিনি ما اكلت الله-وم (আজ তুমি কি খেয়েছ?) জিজ্ঞাসিত ব্যক্তিকে (খানা) বলে উত্তর দিতে শুনছেন, যা তাকে طَعْمًا-এর সাথে اكلت ক্রিয়াটিকে উল্লেখ করার প্রয়োজন পড়ে না। কেননা ভক্ষণ করা বহু সম্পর্কে প্রশ্নকারীর প্রশ্নটি পদূর্বে উল্লেখ থাকার কারণে এ বাক্যের অর্থ শ্রোতার নিকট সদৃশপণ্ট ভাবে প্রমাণিত। কারণ الله الرحمن الرحيم বলে পাঠক যখন নতুন কোন সূরা তিলাওয়াত করেন তখন الله الرحمن الرحيم-এর ائراً-এর বলায় প্রয়োজন হয় না।

অনুরূপ ভাবে উঠা-বসা ও অন্যান্য কাজের শুরুতে **الله** বললে **الله** এবং **اقوم الله** ইত্যাদি স্পষ্ট ভাবে বুদ্ধিম।

এ যাবৎ (مِمَّا) শব্দের ব্যাখ্যায় আমরা যা বললাম তা হযরত ইব্ন আব্বাস (রা)-এর মতেরই অনুবাদ মাত্র।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের নিকট ফিরিশতা জিবরাঈল (আ) সর্বপ্রথম এসে বললেন, হে মুহাম্মাদ (স), আপনি বলুন : **أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له** (আমি বিতর্কিত এবং অভিশপ্ত নয়তান থেকে সর্বপ্রোতা ও নবজ্ঞানী আল্লাহর আশ্রয় প্রার্থনা করছি)। এরপর জিবরাঈল (আ) আরও বললেন, আপনি বলুন **أشهد أن محمداً عبده ورسوله** (করুণাময় এবং পরম দয়ালু আল্লাহর নামে আরও করছি)। বর্ণনাকারী আবদুল্লাহ বলেন, জিবরাঈল রসূলুল্লাহ (স)-কে আবার বললেন, হে মুহাম্মাদ (স), আপনি বিসমিল্লাহ বলুন, আপনার প্রতিপালক আল্লাহর নামে পড়ুন এবং তাঁর নাম নিয়ে উঠাবসা করুন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, কেউ আমাকে এ প্রশ্ন করলে **بِسْمِ اللَّهِ**-এর কাছাকাছি যদি তা হুজ্বা-আপনি বর্ণনা করেছেন এবং যদি **بِسْمِ اللَّهِ**-এর **إِله**-এর সম্পর্কে তাই হুজ্বা আপনি উল্লেখ করেছেন তাহলে কিভাবে বলা বাবে যে **بِسْمِ اللَّهِ** শব্দটি **بِسْمِ اللَّهِ** অথবা **بِسْمِ اللَّهِ** অথবা **بِسْمِ اللَّهِ** এর অর্থ ব্যবহৃত হয়েছে? নিশ্চয়ই আপনি জানেন যে, কুরআন শরীফের প্রত্যেক পাঠকই আল্লাহর সাহায্য এবং তাঁর দেওয়া তৌফীকের উপর ভরসা করেই কুরআন শরীফ পাঠ করে থাকে। অনুরূপভাবে উঠা-বসা ও প্রতিটি কাজ মানুষ তাঁর সাহায্যেই সম্পাদন করে। তাই কেন **بِسْمِ اللَّهِ** না বলে **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** বলা হবে না? কারণ বক্তার কথা **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **بِسْمِ اللَّهِ** এবং **بِسْمِ اللَّهِ** বাক্যগুলো প্রোভার নিকট **بِسْمِ اللَّهِ** থেকে অধিকতর সুদৃষ্ট। কেননা কথকের কথা **بِسْمِ اللَّهِ** প্রোভার মনে এ ধারণার সৃষ্টি করে যে, তার উঠা, বসা প্রভৃতি কাজ অর্থাৎ আল্লাহর সহযোগিতায় না হয়ে **بِسْمِ اللَّهِ**-এর সহযোগিতায় সম্পন্ন হচ্ছে।

উত্তর : প্রশ্নকর্তা যা ধারণা করেছেন মূলতঃ الله -এর অর্থ তা নয়, বরং الله -এর অর্থ হ'ল
 اٰتٰىهُم مِّنْهُم مَّا رِءُوْا اِلٰهًا - او اٰتٰىهُم مِّنْهُم مَّا رِءُوْا اِلٰهًا و ذكره قبل كل شيء

অক্ষরগুলোকে একত্র করে بسم বলে ফেলেছেন। কেননা بسم الله الرحمن الرحيم পড়ে কারী সাহেব যখন কুরআন পাঠ আরম্ভ করবেন তখন এ ধরনের মর্ম এবং ব্যাখ্যার কোন অর্থই হয় না। কারণ আরবী ভাষাভাষী লোকদের নিকট উল্লিখিত বর্ণনার মূল মাফহুম থেকে এ অর্থটি গ্রহণ করা কোনক্রমেই সম্ভব নয়।

শব্দটির ব্যাখ্যা: ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা)-এর বর্ণনা অনুযায়ী আল্লাহ হলেন এমন সত্তা—সমগ্র সৃষ্টি যার ইবাদত করে। অর্থাৎ সারা বিশ্বের মা'বুদ হলেন আল্লাহ।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, আল্লাহ হলেন ঐ সত্তা যার উল্লেখ্যাত ও মা'বুদিয়াত সমস্ত সৃষ্টি জগতের ইবাদতের অধিকারী একমাত্র আল্লাহ পাক।

যদি কেউ প্রশ্ন করেন যে, فعل থেকে এ শব্দটির কোন মূল আছে কি—যার থেকে এ اسم-টিকে গঠন করা হয়েছে?

উত্তর: আরবদের কাছ থেকে সামাদির (শোনার) ভিত্তিতে এরূপ পাওয়া না গেলেও বাস্তবে তা প্রমাণিত।

প্রশ্ন: উল্লেখ্যাতের অর্থ ইবাদত, ইলাহ অর্থ মা'বুদ এবং فعل থেকে এ শব্দের একটি মূল রয়েছে, এ কথাটি আপনারা কিভাবে বুঝতে পারছেন?

উত্তর: যে ব্যক্তি কোন ব্যক্তির ইবাদতের প্রশংসা করে এবং আল্লাহর নিকট যাওয়া করতে গিয়ে বলে যে, অমুক আল্লাহওয়াল। হয়েছে এ কথা সত্য ও বিশুদ্ধতার ক্ষেত্রে আরবদের মাঝে কোন প্রতিবন্ধকতা নেই এবং কোন মতবিরোধও নেই। যেমন রুবা ইবনুল আওয়াজ বলেছেন,

لله در الثائيات الحمد - مومن واسترحمن من قاله

(প্রশংসাকাঙ্ক্ষী গায়িকাদের সৌক্য একমাত্র আল্লাহর জন্য যারা ইবাদতের জন্য আমার নিজস্ব চলে যাওয়া এবং আগলের দ্বারা আল্লাহর নিকট যাক্ক করার কারণে প্রশংসা করেছে এবং ইম্মা লিল্লাহ পড়েছে)।

এর দ্বারা الله-এর অর্থ ইবাদত (আল্লাহকে মা'বুদ-এর অর্থ বুঝায়। الله-এর অর্থ হ'ল عبد الله এবং এর থেকে এমন مصدر ওব ব্যবহৃত হয় যাক্ক করা বুঝায় যে, আরবগণ কোন বাহুলা ব্যতিরেকেই উহাকে باب فعل ব্যবহার করেন।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি (যে তোমাকে এবং তোমার ইবাদত করাকে বর্জন করে) পাঠ করে বলেছেন, এই অর্থ হল لا اله الا الله কারণ ফিরআওনের ইবাদত করা হত, সে নিজে কারো ইবাদত করত না, তাই لا اله الا الله-এর অর্থ عبادك হওয়া উচিত।

যেহেতু ফিরআওনের ইবাদত করা হত, সে নিজে কারো ইবাদত করত না, তাই হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) عبادك-এর অর্থ لا اله الا الله পড়তেন। আবদুল্লাহ এবং মজাহিদের কীরাতও অনুরূপ ছিল।

মজাহিদ থেকে আল্লাহর বাণী عبادك-এর অর্থ لا اله الا الله বাক্যে এর عبادك-এর অর্থ عبادك বর্ণিত আছে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, ইব্ন আব্বাস (রা) এবং মজাহিদের ব্যাখ্যা অনুযায়ী الله শব্দটি—الله لان الالهة বাক্য থেকে নেওয়া একটি مصدر বিশেষ। যেমন বলা হয়

الله لان الالهة এবং عبادك لان الله-এর অর্থ الله এবং عبادك-এর অর্থ الله (শব্দমূল)।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, ইব্ন আব্বাস (রা) এবং মজাহিদের ব্যাখ্যা অনুসারে যদি الله من عبد الله তথা আল্লাহর ইবাদতকারী ব্যক্তিকে الله বলা জাইয হয়, তাহলে আল্লাহ যে বান্দার উপর ইবাদতের অধিকার রাখেন এ সম্পর্কে যখন কোন সংবাদদাতা সংবাদ দেয়ার ইচ্ছা করে, তখন তা এ শব্দের দ্বারা কিভাবে প্রকাশ করতে হবে? উত্তরে বলা যায়, এ সম্পর্কে আমাদের নিকট কোন নিয়মায়ত নেই। তবে রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে আবু সাঈদ খুদরী (রা) কতৃক বর্ণিত একটি হাদীস আছে:

ان عيسى اسلمت له الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم اكتب الله فقال له عيسى اقدرى ما الله؟ الله الله الالهة

(হযরত ইসা আলাইহিস সালামের আশ্মা তাকে ইল্ম হাসিল করার জন্য মন্তবে পাঠালেন। শিক্ষক তাকে বললেন, তুমি الله লিখ। হযরত ইসা তাকে বললেন, আপনি কি জানেন আল্লাহ কি? অতঃপর তিনি নিজেই বললেন, আল্লাহ হলেন সকল মা'বুদের মা'বুদ)। এর উপর কিরাস করে এ কথা বলা যায় যে, الله-এর অর্থ الله العبد والعباد الله অর্থাৎ আল্লাহ হলেন বান্দার ইলাহ এবং বান্দা হল ঐ ব্যক্তি যে তাঁর ইবাদত করে। আরবী ভাষায় الله শব্দটির মূল হল الله।

যদি কেউ বলে, الله এবং الله শব্দবোনের মাঝে পার্থক্য থাকা সত্ত্বেও الله থেকে কি করে تعليل-কে-লকন-না هو الله ربي শব্দটি গঠন করা বৈধ হতে পারে? উত্তরে বলা যায়, যেমনি ভাবে الله বানানো হয়েছে তেমনি الله-এর অর্থ الله ربي করে الله বানানো হয়েছে। নিম্নবর্ণিত কবিতার মাঝেও এর উদাহরণ বিদ্যমান রয়েছে:

وترى منى بالطرف اى انت منى - وقد بينى لكن اياك لا اقبل

(আমার প্রতি দৃষ্টি নিক্ষেপ কর হে পাপী, তুমি আমাকে ঘৃণা কর, কিন্তু আমি তোমাকে ঘৃণা করব না)। কেননা الله-এর অর্থ الله لكن انا لا اقبل মূলত: لكن اياك لا اقبل ছিল। الله-এর হামযাকে বাদ দেয়ার পর الله-এর লুন এবং الله-এর লুন একত্রিত হওয়ার ফলে একটিকে অপসারণের মাঝে ادغام করার পর الله (লুন-এর সাথে) হয়েছে। الله শব্দের ক্ষেত্রেও তাই হয়েছে। কেননা الله শব্দটি মূলত: الله ছিল। শব্দের ফাকলে-তে অবস্থিত হামযাটি ফেলে দেয়ার পর এর পরিবর্তে শব্দের প্রথমে الف والام যোগ করা হয়েছে। ফলে الله-এর মাঝে

দুটি সাকন একত্র হয়েছে। তাই প্রথম لام-কে দ্বিতীয় لام-এর মাঝে ادغام করে الله বানানো হয়েছে—
যেমন ভাবে ربي هو الله-এর মধ্যে বানান হয়েছে।

رحم الرحمن الرحيم শব্দত্রয়ের ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, الرحمن শব্দটি رحم क्रिया থেকে فاعل-এর ওজনে গঠিত একটি শব্দ এবং الرحيم শব্দটিও رحم क्रिया থেকে فاعল-এর ওজনে গঠিত একটি শব্দ। কেননা আরবগণ অনেক সময় فاعل থেকে فاعل-এর ওজনে اسم গঠন করে থাকে। যেমন তারা غضب থেকে غضبان سكر থেকে سكران عطش থেকে عطشان বলে থাকে যেমনি ভাবে তারা رحم থেকে رحمن ও ব্যবহার করে থাকে, কেননা رحم ধাতু থেকে فاعل (ক্রিয়া) رحم-এর ওজনেই ব্যবহৃত হয়ে থাকে।

কেউ কেউ বলেছেন, رحيم শব্দটি যেহেতু প্রশংসামূলক শব্দ তাই এর فعل-এর কلمه -এন যদিও (যের) বিশিষ্ট তথাপি শব্দটি এই ওজনেই ব্যবহৃত হয়। কেননা আরবদের অভ্যাস যে, তারা তিরস্কারমূলক اسم গুলোকে সাধারণত فعل-এর ওজনেই ব্যবহার করে থাকে, চাই এর فعل-এর কلمه -এন (যের) বিশিষ্ট হোক অথবা فاعل (যবর) বিশিষ্ট হোক। যেমন তারা فاعل-এর فاعلير ও فاعلير থেকে فاعلير এবং فاعل থেকে فاعلير ব্যবহার করে থাকে। তবে এই দুটি ওজনের কোন ওজনেই এই فعل-এর فاعل-এর ওজনের সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ নয়। কারণ فعل-এর فاعل এবং তা থেকে فاعل সাধারণত فاعل এর ওজনেই আসে। সুতরাং الرحمن এবং الرحيم শব্দদুটো যদি তাদের নিজ فعل-এর فاعল-এর ওজনে হত, তাহলে অবশ্যই তারা الرحيم এর ওজনেই ব্যবহৃত হ'ত।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, الرحمن এবং الرحيم শব্দ দুটো رحمة ধাতু-মূল থেকে নির্গত হয়ে থাকলে তা مكر (পুনঃ পুনঃ) উল্লেখ করার কারণ কি? অথচ একটি শব্দ অপর শব্দের অর্থ প্রকাশ করতে পূর্ণাঙ্গি ভাবে সক্ষম। উত্তরে বলা যায়, ব্যাপারটি মূলত তা নয়। বরং শব্দদ্বয়ের প্রতিটির এমন একটি স্বতন্ত্র অর্থ রয়েছে যা অন্যটি আদায় করতে সক্ষম নয়।

পূনরায় যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, শব্দদ্বটোর এমন কি অর্থ রয়েছে যা অপরটি আদায় করতে সক্ষম নয়? দুই দিক থেকে এর জবাব দেয়া যেতে পারে।

(এক) আরবী ভাষার দিক থেকে তা হচ্ছে এই যে, ভাষাবিদ মাত্রই জানেন যে, فعل-فعل (এক) আরবী ভাষার দিক থেকে তা হচ্ছে এই যে, ভাষাবিদ মাত্রই জানেন যে, فعل-فعل হতে যে সমস্ত ওজনে اسم ব্যবহৃত হয় এর মধ্যে الرحمن الرحيم-এর তুলনায় অধিক পরিমাণে ব্যবহৃত হয়। অধিকন্তু ভাষাবিদগণ সকলেই এ ব্যাপারে একমত যে, فعل-فعل-এর মাঝে যে সমস্ত اسم-এর اصل আছে এবং তা ঐ اصل থেকে ব্যাপক ভাবে ব্যবহৃত হয়, তাহলে এ ধরনের গুণ প্রকাশক শব্দের দ্বারা গুণাশ্রিত সত্তা সাধারণত শ্রেষ্ঠ হল ঐ সত্তা থেকে যিনি গুণাশ্রিত এমন اسم দ্বারা যাকে বানান হয়েছে فعل-فعل থেকে তার নিজ اصل-এর উপর। তবে তা এ اصل থেকে ব্যাপক ভাবে ব্যবহৃত হয় না। এতে বৃদ্ধা যাচ্ছে যে, الرحمن এবং الرحيم শব্দ দুটো এক নয় এবং একটি অন্যটির অর্থ প্রকাশ করতে ও সক্ষম নয়। এ ব্যাখ্যানদ্বারা আমাদের কণ্ঠ ঐ বক্তার কণ্ঠের সাথেই মিলে যাচ্ছে, যিনি বলেছেন যে, আভিধানিক ভাবে الرحمن-এর তুলনায় الرحمن এর অর্থের মাঝে আধিক্য রয়েছে।

(দুই) হাদীস এবং রিওয়াযেতের দিক থেকে, তা হচ্ছে এই যে, হযরত উসমান ইব্ন অফার (র)

الذين آمنوا هم الكتاب - يعرفونهم كما يعرفون أبناءهم -

(আমি যাদেরকে কিতাব দিয়েছি তারা তাকে [মুহাম্মদ (স)-কে] এমন ভাবে চিনে যেমন নিজেদের সন্তানদেরকে চিনে।) এতদসত্ত্বেও তারা তাঁকে মিথ্যাবাদী বলেছে এবং তাঁর নবুওয়াতকে অস্বীকার করেছে। এতে বুঝা যাচ্ছে যে, তারা তাদের নিকট প্রমাণিত এবং সুপরিচিত বাস্তব বিষয়কে নির্বিশেষ অস্বীকার করত এবং এটাই ছিল তাদের সাধারণ অভ্যাস। তাই তাদের এ অস্বীকৃতি উল্লিখিত শব্দটি সম্পর্কে অজ্ঞতা এবং দুর্যোগ্যতার দলীল হতে পারে না। কতিপয় অজ্ঞ ব্যক্তি এক অজ্ঞ ব্যক্তিকে লক্ষ্য করে যে, কবিতাটি পাঠ করেছিল তাতেও رحمن শব্দটি যে তাদের নিকট পরিচিত ছিল এ কথাই জ্বলন্ত প্রমাণ পাওয়া যায় :

الآخرون والذين كفروا - لا يقضون رحمن ربهم -

(কেন এই বদ্বতী মহিলা ঐ অসত্যকে প্রহার করল না, আমার প্রভু রহমান কেন তার ডান হাতটিকে টুকরা টুকরা করে দিলেন না?)

অনুরূপভাবে সালামা ইবন জানদাল আত-তাহুবা বলেছেন,

فجاءتم عاتكة عذرا - وما يشاء الرحمن -

(তড়িঘড়ি করেছে তোমরা আমাদের ব্যাপারে যেমন তড়িঘড়ি করছি আমরা তোমাদের ব্যাপারে। মূলতঃ গ্রহিবন্ধন করা ও খোলা (দয়াময়) রহমানের ইচ্ছাতেই হয়।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রা) বলেন, “তাফসীরকারদের তাফসীর সম্পর্কে স্বল্প জ্ঞানের অধিকারী এবং পূর্বসূরি তাফসীরকারদের থেকে যাদের রিওয়ায়েত খুব কম এ ধরনের কতিপয় লোক মনে করেন যে, الرحمن শব্দের রূপক অর্থ হল الرحمة এবং الرحمة শব্দের রূপক অর্থ হল الرحيم। তাদের ধারণা হ’ল আরবী ভাষায় যেহেতু যথেষ্ট ব্যাপকতা বিদ্যমান তাই আরবগণ কখনো কখনো এক শব্দ থেকে একাধিক বোধক দুটি শব্দ গঠন করে থাকেন এবং এ নিয়মের অনুসরণ করেই তারা বলেন, ولدان لدمان এ দাবীর সমর্থনে তারা বারাজ ইবন মুসহির আত-তাযী-এর নিন্দা বর্ণিত পংক্তিটি উল্লেখ করেন :

ولدان لدمان - سقيت وقد غفرت النجوم -

(এমন অনেক বন্ধু আছে যারা পানপাত্রকে মধুময় করে তোলে। আমি তাদের মদ পান করলাম তারাগুলো যখন ডুবে গেছে)। এ ক্ষেত্রে তারা ولدان لدمان সম্বলিত পংতির মত আরো কতিপয় পংতি প্রমাণ স্বরূপ পেশ করেছেন। الرحمن এবং الرحيم এর অর্থের ব্যাখ্যায় পাথক্য বর্ণনা করে তারা বলেছেন যে, الرحمن-এর অর্থ হল الرحمة এবং الرحيم-এর অর্থ হল الرحيم শব্দ দুটোর ব্যাখ্যায় মূলতঃ তারা সহীহ অর্থ বলা ভাগ করেছেন। তারা উদাহরণ হিসাবে পেশ করতে চেয়েছেন এমন দুটো শব্দের—যা ব্যবহৃত হয় একই অর্থের জন্য। কিন্তু তারা এমন শব্দের উল্লেখ করেছেন যা নির্ধারণ করা হয়েছে দুই অর্থের জন্য। অথচ ঐটিকে তারা উদাহরণ পেশ করেছেন এমন বিষয়ের যা একাধিক শব্দ হওয়া সত্ত্বেও একই অর্থ ব্যবহৃত।

এ কথা সন্দেহাতীত ভাবে সত্য যে, الرحمة মূলত রহমাত ও করুণার অধিকারী সন্তাকেই বলা হয়। বস্তুত এই রহমাত ও করুণা হল তাঁর একটি বিশেষ গুণ, الرحيم শব্দটি হল موصوف (গুণান্বিত সন্তা)—এই হিসাবে যে, তিনি ভবিষ্যতেও রহমাত বর্ষণ করবেন, অতীতেও করেছেন এবং বর্তমানেও তা অগ্রাহ্য করেছেন। তবে الرحمة-এর মাঝে “রহমাত আল্লাহর একটি বিশেষ গুণ” এ কথার প্রতি যেমনি ভাবে সুস্পষ্ট ইংগিত রয়েছে الرحيم শব্দের মাঝে এমনটি নেই।

رحمن এবং رحيم এমন দুটো শব্দ যা বানানো হয়েছে একটি শব্দ থেকে, মাঝে শব্দগত পাথক্য থাকা সত্ত্বেও অর্থগত দিক থেকে পূর্ণাঙ্গ মিল রয়েছে। এ কথা আর বলা যেতে পারে কি?

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, তাদের উল্লিখিত মতামত যেহেতু কোন নির্ভরযোগ্য ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত নয় তাই তাদের অজ্ঞতাই এতে ধরা পড়েছে অবশেষে।

যদি কেউ প্রশ্ন করে, الله শব্দটিকে কেন الرحمن-এর পূর্বে এবং الرحمن শব্দটিকে কেন الرحيم-এর পূর্বে উল্লেখ করা হ’ল? এর উত্তরে বলা যায় আরবদের অভ্যাস হ’ল যখন তারা কারো সম্পর্কে কোন খবর দিতে ইচ্ছা করেন, তখন তারা প্রথমে তাঁর মূল নামকে প্রয়োগ করেন এবং পরে এর গুণাবলীকে প্রকাশ করেন। কার সম্পর্কে খবর দেয়া হচ্ছে শ্রোতা যাতে একথাটি পবিষ্কার ভাবে বুঝতে পারে এ উদ্দেশ্যে গুণাবলীর পূর্বে নাম উল্লেখ করা আরবদের নিকট একটি অপরিহার্য বিষয়। তাই আল্লাহর নাম সম্বন্ধে ফেরে এ নীতির অনুসরণ করেই الله শব্দটিকে الرحمن-এর পূর্বে এবং الرحمن-কে الرحيم-এর পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে।

অধিকন্তু আল্লাহ তাআলার নামগুলো সাধারণত দুই প্রকার। একঃ এমন কতিপয় নাম যা আল্লাহর জন্যাথাস। এ নামে কোন মাখলুকের (সৃষ্টির) নামকরণ সম্পূর্ণ নিষিদ্ধ। যেমন, আল্লাহ রহমান খালেক ইত্যাদি। দুইঃ এমন কতিপয় নাম যদ্বারা কোন মাখলুকের নামকরণ করা অবৈধ নয়, বরং মূবাহ। যেমন রহীম, সামী, বাসীর ও কারীম ইত্যাদি। সুতরাং যে নাম আল্লাহর জন্যাথাস এবং মাখলুকের জন্যা হারাম এ নামকেই প্রথমে উল্লেখ করা উচিত। যাতে শ্রোতা প্রথম দৃষ্টিতেই বুঝতে পারে যে, এটা হামদ ও মহম্ম বর্ণনা করার জন্য। অতঃপর উল্লেখ করা হবে ঐ সমস্ত নাম যার দ্বারা মাখলুকের নামকরণ করা হল মূবাহ বা বৈধ।

আল্লাহ তাআলাও তাঁর সন্তাগত নাম তথা আল্লাহ শব্দের দ্বারাই আরম্ভ করেছেন। কারণ ‘উলুহিয়াত’ অর্থের দিক থেকে এবং নামকরণ করার দিক থেকে তা কোন ভাবেই আল্লাহ ব্যতীত অন্যের জন্যা ব্যবহৃত হয় না এবং হতে পারে না। কেননা আমরা পূর্বেই আলোচনা করেছি যে, আল্লাহ শব্দের অর্থ হল মা’বুদ, আর আল্লাহ ব্যতীত যেহেতু অন্য কোন মা’বুদ নেই, তাই এ নাম তাঁর জন্যাই নির্দিষ্ট। এ নামের দ্বারা কোন মাখলুকের নামকরণ করা সম্পূর্ণভাবে হারাম। যদিও এ নামের দ্বারা নামকরণকারী ব্যক্তি এমন অর্থের ইচ্ছা করে—যে অর্থের ইচ্ছা করে কোন দৃষ্ট লোক سعد বলে নিজের নামকরণ করে এবং কোন খারাপ আকৃতি সম্পন্ন ব্যক্তি حسن (সুন্দর) বলে নিজের নামকরণ করে।

তোমরা কি দেখ না যে, আল্লাহ তাআলা একাধিক আয়াতে ইলাহুতে বিশ্বাসী ও স্বীকৃতি দানকারী ব্যক্তির নিকট নিজের শ্রেষ্ঠত্ব প্রকাশ করে বলেছেন, ^{الله مع الله} (আল্লাহর সাথে শরীক কিকোন ইলাহ রয়েছে)?

অন্য আয়াতে আল্লাহ তাআলা الله এবং الرحمن নামের সাথে নিজের বৈশিষ্ট্যের কথা ঘোষণা করেছেন :

قُلِ ادْعُوا اللَّهَ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ اِلٰهًا مَدْعُوًّا فَلِلّٰهِ اَسْمَاءُ الْحُسْنٰى -

“বল, তোমরা আল্লাহ্ নামে ডাক বা রহমান নামে ডাক তোমরা যে নামেই ডাক সকল সুন্দর নামই তো তারি”। (সূরা বনী ইসরাঈল : ১০০)

উক্ত আয়াতে মহান আল্লাহ তাঁর সন্তাগত নামের পরেই দ্বিতীয় স্থানে রহমান শব্দটি উল্লেখ করেছেন। কেননা এ নামের সাথেও মাখলূকের নামকরণ করা নিষিদ্ধ। যদিও অর্থের দিক থেকে আংশিকভাবে হলেও কোন মানুষ এ নামে নিজের নামকরণ করার প্রবণতা দেখায়। কারণ আল্লাহ্ ব্যতীত কোন মানুষের জন্য উপাসনার উপযোগী হওয়ার কোন প্রশ্নই উঠে না—তবে রহমাত গুণের অধিক সমাবেশ কোন মানুষের মাঝে ঘটতে পারে এবং এর যথেষ্ট সম্ভাবনাও রয়েছে। এ কারণেই আল্লাহ নামের পর রহমান নামটিকে দ্বিতীয় স্থানে রাখা হয়েছে।

ইমাম আবু জাফর (র) বলেন, আল্লাহ্ র রহীম নামটি সম্পর্কে আমরা পূর্বে উল্লেখ করেছি যে, আল্লাহ ব্যতীত অপর লোকও এ গুণে গুণান্বিত হতে পারে। তবে রহমত হল আল্লাহ্ রই এক বিশেষ গুণ।

সুতরাং আমাদের পূর্বে আলোচনা অনুপাতে একথাই বলা যাচ্ছে যে, রহীম নামটি ঐ সমস্ত গুণবাচক নামের অন্তর্ভুক্ত যা সন্তাগত নামের পর ব্যবহৃত হয়। এ জন্যই রব্বুল আলামীন الله শব্দটিকে الرحمن-এর পূর্বে এবং الرحيم শব্দটিকে الرحمن-এর পূর্বে উল্লেখ করেছেন।

প্রখ্যাত তাবিঈ হযরত হাসান বসরী (র) رحمه الله শব্দের ব্যাখ্যায় আমাদের অনুরূপ মত প্রকাশ করেছেন। তিনি বলেন, الرحمن নামটি আল্লাহ্ র ঐ সমস্ত নামের অন্তর্ভুক্ত যার দ্বারা কোন মানুষের নামকরণ করা সম্পূর্ণ হারাম বা নিষিদ্ধ। এ বিষয়ে উম্মাতের ইজমাও রয়েছে। হাসান বসরী এবং অন্যান্যদের বাণী আমাদের পূর্বোল্লিখিত আলোচনার সত্যতা প্রমাণ করে।

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

সূরা ফাতিহা

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْمَلَائِكِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٢ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ٣ أَهْدِنَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ٤ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ
عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ ٥

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

সূরা ফাতিহা

৭ আয়াত, ১ রুকু, মক্কী

॥ দয়াময়, পরম দয়ালু আল্লাহ্‌র নামে ॥

১. প্রশংসা জগৎ সমূহের প্রতিপালক আল্লাহ্‌রই প্রাপ্য,
২. যিনি দয়াময়, পরম দয়ালু,
৩. কর্মফল দিবসের মালিক।
৪. আমরা শুধু তোমারই ইবাদত করি, শুধু তোমারই সাহায্য প্রার্থনা করি,
৫. আমাদেরকে সরল পথ প্রদর্শন কর,
৬. তাদের পথ যাদের তুমি অলুগ্রহ দান করেছ,
৭. যারা ক্রোধ নিপতিত নয়, পথভ্রষ্টও নয়।

সূরা ফাতিহার ব্যাখ্যা

الحمد لله رب العالمين

“প্রশংসা জগৎ সমূহের প্রতিপালক আল্লাহ্‌রই প্রাপ্য।”

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, الحمد لله—এর অর্থ হল সকল কৃতজ্ঞতা শুধু আল্লাহ জালা শানুহুর জন্য, আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোন উপাস্যের জন্য নয় এবং সৃষ্টি জগতের অন্য কোন বস্তুর জন্যও নয়—যাদেরকে ইলাহ বলে ধারণা করা হয়। এই প্রশংসা তাঁর ঐ সমস্ত অসংখ্য ও অগণিত অনুগ্রহের বিনিময়ে যার দ্বারা তিনি তাঁর বান্দাদেরকে অনুগ্রহীত করেছেন, যার সংখ্যা তিনি ব্যতীত অন্য কারো পক্ষে জানা সম্ভব নয়। যেমন ইবাদতের জন্য উপযুক্ত উপকরণের ব্যবস্থা করা, ফরয কাজগুলো বখাযথ ভাবে আজাম দেয়ার জন্য বান্দার অঙ্গ-প্রত্যঙ্গগুলো বখাস্থানে কায়েম রাখা, সাথে সাথে এ পার্থিব জগতে তাদের জীবিকার সম্প্রসারণ করা ও জীবন ধারণ করার জন্য উপযুক্ত খাদ্য সরবরাহ করা, আল্লাহ্‌র উপর তাদের কোন হক বা অধিকার না থাকা সত্ত্বেও এগনিভাবে জীবিকা অর্জনের জন্য তাঁর পক্ষ হতে সতর্ককরণ এবং স্থায়ী আবাস ভূমি জাম্বাতের মাঝে সুখ-স্বাস্থ্যের সাথে থাকার জন্য বিশ্ববাসীর প্রতি তাঁর উদাত আহবান জানান প্রভৃতি তাঁর মহান দানের অন্তর্ভুক্ত। তাই এ সমস্ত অনুগ্রহের কারণেই প্রথম থেকে শেষ পর্যন্ত সকল প্রশংসা তাঁরই প্রাপ্য।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, الحمد لله রব্বুল আলামিনের বাণী সম্পর্কে আমরা বা কিছু পূর্বে আলোচনা করেছি, এ মর্মে হয়রত ইব্ন আব্বাস (রা) এবং অপরাপর সাহাবী থেকেও কতিপয় রিওয়ায়েত বর্ণিত আছে।

হয়রত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, হয়রত জিবরাঈল (আ) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে লক্ষ্য করে বলেছেন, হে মুহাম্মাদ, আপনি বলুন الحمد لله (সকল প্রশংসা আল্লাহ্‌রই)। অতঃপর হয়রত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, الحمد لله এর অর্থ হল সকল কৃতজ্ঞতা ও তাব্‌দারী আল্লাহ্‌রই প্রাপ্য। এ কথা বলার পাশাপাশি তার নিরামত, হিদায়াত এবং উৎপত্তিকরণ প্রভৃতি বিষয়ের স্বীকৃতি প্রদান করা।

রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের সাহাবী হয়রত হাকাম ইব্ন উমায়র (রা) রসূলুল্লাহ (স) থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন : যখন তুমি বললে, الحمد لله رب العالمين, তখন তুমি আল্লাহ্‌ পাকের দরবারে কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন করলে। সুতরাং তিনি তোমার প্রতি তাঁর নিয়ামতকে বাড়িয়ে দেবেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, কেউ কেউ বলেন যে, الحمد لله বলে আল্লাহ্‌র নাম ও তাঁর সুন্দর গুণাবলীর দ্বারা তাঁর প্রতি প্রশংসা নিবেদন করা হয় এবং الشكر لله বলে আল্লাহ্‌র নিয়ামত এবং তাঁর অনুগ্রহের জন্য তাঁর প্রতি প্রশংসা নিবেদন করা হয়।

কা'ব আল-আহবার (র) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, الحمد لله হল আল্লাহ্‌ পাকের প্রশংসা-সূচক শব্দ। তবে তা কি ধরনের প্রশংসা এ সম্পর্কে তিনি কোন সুস্পষ্ট ব্যাখ্যা পেশ করেন নি।

সালুলী হয়রত কা'ব (র) থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন, কারো الحمد لله বলাই আল্লাহ্‌র প্রশংসা করা।

আসওয়াদ ইব্ন সারী' (র) থেকে বর্ণিত যে, নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া আলিহী ওয়া সাল্লাম বলেছেন : কোন জিনিসই আল্লাহ্‌র নিকট **الحمد** থেকে অধিক প্রিয় নয়। এ কারণেই তিনি তাঁর নিজের প্রশংসায় **الحمد** বলেছেন।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন যে, আরবী ভাষা সম্পর্কে পারদর্শী লোকদের নিকট শোকর বা কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করার উদ্দেশ্যে الحمد الله বলার বখাখতার ব্যাপারে কোন প্রতিকল্পতা নেই। এতে প্রতীয়মান হচ্ছে যে, حمد শব্দটিকে شكر-এর স্থলে এবং شكر শব্দটিকে حمد-এর স্থলে প্রয়োগ করা যেতে পারে। কেননা যদি ব্যাপারটি এরূপ না হ'ত তাহলে الحمد لله বলা জায়েয হ'ত না। অতএব বলা যেতে পারে যে, الحمد لله হল أشكر ফিরার مصدر বা শব্দমূল। কারণ شكر যদি حمد-এর অর্থ ব্যবহৃত না হ'ত, তাহলে ভিন্ন অর্থ এবং ভিন্ন শব্দের দ্বারা مصدر ফিরার ব্যবহার করা অবশ্যই ঠিক হ'ত না।

ইমাগ আব্দু জাফর তাবারী বলেন, যদি কেউ আমাদেরকে প্রশ্ন করে যে, **حَمْدُ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** না বলে **الحمد لله** শব্দের সাথে **الذي** ও **لَا** কেন যুক্ত করা হয়েছে এবং এর মূল কারণ কি?

উত্তর : الحمد-এর সাথে ال ও لام যুক্ত করার ফলে এর এমন একটি অর্থ সৃষ্টি হয়েছে বা
 الف لام ব্যতীত حمد শব্দ প্রকাশ করতে সক্ষম নয়। কেননা الحمد-এর সাথে ال ও لام যোগ
 করার ফলে এর অর্থ হয়েছে সকল প্রশংসা এবং সার্বিক কৃতজ্ঞতা আল্লাহর জন্য। যদি এর থেকে
 ال ও لام-কে ফেলে দেয়া হয়, তবে এর অর্থ দাঁড়াবে, বস্তুর এ প্রশংসা আল্লাহর জন্য। সকল
 প্রশংসা বুঝাবে না। কেননা ال ও لام ব্যতীত حمد-এর অর্থ হ'ল حمد الله অথবা الله حمد বা
 الحمد لله তবে সূরা ফাতিহা পাঠ করার সময় যে ব্যক্তি رب العالمين পাঠ করে, তার এ
 পাঠের অর্থ الله حمد নয় বরং এর অর্থ তাই যা আমরা পূর্বে উল্লেখ করেছি। অর্থাৎ সকল প্রশংসা
 আল্লাহরই জন্য, তাঁর উল্লেখ্যতের কারণে এবং যে সমস্ত নিরামত তিনি তাঁর বান্দাদের দান
 করেছেন তার জন্য, যার দৃষ্টান্ত দীন দুনিয়া ইহকাল ও পরকালে কোথাও নেই। এ কারণেই
 الحمد لله উল্লেখ্যতের উল্লেখ্যতের কারণে ও কিসাআত বিশেষজ্ঞগণের কিসাআত ধারাবাহিক ভাবে رب
 الحمد-এর উল্লেখ্যতের উল্লেখ্যতের কারণে ও কিসাআত বিশেষজ্ঞগণের কিসাআত ধারাবাহিক ভাবে رب
 الحمد-এর উল্লেখ্যতের উল্লেখ্যতের কারণে ও কিসাআত বিশেষজ্ঞগণের কিসাআত ধারাবাহিক ভাবে رب
 الحمد-এর উল্লেখ্যতের উল্লেখ্যতের কারণে ও কিসাআত বিশেষজ্ঞগণের কিসাআত ধারাবাহিক ভাবে رب

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, যদি কোন কারী সাহেব জেনেশুনে ইচ্ছাকৃতভাবে ১০৯:১ শব্দটিকে যাবরের সাথে পড়ে, তবে সে হবে আমার নিকট অর্থ বিকৃতকারী পাঠক এবং এজন্য শাস্তির উপযোগী। যদি কেউ আমাদেরকে প্রশ্ন করে যে, এ ক্ষেত্রে الله أكبر কি হিসাবে বলা হয়েছে? এতে কি আল্লাহ্ তাআলা প্রথমে নিজের প্রশংসা করে আমাদেরকে এ ভাবে বলার জন্য তা'লীম দিয়েছেন, যেমন বলা হয়েছে ووصف به الله (আল্লাহ্ এর দ্বারা নিজের গুণ বর্ণনা করেছেন)? যদি ব্যাপারটি তাই হয়, তাহলে اياك نعبد واياك نستعين এর অর্থ কি দাঁড়াবে? অথচ আল্লাহ্ তাআলা হলেন মা'বুদ, আবেদ নন। নাকি এ বাক্যটি হযরত জিবরাঈল (আ) অথবা রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের বাণী? যদি তাই হয় তবে তো এই বাক্য আল্লাহ্‌র কালাম হতে পারে না।

উত্তর : এর কোনটিই নয় বরং এ হল আল্লাহর কালাম। তবে এ আয়াতের মাঝে আল্লাহ তাআলা তাঁর হাম্দ বর্ণনা করেছেন এবং তাঁর সেইসব গুণাবলীর উল্লেখ করেছেন যার তিনি

যোগ্য। অতঃপর তিনি তাঁর বান্দাদেরকে এ বিষয়টি শিক্ষা দিয়েছেন এবং তাদেরকে পরীক্ষা করার জন্য এর তিলাওয়াতকে তাদের উপর ফরয করে দিয়েছেন, অতঃপর বলেছেন, বল, তোমরা **الحمد لله رب العالمين** এবং বল তোমরা **يا اياك نعبد ويا اياك نستعين** আল্লাহর বাণী **يا اياك نعبد ويا اياك نستعين** (আমরা শুধু তোমারই বশেদগী করি) এই সমস্ত বিষয়সমূহ থেকেই যা আল্লাহ তাআলা শিক্ষা দিয়েছেন, যাতে লোকেরা তা পাঠ করে এবং অর্থ মৌতাবিক তাঁর প্রতি আনুগত্য প্রকাশ করে। মূলতঃ এ আয়াতটি **الحمد لله رب العالمين** এর সাথেই সংশ্লিষ্ট। এই হিসাবে আয়াতদ্বয়ের অর্থ হবে এই যে, আল্লাহ তাআলা যেন বান্দাদেরকে লক্ষ্য করে ইরশাদ করেছেন, **قلوا هذا وهذا** অর্থাৎ তোমরা এই এই কথা বল। এখানে প্রশ্ন হতে পারে যে, **قلوا** শব্দটি কোথায়, যার ভিত্তিতে আপনি এ ব্যাখ্যা করছেন ?

উত্তর : আমরা পূর্বেই আলোচনা করেছি যে, আরবদের অভ্যাস হল, কোন শব্দের স্থান যদি সন্দ্বিগ্ধ হয় এবং যদি শ্রোতা আলোচনার বাহ্যিক শব্দগুলোর দ্বারাই **مجهول** (উহ্য) শব্দটিকেও বন্ধনে নিতে পারবে বলে কোন সন্দেহ না থাকে, তখন তারা প্রয়োজন পরিমাণ বাহ্যিক শব্দ রেখে আলোচনা থেকে কিছু শব্দ উহ্য রাখে। বিশেষ ভাবে উহ্যকৃত শব্দগুলো যদি **مجهول** (কথা) অথবা **قول** (কথার ব্যাখ্যা) হয় তাহলে তারা এগুলোকে অবশ্যই উহ্য রাখে। যেমন কোন এক কবি বলেছেন,

واعلم انني سأكون رميا - اذا صار النواجع لايميز -

فَقَالَ الْعَمَاءُ لِمَنْ خَفَرَهُمْ - فَقَالَ الْحَنْبَلِيُّونَ لَهُمْ وَزِيرٌ -

(আমি জানি যে, আমি অচিরেই দাফন হয়ে যাবো—যখন ভ্রমণে অনভ্যস্ত গৌরবর্ণ মহিলাগণ ভ্রমণ করবে। প্রশ্নকারী বা জিজ্ঞেস করল, কার জন্য তোমরা কবর খনন করেছ? তখন সংবাদদাতাগণ তাদেরকে বলল, উযীর)। ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, শেষ পংক্তির মূল বাক্য হল **فَتَالِ السَّيِّئُونَ لَهُمُ الْهَمِّتُ وَزِيرُ** (সংবাদদাতাগণ বলল, মৃত ব্যক্তি হল উযীর)। এখান থেকে **الهميت** শব্দটিকে লোপ করে দেয়া হয়েছে। কেননা বাক্যের মাঝে এমন শব্দ রয়েছে যা বিলুপ্ত শব্দটির প্রতি ইঙ্গিতবহ। অনুরূপ আরেকটি কবিতা নিম্নে দেয়া হল :

ورأيت زوجك فى الوغى - مة-لدا مينا ورمجا -

(তোমার স্বামীকে আমি রণাঙ্গনে দেখেছি গলায় বর্শা ও তলোয়ার ঝুলন্ত অবস্থায়)। এ বিষয়ে আমরা সকলেই অবগত যে, বর্শা ঝুলানো থাকে না। তবে বর্শা ঝুলানোর কথা বলে কবির উদ্দেশ্য হল বদ্বানো। কিন্তু কবিতার অর্থ বেহেতু অত্যন্ত সুস্পষ্ট—তাই কবি বিলোপকৃত শব্দটিকে উল্লেখ না করে বক্তব্য দ্বারা বা প্রকাশ পেয়েছে, তাকেই যথেষ্ট মনে করেছেন। এমনি ভাবে আরবের লোকেরা মুসলিম ব্যক্তিকে বিদায় সভাষণ জানানোর সময় *مر* (হ্রস্ব কর) এবং *اخرج* (বের হও) শব্দগুলোকে বিলোপ করে বলে, *امصاحبا رعافى*। কেননা এর অর্থ সকলেরই জানা। যদিও শব্দগুলোকে দৃশ্যতঃ উল্লেখ করা হয়নি। এমনিভাবে *والحمد لله رب العالمين* থেকেও *ولوا* ক্রিয়াটিকে বিলোপ করে দেয়া হয়েছে। কারণ *والحمد لله رب العالمين*—এর দ্বারাই *والحمد لله رب العالمين*—এর মূল উদ্দেশ্য তথা বান্দাদের প্রতি আল্লাহ পাকের নির্দেশ পরিষ্কারভাবে বুঝা যাচ্ছে, যার ফলে বিলোপকৃত শব্দটিকে প্রকাশ করার আর কোন প্রয়োজন নেই।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, একদিন হযরত জিবরাঈল (আ)

রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে বললেন, হে মুহাম্মাদ, আপনি পড়ুন **الحمد لله رب العالمين** (সমস্ত প্রশংসা বিশ্বপালক আল্লাহর জন্য)। অতঃপর তিনি বললেন, জিবরাঈল (আ) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে যে বিষয়টি শিক্ষা দেয়ার ব্যাপারে আদিষ্ট হয়েছেন, তিনি তাই তাঁকে শিক্ষা দিয়েছেন। আল্লাহর বাণী **الحمد لله رب العالمين** সম্পর্কে হযরত ইব্ন আব্বাস (রা)-র এ বর্ণনা মূলতঃ আমাদের পেশকৃত আলোচনার যথার্থতা প্রমাণের জন্য যথেষ্ট।

رب শব্দের ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **الله**-এর ব্যাখ্যায় **رب** শব্দটি সম্পর্কেও পূর্বে আলোচনা করা হয়েছে। তাই এখানে পুনরোল্লেখ নিঃপ্রয়োজন।

رب শব্দের ব্যাখ্যায় বলা যায় যে, শব্দটি আরবী ভাষায় বহু অর্থে ব্যবহৃত হয়।

(১) অনুসরণযোগ্য নেতাকেও আরবী ভাষায় **رب** বলা হয়। যেমন কবি লাবীদ ইব্ন রাবীআহ বলেছেন,

واهلكن يوما رب كندة وابنه - ورب معد بين خبت وععر -

(কিন্দার সদর ও তার ছেলেকে এবং মা'আদের সদরকে তারা প্রশস্ত নীচু ভূমি ও সাইপ্রাস বৃক্ষের মাঝে হালাক করেছে)। এ কবিতায় **رب كندة** অর্থাৎ কিন্দার সদরকে বদ্বান হয়েছে। যদুয়ান গোত্রের কবি নাবিগাহ অনুরূপ বলেছেনঃ

تسبب الى النعمان حتى قتاله - فدى لك من رب طريفي وتالدي (১)

(নু'মানকে না পাওয়া পর্যন্ত তার দিকে অগ্রসর হতে থাক, আমার নতুন ও পুরাতন মালের সদর তোমার জন্য উৎসর্গ হোক)।

(২) কারাখদাক ইব্ন গালিব বলেছেনঃ

كانوا كسالة حمقاء اذا حننت - ملاءها في ادبهم غير مربوب -

[তারা (কবিতায় পূর্বোল্লিখিত ব্যক্তিগণ) পানিজ উদ্ভিদ থেকে প্রস্তুত এমন তেলের মত বা অপরি-শোধিত চামড়ার আটকে রাখা হয়েছে]। এই পংক্তিতে **غير مربوب** বলে কবি বোঝিয়েছেন **ملاءها في ادبهم** (অপরিশোধিত)। এমনভাবে যখন ডেউ তার ভৈরী করা বস্তুর ঠিকঠাক করার এবং তা টিকসই বানানোর ইচ্ছা করে তখন বলে, **ان فلانا يرب صنيعته عند فلان**

আলকামা ইব্ন আবদা-এর কবিতাটিও অনুরূপ, তিনি বলেছেন,

فكتبت اسرا انضت اليك ربابي - وقبلك ربيتي قضعت ربوب -

কবিতায় বর্ণিত **الوك انضت اليك** অর্থ হল **اوصلت اليك** অর্থাৎ আমি আমার দায়িত্ব তোমার নিকট পৌঁছিয়ে দিয়েছি। অতঃপর তুমি আমার কাজের প্রতিপালন করতে লাগলে এবং তা সঠিক ভাবে সম্পাদন করতে লাগলে। কেননা আমি বেরিয়ে পড়েছি তুমি ছাড়া অপরাপার কতৃপক্ষের দায়িত্ব

(১) في نسخة اخرى : "فلمدى وطافى"

(২) في نسخة اخرى : وصلت

থেকে যারা তোমার পূর্বে আমার উপর নিযুক্ত ছিল। তারা আমার কাজকে নষ্ট করে দিয়েছে এবং তার খোঁজবর নেয়াও পরিভ্যাগ করেছে। অথচ তারা ছিল সংশোধনকারী। **ربوب** শব্দটির এক বচন হল **رب**।

(৩) আরবী ভাষায় কোন বস্তুর অধিকারীকেও **رب** বলা হয়। **رب** শব্দটির যদিও আরও অনেক অর্থ হয়, তবে তা তিনটি অর্থে ব্যবহৃত হয়।

যা হোক আমাদের **رب** (প্রভু) হচ্ছেন এমন মহান পরিচালক যিনি অতুলনীয় এবং যার কোন উপমা নাই। তিনি এমন মহান সংশোধনকারী যিনি তাঁর সৃষ্টি জগতের প্রতি নিয়ামত পরিপূর্ণ করার মাধ্যমে তাদের সংশোধন করেছেন। আর তিনি এমন পরাক্রমশালী মালিক যে, সমগ্র সৃষ্টি তাঁরই এবং সকল আদেশও তাঁরই। এ বাব **رب العالمين**-এর ব্যাখ্যায় আমরা যা বর্ণনা করেছি, অনুরূপ ব্যাখ্যা হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে। তিনি বলেছেন, হযরত জিবরাঈল (আ) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে সম্বোধন করে বলেছেন, হে মুহাম্মাদ (স), পাঠ করুন **الحمد لله رب العالمين** হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন যে, হযরত জিবরাঈল (আ) বললেন, হে মুহাম্মাদ (স)! বলুন, সমস্ত প্রশংসা সেই আল্লাহ পাকের জন্য যার এই তামাম মাখলুক (সৃষ্টি জগৎ), সমস্ত আসমান এবং ভাঙে যা কিছু রয়েছে, আর সমস্ত যমীন এবং ভাঙে যা কিছু রয়েছে-জানা অজানা। জিবরাঈল (আ) বলেন, হে মুহাম্মাদ (স)! জেনে রাখুন নিশ্চয়ই আপনার প্রতিপালক, তাঁর কোন দৃষ্টান্ত নাই-তিনি অতুলনীয়।

العالمين শব্দের ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, **العالمون** শব্দটি **عالم**-এর বহুবচন। **عالم** শব্দটিও অর্থের দিক থেকে বহুবচন। কিন্তু এই শব্দটির কোন একবচন নেই। যেমন আরবী ভাষায় অনুরূপ দিক থেকে রয়েছে, যথা **الم** **رحط** ইত্যাদি। এগুলোকে বহুবচন হিসাবেই তৈরি করা হয়েছে। এ শব্দগুলোরও কোন একবচন নেই। সৃষ্টির বিভিন্ন প্রণীর সমষ্টিকে **عالم** বলা হয়। ক্ষেত্র বিশেষে এর কোন একটি প্রণীকেও **عالم** বলা হয়। অনুরূপভাবে প্রত্যেক যুগের প্রত্যেক প্রণীকেও ঐ যুগের এবং ঐ সময়ের জন্য **عالم** বলা হয়। সুতরাং সমগ্র মানব জাতি একটি **عالم** এবং প্রত্যেক যুগের মানবই হল ঐ যুগের জন্য **عالم**। জিন সম্প্রদায়ও একটি **عالم**, অনুরূপভাবে সর্ব প্রকার সৃষ্টিই এক একটি **عالم**, এ কারণেই শব্দটিকে বহুবচন ব্যবহার করে **عالمون** বলা হয়েছে। এর একবচনও প্রকৃতপক্ষে বহুবচন। কেননা প্রত্যেক যুগের প্রত্যেক প্রকারের সৃষ্টিই এক একটি স্বতন্ত্র **عالم** (আলাম)। যেমন কবি আঙ্গাজ বলেছেন,

فكندف مائة هذا العالم

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **عالمين** সম্পর্কে আমরা পূর্বে যে মহামত ব্যক্ত করেছি, এ সম্পর্কে হযরত ইব্ন আব্বাস, সাঈদ ইব্ন জুবারর এবং অধিকাংশ ব্যাখ্যাকারদের মতামতও অনুরূপ।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, **رب العالمين**-এর অর্থ হল সমস্ত প্রশংসা সেই আল্লাহ পাকের জন্য যিনি সমগ্র সৃষ্টি জগতের মালিক। আসমান-জমীনে যা কিছু আছে এবং এ দুয়ের মাঝে জানা অজানা যা আছে সব কিছুরই আল্লাহ পাকের জন্য।

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين

এ দাবীর যথার্থতার উপর তারা আল্লাহর বাণী **مالك يوم الدين** দ্বারা প্রমাণ পেশ করে বলেছেন যে, আল্লাহর বাণী **مالك يوم الدين** হল আল্লাহর পক্ষ হতে বান্দার জন্য এই মর্মে একটি শিক্ষা যে, বান্দা আল্লাহ তাআলাকে সমগ্র সৃষ্টি জগতের বিচার দিনের মালিকরূপে বিশ্বাস করবে। এটা ঐ সমস্ত লোকদের পঠন রীতি অনুসারে যারা পড়েন **مالك** (মালাকা)। অথবা প্রকাশ করবে সে আল্লাহ তাআলাকে মালিক হওয়ার গুণে গুণান্বিত সত্ত্বা হিসাবে। এটা ঐ সমস্ত লোকের ক্বিরাআত অনুপাতে যারা পড়েন **مالك** তারা আরও বলেন যে, **مالك** (মালুক) অথবা **مالك** (মালাকা)-এর সাথে আল্লাহর ঐ গুণটি মিলিত হয়ে ব্যবহৃত হওয়াই উত্তম যা এর সাথে যথাযথ ভাবে সামঞ্জস্যপূর্ণ। **الحمد لله** এমনি একটি শব্দ যা বিশ্বসৃষ্টির উপর আল্লাহ পাকের একমাত্র মালিকানার সংবাদ বহন করে।

আল্লাহ পাকের গুণাবলী যথা তাঁর মহত্ত্ব, শ্রেষ্ঠত্ব এবং মাবুদ হওয়ার গুণের সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ। আর তা হল আল্লাহর বাণী **الرحمن الرحيم** তাই তারা মনে করে যে, **الرحمن الرحيم** অবস্থানের দিক থেকে **رب العالمين**-এর পূর্বে, যদিও বাহাত তা পরে এসেছে। সুতরাং উপরোক্ত বাক্য দুটোর মাঝে কোন প্রকার ব্যবধান আছে বলে মনে করা সমীচীন নয়। আর তাঁরা বলেছেন যে, আরবী ভাষায় শব্দকে অর্থের দিক থেকে পূর্বে আনা এবং ব্যবহারের দিক থেকে পরে আনার বা এর বিপরীত করার দৃষ্টান্ত অগণিত। যেমন কবি জারীর ইবন আভিয়া বলেছেন,

طاف الخيال وابن مالك لماما - فارجع لزورك بالسلام سلاما -

মূলতঃ বাক্যটি ছিল **الخيال لماما وابن مالك**। অর্থঃ “কল্পনা বিচরণ করে পাগলপারা হুগে অথচ তুমি কোথায় এবং সে কোথায়? অতএব হোমার সাক্ষাতকারীর জন্য সালামের উত্তরে সালাম দিও।” যেমন আল্লাহ তাআলা তাঁর পবিত্র কিতাবে ইরশাদ করেছেনঃ

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قبيها -

মূলতঃ আয়াতটি ছিল **الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب قبيها**। অর্থঃ “সকল প্রশংসা আল্লাহ তাআলাই যিনি তাঁর বান্দার উপর এই কিতাব নাযিল করেছেন এবং যিনি এতে কোন অসংগতি রাখেননি, বরং একে তিনি করেছেন সুপ্রতিষ্ঠিত” (সূরা কহফঃ ১)

কর্মফল বসের দিমালিক (**مالك يوم الدين**)

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **مالك** শব্দের পাঠ নিয়ে ক্বিরাআত বিশেষজ্ঞদের মতবিরোধ আছে। কেউ শব্দটিকে **مالك** (আলিফ ব্যতীত), কেউ **مالك** (যের বিশিষ্ট কাফ-এর সাথে) এবং কেউ **مالك** (যের বিশিষ্ট কাফ-এর সাথে) ও পড়ে থাকেন। এসব ক্বিরাআত বাঁদের থেকে বর্ণিত আছে। তাঁদের রিওয়ায়েতগুলো বিস্তারিত ভাবে আমি ক্বিরাআতের কিতাবে উল্লেখ করেছি। সেখানে আমার মনোনীত ক্বিরাআতের উপর আলোকপাত করার সাথে সাথে এর বিশুদ্ধতার কারণটিও সুস্পষ্টভাবে বলে দিয়েছি। সুতরাং এখানে তার পুনরাবৃত্তি করার কোন প্রয়োজন মনে করছি না।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, **رب العالمين** বলে সকল মানব ও জিন জাতিকেই বদ্বান হয়েছে। তিনি আরও বলেছেন **رب العالمين**-এর অর্থ হল সকল মানব ও জিন জাতির প্রভু। হযরত সাঈদ ইবন জুবায়র (র) থেকে আল্লাহর বাণী **رب العالمين**-এর ব্যাখ্যা বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেছেন, এর অর্থ হল মানব ও জিন জাতি। তাঁর থেকে **رب العالمين** সম্পর্কে আরও বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেছেন, আদম সন্তান, সকল মানব ও জিন জাতির প্রতিটি দলই হল পৃথক পৃথক ভাবে একটি **عالم**। মুজাহিদ থেকে **رب العالمين**-এর ব্যাখ্যা বর্ণিত আছে যে তিনি বলেছেন, **رب العالمين**-এর অর্থ হল সকল মানব ও জিন জাতি। সুফয়ান থেকে জর্নৈক ব্যক্তি মুজাহিদের সূত্রে অনুরূপ বর্ণনা করেছেন। প্রখ্যাত তাবিঈ হযরত কাতাদা (র) **رب العالمين**-এর ব্যাখ্যা বলেছেন যে, প্রত্যেকটি জাতিই হল এক একটি **عالم**।

হযরত আবুল আলিয়া (র) থেকে আল্লাহর বাণী **رب العالمين**-এর ব্যাখ্যা বর্ণিত আছে, তিনি বলেছেন, ইনসান একটি **عالم** এমনি ভাবে জিনও একটি আলম। এ ছাড়াও (তিনি সংশয় প্রকাশ করে বলেছেন) যমীনে বিচরণকারী ফিরিশতাদের রয়েছে আঠার বা চৌদ্দ হাজার ‘আলম। যমীন চতুর্কোণ বিশিষ্ট, এর প্রতিটি কোণেই রয়েছে সাড়ে তিন হাজার **عالم**। যেকোনো আল্লাহ পাক তাঁর ইবাদতের জন্য সৃষ্টি করেছেন। হযরত ইবন জুবায়র (র) থেকে **رب العالمين**-এর ব্যাখ্যা বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেছেন, এর অর্থ মানব ও জিন জাতি।

الرحمن الرحيم-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **بسم الله الرحمن الرحيم**-এর ব্যাখ্যা **الرحمن الرحيم** সম্পর্কেও আমি বিস্তারিত আলোচনা করেছি। তাই দ্বিতীয়বার এ স্থানে এর পুনরাবৃত্তি করা নিঃপ্রয়োজন মনে করি না এবং এ ক্ষেত্রে কেন শব্দ দু'থেকে পুনরায় উল্লেখ করা হল সে আলোচনাও প্রয়োজন। কেননা আমরা **بسم الله الرحمن الرحيم**-কে সূরা ফাতিহার অংশ বলে মনে করি না। যদি করতাম তাহলে অবশ্য আমাদের উপর প্রশ্ন হত যে, কেন **الرحمن الرحيم**-কে এ ক্ষেত্রে পুনরায় উল্লেখ করা হয়েছে? অথচ **بسم الله الرحمن الرحيم**-এর মধ্যে **الرحمن الرحيم** শব্দদ্বয়ের দ্বারা ই আল্লাহ তাআলা তাঁর নিজের পবিত্র সন্তার প্রশংসা করেছেন এবং স্থানগত দিক থেকেও আয়াত দুটো একটি অপরটির অতি সন্নিহিতে অবস্থিত। এ কথাটি আমাদের জন্য একটি বিবাত দলীল ঐ সমস্ত লোকদের বিবৃতি যারা দাবী করেন যে, **بسم الله الرحمن الرحيم** হল সূরা ফাতিহার অংশ। কেননা বিষয়টি যদি এমনই হত তবে কোন ফাসিলা বা দূরত্ব ব্যতীতই একটি আয়াত একই অর্থ এবং একই শব্দের সাথে দ্বিতীয় বার উল্লিখিত হওয়া অপরিসংখ্য হয়ে দাঁড়ায়। অথচ বিপরীতমুখী অর্থসম্পন্ন নিকটবর্তী এক শব্দ বারবার উল্লিখিত দুটি আয়াত, কুরআন শরীফে কোথাক্ত নেই। তবে পূর্বাপর সম্পর্কহীন কোন বাক্য থাকা অবস্থায় একই সূরায় একই আয়াত বারবার উল্লিখিত হতে পারে প্রয়োজনীয় ব্যবধান রেখে। কিন্তু **الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم** এবং **الرحمن الرحيم**-এর মধ্যকার **بسم الله الرحمن الرحيم**-এর মধ্যকার **الرحمن الرحيم**-এর মাঝে তেমন কোন ব্যবধান নেই। সুতরাং **الرحمن الرحيم** সূরা ফাতিহার আয়াত-এ কথা দাবী করা ঠিক নয়।

যদি কেউ বলেন, দুই **الرحمن الرحيم**-এর মাঝে **الحمد لله رب العالمين** আয়াতই তো ব্যবধান, তবে এর উত্তরে বলা যায়, **الرحمن الرحيم** যদিও শব্দগত দিক থেকে পরে এসেছে কিন্তু অর্থগত দিক থেকে তার অবস্থান আগে। অর্থগত দিক থেকে মূল বাক্য হল,

প্রতি তিনি সন্তুষ্ট (সূরা আল-আম্বিয়া : ২৪)।

যদি কেউ সন্দেহ করে যে, এখানে তো رب العالمين বলে আল্লাহ'র ইহকালীন প্রভুত্বকেই বদ্বান হয়েছে, পরকালীন প্রভুত্ব নয়—তাই প্রয়োজন দেখা দিয়েছে একথা বলে দেয়ার যে, যেমনিভাবে তিনি ইহকালে জগৎসমূহের মালিক তেমনিভাবে পরকালেও তিনি জগৎসমূহের মালিক। আর এ কথাটিই প্রকাশ করেছেন তিনি يوم الدِّين বলে। কারণ কুরআন, হাদীস এবং বুদ্ধি ভিত্তিক প্রমাণাদি ব্যতীত এহেন সন্দেহ পোষণকারী ব্যক্তির সন্দেহ যদি সঠিক হয় যে, رب للعالمين-এর অর্থটি ইহ জগতে আল্লাহ'র প্রভুত্বের সংবাদ দেয়ার মাঝেই সীমিত পর জগতের প্রভুত্বের সংবাদ দেয়া এ বাক্যাংশের মূল উদ্দেশ্য নয়—তাহলে অন্যদের জন্য একথা বলাও ঠিক হবে যে, رب العالمين-এর অর্থ হল, আল্লাহ, তৎকালীন জগৎসমূহের রব যখন উক্ত বাক্যাংশটি নাযিল হয়েছে। তবে এ

(হে মুহাম্মাদ! বলুন, প্রশংসা মাত্রই আল্লাহর জন্য যিনি বিশ্বজগতের প্রতিপালক, যিনি পরম দরদার ও দাতা, কর্মফল দিবসের মালিক। হে মুহাম্মাদ! পুনরায় বলুন, আমরা শুধু তোমারই ইবাদত করি এবং শুধু তোমারই সাহায্য চাই)।

অধিকন্তু আরবদের একটি প্রচলিত নিয়ম হচ্ছে এই যে, যখন তারা কোন কিছু বর্ণনা করেন বা যাকে সংশ্লিষ্ট কোন ঘটনা বর্ণনা করার নির্দেশ দেন তখন তারা বর্ণনার ধারা পরিবর্তন করেন। যথা **خطاب** (মধ্যম পুরুষ) থেকে **غائب** (নাম পুরুষ)-এর দিকে কিংবা **غائب** (নাম পুরুষ) থেকে **خطاب** (মধ্যম পুরুষ)-এর দিকে প্রত্যাবর্তন করেন। যেমন তারা কোন ব্যক্তিকে উদ্দেশ্য করে বলে থাকেন **لوقت لوقت** এবং **لوقت لوقت** ইত্যাদি। তাহলে উক্ত ব্যক্তি **يوم الدين** -এর **مالك** -এর ঐ-এর দিকে পড়াতে কোন প্রকার জটিলতাই অনুভব করতেন না।

يوم الدين -এর **مالك** -এর ঐ-এর দিকে পড়ে পুনরায় **يوم الدين** বলে **خطاب** -এর দিকে ধাবিত হওয়ার দৃষ্টান্ত ও বিরল নয়। আরবী বাক্যে আব্দ কাবীর হুদ্যালীর কবিতায়ও এর দৃষ্টান্ত রয়েছে :

يا لهف نفسي كان جليدة خالداً — وبياض وجهك الماترب الاعفر -

কবিতার প্রথমংশে **خالد** নাম পুরুষ উল্লেখ থাকা সত্ত্বেও কবিতার শেষাংশে **وجهك** বলে কবি **خطاب** বা মধ্যম পুরুষের দিকেই প্রত্যাবর্তন করেছেন। অনুরূপ ভাবে লাবীদ ইব্ন রাযীআ বলেছেন :

بأنت تشكي إلى النفس مجيشة — وقد حملتك مبعداً بعد مبعداً -

এখানেও **غائب** বা নাম পুরুষ সম্পর্কে সংবাদ দেওয়ার পর কবি **النفس** বা মধ্যম পুরুষের প্রতি ধাবিত হয়ে কাব্য রীতিতে নতুনত্বের সংযোজন করেছেন।

অনুরূপ পাঠ প্রক্রিয়া সর্বাধিক সত্য ও নিখুঁতভাবে প্রমাণিত আল্লাহ পাকের কালামে রয়েছে :

حتى إذا كنتم في الفلك وجرين — بمرح طرفة -

“এবং তোমরা যখন নৌকারোহী হও এবং অনুকূল বাতাসে এগুনো যখন তাদের নিয়ে বয়ে চলে...” (সূরা ইউনুস : ২২)।

উল্লেখিত আয়াতে প্রথমে **إذا كنتم** বলে সম্বোধন সূচক ক্রিয়া ব্যবহার করার পর **وجرين** -এর স্থলে **غائب** বা নাম পুরুষের দিকে প্রত্যাবর্তন করা হয়েছে। আরবী কবিতা এবং আরবী বাক্যের মাঝে এ ধরনের পাঠ প্রক্রিয়া পরিবর্তনের অসংখ্য ও অগণিত উদাহরণ বিদ্যমান রয়েছে। সবগুলো এখানে সম্মিলিত করা সম্ভব নয়। তবে বুদ্ধিমান জ্ঞানী জনের জন্য—এ কটি উদাহরণই যথেষ্ট বলে মনে করছি।

উল্লেখিত আলোচনার প্রেক্ষিতে সন্দেহভাবের একথাই প্রতিভাত হচ্ছে যে, **يوم الدين** -এর **مالك** -এর ঐ-এর দিকে পড়া শুদ্ধ নয়। এ বিষয়ে কুরআত বিশেষজ্ঞগণ ও বিদ্বৎ আলোচনায় সকলেই একমত।

১-৩-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, **يوم الدين** শব্দটি এখানে হিসাব-নিকাশ এবং কর্মফল প্রদানের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এ অর্থে শব্দটি বহুল ব্যবহৃত বিধায় আরবের বিভিন্ন কবি-সাহিত্যিকও তা ক্ষেত্র বিশেষে এ অর্থেই প্রয়োগ করেছেন। যেমন কবি কা'ব ইবন জু'আয়ল বলেছেন,

إذا رمسونا رميهم — ودناهم مثل ما أرضونا -

(যখন তারা আমাদের প্রতি বর্শা নিক্ষেপ করে তখন আমরাও তাদের প্রতি বর্শা নিক্ষেপ করি তারা যেমন আমাদের খণ দেয়, আমরাও তেমন তাদের প্রতিদান দেই)। অপর এক কবি বলেছেন :

واعلم وايقن ان ملكك زائل — واعلم بانك ما قد بين قلدان -

(জেনে রাখ এবং বিশ্বাস কর, তোমার ক্ষমতা চিরস্থায়ী নয় এবং এও জেনে নাও, যেমন কর্ম তেমন ফল)। আল-কুরআনেও **يوم الدين** শব্দটি এ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন ইরশাদ হয়েছে,

كلا بل تكذبون بالدين (يـمـنى بالجزاء) وان علمكم ليحفظن -

(যেহেতু মা'আমলুন মিন'ল'আমাল)

“না, কখনো নয়, তোমরা তো কর্মফল দিবসকে অস্বীকার কর। আশ্যই আছে তোমাদের উপর উত্তরাধার্যগণ (সূরা ইনফিতার : ৯)।” (অর্থাৎ অস্বীকার তোমাদের কর্মের পুণ্যানুপুণ্য পরিসংখ্যান নেয়া হবে)।

আল্লাহ তাআলা আরো বলেছেন, **فلولا ان كنتم غير مدينين** “অতঃপর যদি তোমাদের হিসাব-নিকাশ না হবারই হয়”—(সূরা ওয়াফিরা : ৮৬)।

প্রতিদান এবং হিসাব-নিকাশ ব্যতীত **يوم الدين** শব্দের আরো বহু অর্থ আছে। যথাস্থানে তা বিস্তারিত ভাবে উল্লেখ করব ইনশাআল্লাহ।

يوم الدين -এর ব্যাখ্যায় আমি যা কিছু বলছি পূর্ববর্তী তাকসীরকারদের থেকেও অনুরূপ ব্যাখ্যা বর্ণিত আছে। উদাহরণ স্বরূপ কয়েকটি আয়াত (হাদীস) নিম্নে পেশ করলাম :

عن الضحاك عن عبد الله بن عباس (يوم الدين) قال يوم حساب الخلائق وهو يوم القيامة وليدتهم باعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر الا من عفا عنه فالامر اياه ثم قال (الا له الخلق والناس) -

“ইমাম দাহহাক হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণনা করেন যে, তিনি **يوم الدين** -এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, **يوم الدين** হল সৃষ্টি জগতের হিসাব-নিকাশের দিন। অর্থাৎ কিয়ামতের দিন—যে দিন প্রত্যেক ব্যক্তিকে তার কর্ম অনুপাতে ফল দেয়া হবে। যদি তাদের কাজ কল্যাণকর হয় তাহলে প্রতিদানও হবে কল্যাণকর। আর যদি তাদের কাজ অকল্যাণকর হয় তাহলে প্রতিদানও অকল্যাণকর হবে।

নিকট এ ধরনের সাহায্য চাওয়া বান্দার জন্য বৈধ, কেননা আল্লাহ তাআলা বান্দার উপর যে সমস্ত ফারায়েয নির্ধারণ করেছেন এবং যে সমস্ত ইবাদতের দায়িত্বভার অর্পণ করেছেন এগুলো আদায় করার জন্য অঙ্গ-প্রত্যঙ্গে যোগ্যতা সৃষ্টি করার পাশাপাশি বান্দাদেরকে প্রার্থিত বস্তুসমূহ প্রদান করা নিঃসন্দেহে আল্লাহর বিশেষ অনুগ্রহ এবং অপরিসীম দয়া। আল্লাহ যদি তাঁর কোন বান্দাকে তাঁর অধ্যাত্ম এবং ইলাহীর প্রেম থেকে বিমুখতার ফলে স্বীয় অনুগ্রহ হতে বঞ্চিত করে দেন অথবা তিনি যদি কারো প্রতি তার আনুগত্য এবং প্রেমের চরম প্রকাশ্য প্রদর্শনের ফলে স্বীয় অনুগ্রহের দ্বার উন্মোচন করে দেন তাহলে এতে তাঁর ব্যবস্থাপনার কোন প্রকার ত্রুটি এবং নির্দেশনামার বিন্দু মাত্র অবিচার হওয়ারও সম্ভাবনা নেই। এসব সত্ত্বেও আল্লাহর আনুগত্য করার ব্যাপারে তাঁর সাহায্য প্রার্থনা করার জন্য আল্লাহ কতৃক বান্দাদেরকে আদেশ করা এবং আল্লাহর হুকুমের যথার্থতা অনুধাবনে মূর্খ ব্যক্তির অসমর্থতা হতে পারে। এতে অস্বাভাবিকতার কিছু নেই। অধিকন্তু উক্ত আগাতে আল্লাহ তাঁর বান্দাদেরকে **إياك نعبد وإياك نستعين** বলে ইবাদতের ক্ষেত্রে তাঁর নিকট সাহায্য চাওয়ার যে নির্দেশ দিয়েছেন এতে প্রশ্নকারী ব্যক্তিদের উত্থাপিত অভিযোগের জাতির সুস্পষ্ট প্রমাণাদি বিদ্যমান রয়েছে এবং বিদ্যমান রয়েছে তাকসীরের প্রবক্তা কাদারিয়াদের দ্বারা আকীদার জুলুম নিদর্শন—যারা কাজ করা বা না করার ব্যাপারে যোগ্যতা এবং সহযোগিতা প্রদান করার পূর্বে আল্লাহ কতৃক বান্দাদের প্রতি কোন নির্দেশ দেয়া কিংবা কোন দায়িত্ব অর্পণ করাকে অসম্ভব এবং অযৌক্তিক বলে মনে করে।

পক্ষান্তরে বিষয়টি যদি তাই হয়, যেমন তারা বলেছেন, তাহলে ইবাদতের ক্ষেত্রে আল্লাহর নিকট হতে সাহায্য লাভের আকর্ষণ এবং অনুপ্রেরণাটি সম্পূর্ণভাবে বিনষ্ট হয়ে যাবে। কারণ তাদের মতানুসারে আল্লাহর পক্ষ হতে আদেশ, নিষেধ এবং দায়িত্ব অর্পণ করার পর—বান্দাকে সাহায্য করা আল্লাহর জন্য অপরিহার্য হয়ে দাঁড়ায়, চাই বান্দা সাহায্য প্রার্থনা করুক অথবা না করুক, এমনকি তাদের দৃষ্টিভঙ্গী হিসাবে সাহায্য না করা জুলুমেরই নামান্তর। তাদের কথানুসারে যে ব্যক্তি আল্লাহর নিকট সাহায্য চাওয়া যেন তিনি তার প্রতি জুলুম না করেন। অথচ পব্‌সুরী মুসলিম বিশেষজ্ঞগণ **اللهم انا نستعين بك** বাক্যটিকে বিশুদ্ধ এবং **لا تضر عنا** বাক্যটিকে অশুদ্ধ বলে মত প্রকাশ করেছেন। বিশেষজ্ঞগণের এ দ্ব্যর্থহীন অভিব্যক্তি উপরোক্ত মতবাদের জাতির জন্য সুস্পষ্ট প্রমাণ। কারণ তাদের বক্তব্যানুসারে দ্ব্যর্থহীন বক্তার কথা **اللهم انا نستعين بك** এর অর্থ হবে **لا تتركنا**—(হে আল্লাহ! আমাদের প্রতি সাহায্য বন্ধ করো না, যা বন্ধ করা তোমার পক্ষে জুলুমেরই শামিল)।

যদি প্রশ্ন করা হয় যে, ‘ইবাদত’ আল্লাহ-পাকের সাহায্য দ্বারাই সম্পন্ন হয় এবং **عمل وعبادة** **إياك نعبد وإياك نستعين** এর উপর **إياك نعبد** পূর্বে উল্লেখ না করে **إياك نستعين** এর পূর্বে সংযোজন করা হয়েছে?

উত্তরঃ এ কথা সর্বজনবিদিত যে, বান্দা ইবাদতের সুযোগ তখনই পায় যখন সে আল্লাহর পক্ষ হতে সাহায্যপ্রাপ্ত হয়, এবং বান্দা ততক্ষণ পর্যন্ত আবেদের পর্যায়ে উন্নীত হতে পারে না, যতক্ষণ পর্যন্ত সে আল্লাহর পক্ষ হতে সাহায্য প্রাপ্ত না হয়। আর এ কথাও সত্য যে, ইবাদত সংঘটিত হওয়াকালীন সময়েই সে সাহায্যপ্রাপ্ত হয় আল্লাহর পক্ষ হতে। সুতরাং পূর্বাপর সকল অবস্থাই এখানে একই পর্যায়ভুক্ত, **إياك نعبد**—**إياك نستعين** এর ফলে এখানে কোন জটিলতা সৃষ্টি হয় না। যেমন কোন জটিলতা

নেই নিম্নবর্ণিত আরবদের কথিত বাক্যসমূহে, যেমনিভাবে **إذا قضى حاجتك فاحسن اليك** (যখন সে তোমার প্রয়োজন মিটিয়ে দিল, তখন সে তোমার প্রয়োজন পূরণে সহায়তা করল) এবং **قضيت حاجتي فاحسنت الي** (তুমি আমার প্রয়োজন মিটিয়ে আমার প্রতি এহসান করেছ) বলা জায়েয। অনুরূপভাবে **احسان** এর কথা পূর্বে উল্লেখ করে বর্ণনা প্রক্রিয়া পরিবর্তন করে **احسنت الي فاقضيت حاجتي** (তুমি আমার প্রতি ইহসান করে আমার প্রয়োজন মিটিয়ে দিয়েছ) বলাও জায়েয। কেননা কেউ তোমার জন্য **قضى حاجات** (প্রয়োজন পূরণে সহায়ক) হতে পারবে না যদি সে তোমার প্রতি **محسن** (উপকারী) না হয় এবং তোমার প্রতি কেউ **محسن** ও হতে পারবে না—যদি সে **قضى حاجات** না হয়।

সুতরাং **اللهم انا اياك نعبد فاعنا على عبادتك** (হে আল্লাহ! নিশ্চিতই আমরা তোমার ইবাদত করি, অতএব তোমার ইবাদতে আমাদেরকে সাহায্য কর) এবং **اللهم اعنا على عبادتك** (হে আল্লাহ, আমাদেরকে তোমার ইবাদতে সাহায্য কর, আমরা তোমারই ইবাদতকারী)—উভয়ভাবেই বাক্য ব্যবহার করা ভাষা বিশেষজ্ঞদের নিকট বৈধ।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, কতিপয় অজ্ঞ ব্যক্তি মনে করেছে যে, শব্দগত দিক থেকে যদিও **اللهم اعنا على عبادتك** (প্রথম) কিন্তু অর্থগত দিক থেকে তা হল **مؤخر** (পরে) যেমন কবি ইমরুউল কায়স বলেছেনঃ

ولو انما اعنى لادنى معيشة - كفنى ولم الالمب قليل من المال

কবিতার দ্বিতীয় চরণে **المال** হল **عبارت** এবং শব্দগত এবং বাহ্যিক দিক থেকে যদিও **المال** (প্রথম) কিন্তু অর্থগত দিক থেকে **المال**—**المال** হল **المال** (প্রথম)। অর্থাৎ **المال** এর ক্ষেত্রে উপরোক্ত চরণে যেমনটি ঘটেছে **المال** এর ক্ষেত্রেও এমনটিই ঘটেছে।

এ অহেতুক ধারণা নিরসন কল্পে ইমাম তাবারী (র) বলেন, আগাতটি একদিকে যেমন **المال** ও **المال** এর দোষ থেকে মুক্ত, এমনিভাবে কবি ইমরুউল কায়সের কবিতার সাথেও এর কোন সম্বন্ধ নেই। কারণ, স্বল্প সম্পদ মানুষের জন্য যথেষ্ট হওয়া সত্ত্বেও কখনো কখনো সে অধিক সম্পদের অনুরোধ ব্যস্ত হয়ে পড়ে। এতে বদ্বা যাচ্ছে যে, প্রয়োজন পরিমাণ মাল বিদ্যমান থাকার ফলে অধিক উপার্জনে আত্মনিয়োগ করা বজ্রনীর নয়। যদি এমন হত তাহলে উহাকে ঐ ইবাদতের নজীর এবং সদৃশ বলে ধরে নেয়া যেত, যার অস্তিত্বের সাথে **المال** এর অস্তিত্ব এবং **المال** এর অস্তিত্বের সাথে যার অস্তিত্ব অঙ্গাঙ্গীভাবে জড়িত। অধিকন্তু শব্দ দুটো যেহেতু একটি অপরটির জন্য **المال** বা নির্দেশক নয়, তাই শব্দ দুটো থেকে প্রথমোক্ত শব্দটি যথাস্থানে বর্ণিত আছে—এ কথা মেনে নেয়ার মাঝেই নিহিত আছে বাক্যের বিশুদ্ধতা। সুতরাং ধারণাকারীর এ ধারণা অহেতুক, অবাস্তব এবং অমূলক।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, **اللهم اعنا على عبادتك** এর সাথে **إياك نعبد** উল্লেখ আছে এতদসত্ত্বেও **إياك نستعين** এর সাথে উক্ত

কবিতার প্রথম পংক্তি **إلهي إلهي** -এর অর্থ হল **আল্লাহ হ্যাঁ আল্লাহ**। এখানে **إلهي** শব্দটি **তোমার**-এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অন্য এক কবি বলেছেন,

وَلَا تَجْعَلْنِي هَدَاكَ اٰمِلِيكَ - فَاِنْ لِكُلِّ مَقَامٍ وَقْلًا -

এ কথা সর্বজন জ্ঞাত যে, এখানে কবি **هناك المادى** বলে **فى امرى** **والله لا صابة الحق** অর্থে ব্যবহার করেছেন :

অনুদ্রুপ অর্থে শব্দটি কুরআনুল কারীমেও বিদ্যুত হয়েছে বহুবার। যেমন ইরশাদ হয়েছে, **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** (আল্লাহ তা'আনা অত্যাচারী সম্প্রদায়কে হিদায়েত করেন না)।

এতে প্রতীক্ষমান হয় যে, আল্লাহ্ অত্যাচারী সম্প্রদায়কে সাহায্য করেন না—অর্থাৎ তিনি তাদের উপর আরোপিত **فرض** সমূহ তাদের নিকট বয়ান করেন না।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, বিধি-নিষেধ সন্নিহিত আল্লাহ্‌র ঘোষণা সকল মানুষের জন্যই সমান। তাই আয়াতের উক্ত অর্থ যথাযথ নয়। বরং আয়াতের যথাযথ অর্থ হল لا إله إلا الله ولا شريك له (সত্যকে বরাং করা এবং ইনান গ্রহণ করার জন্য আল্লাহ্‌ অত্যাচারী সম্প্রদায়ের বক্ষকে উন্মুক্ত করেন না এবং তাদেরকে এ কাজের জন্য তত্ত্বকীকও দান করেন না। কোন কোন তাকসীরকার মনে করেন যে, زدنا هداية-এর অর্থ هداية (আমাদের জন্য হিদায়েতকে বাড়িয়ে দিন)। তাবারী (র)-এর মতে এরূপ ব্যাখ্যার পেছনে দুটি কারণের যে কোন একটি অপরিহার্য। এক : হয়তো ব্যাখ্যাকার মনে করেছেন যে, নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম স্বীয় প্রতিপালকের নিকট الزيادة في الإيمان (বর্ণনাশক্তি বৃদ্ধির জন্য) প্রার্থনা করতে আদিষ্ট হয়েছেন ; দুই : অথবা তিনি আদিষ্ট হয়েছেন في الدعوة والموعظة (সাহায্য এবং সামর্থ্য) কামনা করার জন্য। ব্যাখ্যাকার যদি ধারণা করেন যে, নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম স্বীয় প্রতিপালকের নিকট الزيادة في الإيمان-এর জন্য আদিষ্ট হয়েছেন—এহেন ব্যাখ্যা একান্তই অমূলক এবং যুক্তিহীন। কেননা আল্লাহ্‌ পাক বাস্তব নিকট فرائض-এর সম্পূর্ণ বর্ণনা এবং উপবৃত্ত প্রমাণাদি পেশ করা ব্যতীত কখনো বাস্তব উপর কোন দায়িত্বভার অর্পণ করেন না। সুতরাং الهداية-এর অর্থ যদি الزيادة في الإيمان-ই হয়ে থাকে, তাহলে আয়াতের অর্থ দাঁড়াবে এই যে, নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম স্বীয় প্রতিপালকের নিকট তাঁর উপর অর্পিত দায়িত্বসমূহ প্রকাশ করে দেয়ার প্রার্থনা করার জন্য নির্দেশিত হয়েছেন। অথচ এরূপ দু'আ শরী'আত বিরোধী বলে বিবেচিত। এজন্য যে, আল্লাহ্‌ পাক দায়িত্ব সম্বন্ধে অবগ না করে কখনো কোন ব্যক্তির উপর কোন দায়িত্বভার অর্পণ করেন না। অথবা এ ব্যাখ্যা অনূপাতে যেহেতু আয়াতের অর্থ এই হয় যে, যে সমস্ত বিধান এখনো তাঁর উপর আরোপ করা হয়নি, তা আরোপ করার ব্যাপারে আল্লাহ্‌র নিকট প্রার্থনা করার জন্য তিনি আদিষ্ট হয়েছেন। তাই উক্ত ব্যাখ্যা কোন ক্রমেই গ্রহণযোগ্য নয়। এ ব্যাখ্যার অসাড়তা সম্পর্কে এতটুকু বলে দেয়াই যথেষ্ট যে, لا إله إلا الله والصراط المستقيم-এর অর্থ لا إله إلا الله وحده لا شريك له (অলংঘনীয় আদেশ ও অপরিহার্য বিধানসমূহ) নয়।

আর তাকসীরকার যদি اهدنا -এর অর্থ زدنا هداية এ কারণে বলেন যে, নবী করীম সাল্লাল্লাহু
আলাইহি ওয়া সাল্লাম স্বীয় প্রতিপালকের নিকট الزيادة في المعونة والتوفيق কামনা করার জন্য

নির্দেশিত হয়েছেন—তাহলে এ কথাটিও দুই অঙ্গীকার হতে খালি নয়। হয়তো তার এ প্রার্থনা অতীত বিষয়বস্তুর সাথে সম্পৃক্ত থাকবে অথবা সম্পৃক্ত থাকবে তা ভবিষ্যত কাষকলাপের সাথে। বহুতঃ অতীত কাষকলাপের কাষ আদায় করার সময় معمود-এর প্রতি বান্দার প্রয়োজনের কথা তুলে ধরার প্রাক্কালে যদি প্রার্থনাকারী জানে যে, এ আধিক্যের প্রার্থনা মূলতঃ ভবিষ্যত জীবনের জন্যই নির্ধারিত—তাহলে আগ্রাতের ব্যাখ্যা আমি যা পূর্বে উল্লেখ করেছি তাই সঠিক এবং নিভুল। অর্থাৎ আগ্রাতের অর্থ হল ভবিষ্যত জীবনে আল্লাহর দেয়া দায়িত্ব যথাযথভাবে আদায় করার জন্য বান্দার পক্ষ হতে স্বীয় প্রতিপালকের নিকট প্রার্থনা করা এবং তওফীক কামনা করা। উক্ত ভাষ্যের নিভুলতায় মধ্য দিয়ে কাদারিয়া সম্প্রদায়ের বিজ্ঞান্তির কথাটিও সুস্পষ্টভাবে প্রতিভাত হয়। তারা মনে করে, প্রতিটি দায়িত্বপ্রাপ্ত এবং আদিষ্ট ব্যক্তিই দায়িত্ব প্রাপ্তির পূর্বেই আল্লাহর পক্ষ হতে সাহায্য-প্রাপ্ত হয়ে থাকে। ফলে তাদের ধারণা হতে কোন فرض কাজ আজাম দেয়ার জন্য আল্লাহর নিকট সাহায্য প্রার্থনা করার কোন প্রয়োজন বাকী থাকে না বান্দার জন্য। ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, কাদারিয়াদের উক্তিকে মেনে নিলে لا تسمعون وایاک نعبد وایاک نستعین এবং اهدنا الصراط المستقیم হলে, আগ্রাত দুটো অর্থহীন হয়ে পড়ে। অথচ আগ্রাতদ্বয়ের যে ব্যাখ্যা আমি পূর্বে উল্লেখ করেছি—এর বিশুদ্ধতার ভিতর দিয়ে কাদারিয়াদের অহেতুক উক্তিটিও সুস্পষ্টভাবে প্রতীয়মান হয়ে যায়।

اسلكنا طريق الجنة في اشد الحرى المميتة-এর অর্থ হল কোন কোন ব্যাখ্যাকারের মতে চলদন পরকালীন জাহান্নামের পথে এবং সে পথেই আমাদেরকে

আরও কবি তারফা গা ইব্নুদুল আবদেদে কবিতায়ও শব্দটি এ অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে :

لعبت بعدى السور به - وجرى فى رنق رهمه -

المفتي عقل يعيش به ——— حديث قهلهي مرقوم -

الله ৩ এর অর্থ হল পবিত্রজে ঘাটে অবতরণ করা। ইমাম আব্দু জা'ফর তাবারী (র) বলেন, পূর্বোক্ত আয়াত **إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ** এবং সমস্ত মুফাস্সিরের অভিমত হিসাবে আলোচ্য আয়াতের উক্ত ব্যাখ্যা প্রাপ্ত বলে প্রমাণিত হয়। কারণ সাহাবা এবং তাবিঈ মুফাস্সিরগণ সকলেই একমত যে, আলোচ্য আয়াতে **صِرَاطَ**-এর অর্থ তা নয় যা পূর্ববর্তী ব্যক্তি বলেছেন। পক্ষান্তরে **إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ**-এর শিক্ষা হল ইবানতের জন্য বাশ্বা কহ'ক আল্লাহর নিকট সাহায্য চাওয়া। এমনিভাবে **اهْدِنَا**-এর শিক্ষা হল ভবিষ্যৎ জীবনে হিদায়েতের উপর অটল থাকার জন্য স্বীয় মা'বুদ আল্লাহর নিকট প্রার্থনা করা। আরবী ভাষায় **اهْدِنَا** শব্দটি কোথাও নিজেই **اهْدِنَا** বা সক্রম'ক ক্রিয়ারূপে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন **اهْدِنَا الصِّرَاطَ** কোথাও **اهْدِنَا**-এর সঙ্গে **اهْدِنَا** বা সক্রম'ক ক্রিয়ারূপে

ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন الطريق الى الله-এর দ্বারা কোথাও শব্দটি لام-এর দ্বারা الله-এর ব্যবহার করা হয়েছে। যেমন الطريق الى الله-এর ব্যবহার বিধি কুরআনেও বিদ্যমান রয়েছে, ইরশাদ হয়েছে, **وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا** (এবং তারা বলবে, প্রশংসা মাত্রই আল্লাহর)। যিনি

আমাদেরকে এর পথ দেখিয়েছেন। তিনি অন্যর ইরশাদ করেছেন, **اجتبهوا هذه الى صراط**

(আল্লাহ্ তাকে মনোনীত করেছিলেন এবং তাকে পরিচালিত করেছিলেন সরল পথের দিকে)। তিনি আরো ইরশাদ করেছেন, **اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** (আমাদেরকে সরল পথে পরিচালিত করুন)। অনুরূপ ব্যবহার রীতি আরবী ভাষার ব্যাপক এবং আরবী ভাষার সবটাই বিদ্যমান। জনৈক কবি বলেছেন,

استغفر الله ذنباً لست محصيه — رب اعبد الله الوجه والعمل —

এখানে الله-এর অর্থ হল استغفر الله-এর অর্থ হল الله-এর ইরশাদ করেছেন, **وَمَا تَنْبَأكَ** (তুমি তোমার গুণাহর জন্য ক্ষমা চাও)। অনুরূপ শিবরান গোত্রের নাবিগাহ নাম্নী মহিলা কবি বলেছেন

فهدونا العير المذل بحضره — قبل الونى والاشعب النباح —

এখানে الله-এর অর্থ হচ্ছে فهدونا لنا মোটকথা আরবী গদ্যে ও পদ্যে এ ধরনের বাকরীতি অসংখ্য ও অগণিত। অনুরূপের জন্য আমার গণকৃত উদাহরণগুলোই যথেষ্ট।

এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এই ব্যাপারে সমস্ত তাফসীরকারগণ একমত যে, **الصراط** ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এই ব্যাপারে সমস্ত তাফসীরকারগণ একমত যে, **الصراط** এর অর্থ হলো, সেই সরল, সঠিক ও সুস্পষ্ট পথ, যার কোন অংশই বাঁকা নয়। আরবী অভিধানেও শব্দ দুটোর অর্থ তাই। এ প্রসঙ্গে কবি জারীর ইব্ন আতিয়া আল-খাতফী বলেছেন,

امير المؤمنين على صراط — اذا اوج الموارد مستقيم —

এখানে الله-এর অর্থ হল الله-এর দ্বারা সত্য পথ বুদ্ধানো হয়েছে। যদুয়াইবের পিতা হুযালী অনুরূপ বলেছেন,

صبيحنا ارضهم بالخيل حتى — فركنا ما ادق من الصراط —

এমনিভাবে কবি রাজিষ এর কথ্য ও বলা যেতে পারে। কবি বলেছেন, **الصراط القاصد** ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **الصراط** এর ব্যাখ্যা ও বিশ্লেষণে পূর্বে আমি যে

মতামত উল্লেখ করেছি—এ সম্পর্কে অসংখ্য ও অগণিত প্রমাণাদি আমার নিকট রয়েছে। তবে উল্লিখিত প্রমাণাদিই সুধী ও পাঠকদের জন্য যথেষ্ট। **صراط** এর ব্যবহার আরবদের ব্যবহার পদ্ধতিতে কথা এবং কাজের উপরও হয়ে থাকে। আবু **صراط** এর বিশেষণ কখনো 'সোজা' হয় এবং কখনো 'বাঁকা' হয়। তবে আমার নিকট **الصراط المستقيم** এর সঠিক ব্যাখ্যা এই যে, হে আল্লাহ্! আমাদেরকে এমন কাজে সাহায্য করুন, তওফীক দিন, যা আপনার পছন্দীয় এবং যে কাজ ও কথার ব্যাপারে আপনি তওফীক দিয়েছেন আপনার অনুগ্রহীত বান্দাদেরকে। এটাই সিরাতে মুসতাকীম। কেননা নবী, সিদ্দীক, শহীদ এবং সং প্রকৃতির লোকদেরকে যে কাজের জন্য তওফীক দেওয়া হয়েছে, প্রকৃতপক্ষে তাকে তওফীক দেওয়া হল ইসলাম ও রসুলগণের সত্যতা সর্বতোভাবে স্বীকার করার জন্য, আল-কুরআনকে সুদৃঢ়ভাবে ধারণ করার জন্য, আল্লাহর নির্দেশাবলী নতশিরে মেনে চলার জন্য, আল্লাহর নিষিদ্ধ বিষয় হতে বিরত থাকার জন্য, এবং নবী করীম সাল্লাল্লাহু ওয়া সাল্লাম, তাঁর চার খলীফা-আবু বাকর, উমার, উছমান ও 'আলী—এবং আল্লাহর সমস্ত সং বান্দাদের পথে চলার জন্য। বস্তুতঃ এ সবার প্রত্যেকটিই হচ্ছে সিরাতে মুসতাকীম। সিরাতে মুস্তাকীম সম্পর্কে পূর্ববর্তী এবং পরবর্তী মফাসসিরদের বহু ব্যাখ্যা বর্ণিত হয়ে আসছে। তবে আমার উল্লিখিত ব্যাখ্যাটি সবগুলোকেই বুঝায়।

সম্পর্কে বর্ণিত হাদীসগুলো নিম্নরূপঃ

হযরত আলী (রা) বলেছেন, প্রিয়নবী হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু ওয়া সাল্লাম কুরআন সম্পর্কে আলোচনা করত বলেছেন যে, এটাই সিরাতে মুসতাকীম।

হযরত আলী (রা) বলেছেন, আল-কুরআনই হ'ল সিরাতে মুসতাকীম।

হযরত আবদুল্লাহ (রা) বলেছেন, সিরাতে মুসতাকীম হ'ল আল্লাহর কিতাব।

হযরত জাবির ইব্ন আবদিল্লাহ (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, **صراط المستقيم** এর ভাবার্থ হচ্ছে ইসলাম বা আকাশ ও পৃথিবী এবং এ-দুয়ের মধ্যবর্তী সমুদয় বস্তু হতে প্রশস্ততম।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, (একদা) হযরত জিবরাঈল (আ) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু ওয়া সাল্লামকে সম্বোধন করে বলেছেন, হে মুহাম্মাদ! বলুন **اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** (আমাদেরকে হেদায়েতের পথে পরিচালিত করুন) এবং তা-হ'ল আল্লাহর দীন যার মধ্যে কোন বক্রতা নেই।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) আল্লাহর বাণী **اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** এর ব্যাখ্যা বলেছেন, তা হচ্ছে ইসলাম।

ইব্নুল হানাফিয়া (র) আল্লাহর বাণী **اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** বলেছেন যে, এর ভাবার্থ হচ্ছে আল্লাহর ঐ দীন যা ব্যতীত অন্য কোন দীন গ্রহণযোগ্য নয়।

হযরত ইব্ন মাসউদ (রা) সহ আরো কতিপয় সাহাবীর মতে **اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** এর অর্থ ইসলাম।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা)-এর মতে **صراط المستقيم** হল (সত্য ও শাস্ত) পথ।

হযরত আবদুল আলিয়ার মতে **صراط المستقيم** হ'ল রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু ওয়া সাল্লাম ও তাঁর পরবর্তী দুইজন খলীফা অর্থাৎ হযরত আবু বাকর ও উমার (রা)। বর্ণনাকারী বলেন, আমি এই হাদীস হযরত হাসান (রা)-এর নিকট পেশ করার পর তিনি বলেছেন, আলিয়া সত্য ও সঠিক বলেছে।

হযরত আবদুর রহমান ইব্ন খারদ ইব্ন আসলামের মতে **صراط مستقيم** হচ্ছে ইসলাম।

নাওয়াস ইব্ন সামআন আল আনসারী থেকে বর্ণিত আছে যে, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ইরশাদ করেছেন : **صراط الله** ضرب الله **صراطا مستقيما** —এর দৃষ্টান্ত বর্ণনা করেছেন, আর সিরাত হচ্ছে ইসলাম।

নাওয়াস ইব্ন সামআন আল আনসারী (রা) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে অনুরূপ আর একটি হাদীসও বর্ণনা করেছেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **صراط مستقيم** যেহেতু সহজ, সরল ও স্বচ্ছ পথ এবং এ পথে যেহেতু কোন জাতি ও বক্তা নেই, তাই আল্লাহ পাক উহার বিশেষণ হিসাবে **صراط مستقيم** শব্দটিকে উল্লেখ করেছেন। কোন কোন স্থলবৃদ্ধি সম্পন্ন অবিবেকী তাফসীরকারের মতে এ পথ যেহেতু পথিককে জামাতের দিকে নিয়ে যায়, তাই উহাকে **صراط مستقيم** বলে অভিহিত করা হয়েছে। তাবারীর মতে এটা অন্যান্য তাফসীরকারদের ব্যাখ্যার পরিপন্থী। মুফাসসিরদের একাবন্ধ ব্যাখ্যা প্রদান করাই এ ব্যাখ্যার জাতি প্রমাণের জন্য যথেষ্ট।

صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين -

তাদের পথ যাদের তুমি অজুগ্ধ দান করেছ—যারা ক্রোধ নিপতিত নন এবং পথভ্রষ্টও নন

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **صراط الذين انعمت عليهم** মূলতঃ সিরাতে মুস্তাকীমেরই ব্যাখ্যা। কেননা সমস্ত পথই সিরাতে মুস্তাকীমের অন্তর্ভুক্ত। তাই নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে লক্ষ্য করে বলা হয়েছে : হে মুহাম্মাদ বলুন, হে আল্লাহ আমাদেরকে সরল পথ প্রদর্শন কর—তাদের পথ যাদেরকে তুমি ইবাদত ও আনুগত্যের কারণে অনুগ্রহিত করেছ। অর্থাৎ ফিরিশতা, নবী-রসূল, সিন্দীক, শহীদ ও নেক প্রকৃতির লোকদের পথ। আলোচ্য আয়াতটি নিম্নোক্ত আয়াতেরই সাদৃশ্য :

وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا وَعَدُوا غُفُورًا لَكُنْ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدُّ ثَمَرًا - وَإِذَا لَا تَقْدِيرًا
وَمِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا - وَلَهُدَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ
لَنُؤْتِكُ مِنْهُ مَغْنَمًا كَثِيرًا - وَمَنْ يَتَّبِعِ الْيَتِيمَ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُضْلَى -

“তাদেরকে যা করার জন্য উপদেশ দেয়া হয়েছিল যদি তারা তা করত তাহলে তাদের ভাল হত। এবং চিত্তিশূন্যতায় তারা দৃঢ় হত। এবং আমি নিশ্চয় তখন তাদেরকে প্রদান করতাম আমার নিকট হতে মহাপুরস্কার। এবং অবশ্যই পরিচালিত করতাম আমি তখন তাদেরকে সহজ ও সরল পথে। কেহ আল্লাহ এবং রসূলের আনুগত্য করলে সে নবী, সত্যনিষ্ঠ, শহীদ ও সংকল্পপরায়ন—যাদের প্রতি আল্লাহ অনুগ্রহ করেছেন—তাদের সঙ্গী হবে এবং কতই না উত্তম সঙ্গী তারা” —(সূরা নিসা : ৬৬)।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) মতে যে পথের হিদায়েত কামনা করার জন্য আল্লাহ পাক নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ও তাঁর উম্মাতদের নির্দেশ দিয়েছেন, তা হচ্ছে এই পথ-যার

গুণাগুণ আল্লাহ পাক আল-কুরআনে বর্ণনা করেছেন এবং আল্লাহ ও তাঁর রসূলের আনুগত্যের ব্যাপারে অবিচল দৃঢ় প্রত্যয়ী যে পথের যাত্রীদের সাথে আল্লাহ ওয়াদা করেছেন যে, তিনি তাদেরকে গন্তব্যস্থানে পৌঁছিয়ে দিবেন। আল্লাহ কখনো ওয়াদা খেলাফ করেন না। আমাদের উপরোক্ত বর্ণনানুসারী এ মর্মে হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) সহ অনেকের সূত্রে বিভিন্ন রিওয়ায়েত বর্ণিত আছে।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেছেন যে, **صراط الذين انعمت عليهم** -এর অর্থ হ'ল : হে আল্লাহ, আপনি আমাদেরকে এই সব ফিরিশতা, নবী-রসূল, সিন্দীক এবং সংলোকদের পথে পরিচালিত করুন—যাদেরকে আপনি আপনার আনুগত্য ও ইবাদতের কারণে পুরস্কৃত করেছেন।

হযরত রবী (র) বলেছেন এর অর্থ হচ্ছে নবীগণ।

হযরত ইব্ন আব্বাসের (র) মতে **انعمت عليهم** -এর অর্থ হচ্ছে মুমিনগণ।

হযরত ওয়াকীর (র) মতে **انعمت عليهم** -এর অর্থ হচ্ছে মুসলমানগণ, হযরত আবদুর রহমান (রা) **صراط الذين انعمت عليهم** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এর ভাবার্থ হচ্ছে নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ও তাঁর সাথীগণ।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, আলোচ্য আয়াতের আলোকে সুস্পষ্ট ভাবে প্রতিভাত হচ্ছে যে আল্লাহর তওফীক এবং অনুগ্রহ ব্যতীত কোন মানুষের পক্ষেই আল্লাহর ইবাদত করা সম্ভব নয়। এ কারণেই হিদায়াত, ইবাদত এবং আনুগত্য প্রভৃতি বিষয়গুলোকে **انعام من الله** (আল্লাহর অনুগ্রহ)—এর সাথে সম্পর্কিত করে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, **صراط الذين انعمت عليهم** (তাদের পথ যাদেরকে তুমি অনুগ্রহিত করেছ)।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, আলোচ্য বাক্য **منهم** -এর বর্ণনা নেই এবং নেই এতে **منهم** -এর কথাও, অথচ যদি কেউ কোন ব্যক্তিকে **انعمت عليهم** বলেন তাহলে সাথে সাথে তাকে **منهم** কি তাও বলে দিতে হয়, এ কথা সর্বজন বিদিত। এতদসত্ত্বেও আল্লাহ পাক কেন **منهم** এবং **انعام** **صراط الذين انعمت عليهم** বা **صراط الذين انعمت عليهم** -এর কথা বর্জন করে অসম্পূর্ণ ভাবে বলে দিলেন **صراط الذين انعمت عليهم** ও **صراط الذين انعمت عليهم** -এর ক্ষেত্রে অতীব দুর্বোধ্য ?

উত্তর : এই গ্রন্থে একটু পূর্বেই আরবদের পারস্পরিক বাকরীতি সম্পর্কে আমি আলোকপাত করেছি যে, যদি কোন বক্তব্যের কথিত অংশ অকথিত অংশকে বোধগম্য করে দেয় এবং অকথিত অংশের জন্য যথেষ্ট হয়ে যায়, তখন আরবগণ বক্তব্যকে সংক্ষেপ করার লক্ষ্যে ঐ অংশটুকুকে স্বাভাবিক ভাবে যথেষ্ট মনে করেন। আল্লাহর বাণী **انعمت عليهم** -এর বেলায়ও তাই হয়েছে। কেননা আল্লাহ তাঁর বান্দাদেরকে তাঁর নিকট সাহায্য প্রার্থনা করা এবং তাঁর নিকট সিরাতে মুস্তাকীমের হিদায়েত কামনা করার নির্দেশের বিষয়টি যেহেতু **صراط الذين انعمت عليهم** -এর পূর্বে আলোচিত হয়েছে, যা **صراط الذين انعمت عليهم** -এরই ব্যাখ্যা এবং **يدل** হয়েছে—তাই এতে বৃদ্ধা যাচ্ছে যে, ঐ নেরামতগুলি (যার দ্বারা তিনি তাঁর ঐ সমস্ত বান্দাদেরকে অনুগ্রহিত করেছেন যাদেরকে তিনি তার নিকট সঠিক পথ প্রদর্শন করার প্রার্থনা করার জন্য নির্দেশ দিয়েছেন) হচ্ছে **المنهاج القويم** (দৃঢ় পথ) এবং **الصراط المستقيم** (সরল পথ) যার সম্বন্ধে আমি সবেমাত্র আলোচনা করেছি। সুতরাং উক্ত আলোচনার সুস্পষ্ট বৃদ্ধা যাচ্ছে যে, বাক্যদ্বয়ের পারস্পরিক বিশেষ সম্পর্কের কারণে

যদি কেউ জিজ্ঞেস করেন যে—কুরআনুল করীমে আল্লাহ্ পাক যাদের পরিচিতি এবং সংবাদকে এভাবে চিত্রিত করে তুলে য়েছেন, তারাই যে ঐ সমস্ত লোক এ কথার প্রমাণ কি?

উত্তর : ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, এ প্রশ্নের উত্তরে নিম্নের হাদীসগুলো সবিশেষ প্রাধান্যযোগ্য :

হযরত আদী ইব্ন হাতিম (রা) বলেন, রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ইরশাদ করেছেন : **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ** বলে রাহুদী সম্প্রদায়কে বদ্বানো হয়েছে।

হযরত আদী ইব্ন হাতিম (রা) বলেন, রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম আমাকে বলেছেন, **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ**-এর ভাবার্থ হচ্ছে রাহুদী সম্প্রদায়।

হযরত আদী ইব্ন হাতিম (রা) বলেন, আমি রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ**-এর ব্যাখ্যা জিজ্ঞেস করলে তিনি বললেন : এরা হচ্ছে রাহুদী সম্প্রদায়।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন শাকীক (রা) বলেন, ওয়াদীউল কুরা অরোফতালে এক ব্যক্তি রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের নিকট এসে বললেন, হে আল্লাহ্ র রসুল ! এরা কারা? তাদেরকে আপনি অরোফত করছেন? রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম বললেন : এরা হচ্ছে অভিশপ্ত রাহুদী সম্প্রদায়।

আবদুল্লাহ ইব্ন শাকীক থেকে বর্ণিত আছে যে, এক ব্যক্তি রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের নিকট একটি প্রশ্ন করার পর তিনি অনুরূপ আলোচনা করেছেন।

আবদুল্লাহ ইব্ন শাকীক থেকে বর্ণিত আছে যে, বন্ কাইনের এক ব্যক্তি ওয়াদীউল কুরা অরোফতায় রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে প্রশ্ন করলেন, হে আল্লাহ্ র রসুল ! এরা কারা? উত্তরে রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ** বলে রাহুদী সম্প্রদায়ের পরিচিতি দিলেন।

আবদুল্লাহ ইব্ন শাকীক থেকে বর্ণিত আছে যে, এক ব্যক্তি এ বিষয়ে রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে জিজ্ঞেস করলে তিনি অনুরূপ মত প্রকাশ করেন।

المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ সম্বন্ধে হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, তারা হচ্ছে রাহুদী সম্প্রদায় যাদের প্রতি আল্লাহ্ ক্রোধান্বিত।

হযরত ইব্ন মানউদ (রা) সহ কতিপয় সাহাবী **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ** সম্পর্কে বলেন, তারা হচ্ছে রাহুদী সম্প্রদায়।

মুজাহিদ বলেন : **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ** তথা ক্রোধ নিগতিত অভিশপ্ত দলটি হল রাহুদী সম্প্রদায়।

রবী বলেন, **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ** হল রাহুদী সম্প্রদায়।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ**-এর জামাত হল রাহুদী সম্প্রদায়।

ইব্ন যারদ (রা) বলেন, **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ**-এর দলটি হল রাহুদী জামাত।

ইব্ন যারদ (রা) তাঁর পিতার সূত্রে বর্ণনা করেন যে, **المَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ** হচ্ছে রাহুদী গোষ্ঠী।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, আল্লাহ্ র রসুল আমামীর ক্রোধের ধরন কি? এ বিষয়ে বিশেষজ্ঞদের মতপার্থক্য আছে। কেউ কেউ বলেন, আল্লাহ্ কারো প্রতি ক্রোধান্বিত হওয়ার অর্থ হল, ঐ ব্যক্তির প্রতি তার শাস্তিক অবিচারিত করে দেওয়া। চাই তা দুনিয়াতে হোক বা আখিরাতে হোক, যেমন আল-কুরআনে বিশ্ব নিয়ন্তা আল্লাহ্ পাক ইরশাদ করেছেন :

فَلَمَّا أَصْغَوْا اِنَّهُمْ لَمِنَ اُولٰٓئِكَ لَا يَشْعُرُوْنَ
فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ

‘যখন তারা আগাকে সন্তুষ্ট করতে পারলো না তখন আমি তাদেরকে শাস্তি দিলাম এবং নিম্নলিখিত করলাম তাদের সকলকে’—(সূরা যুখরুফ, আয়াত নং ৫৫)।

কেউ কেউ বলেন, মানুষের প্রতি আল্লাহ্ র ক্রোধান্বিত হওয়ার অর্থ হচ্ছে, তাদের প্রতি এবং তাদের কর্মের প্রতি ভৎসনা করা এবং তাদের তিরস্কার করা।

আবার কারো কারো মতে আল্লাহ্ র ক্রোধান্বিত হওয়া এমন একটি বিকল বা গজব হতে বোধগম্য হয়। তবে এ গুণটি আল্লাহ্ র জন্য একটি **اِبْرَءِي** (স্বাধীন) গুণ। কলে আল্লাহ্ র ক্রোধ এবং মানুষের ক্রোধের মাঝে তির্যক ব্যবধান রয়েছে। কারণ ক্রোধান্বিত হয়ে মানুষ চঞ্চলমতি ও অস্থির হয়ে যায় এবং এতে সে অনুভব করে বহু কষ্ট ও বহু ব্যথা। কিন্তু আল্লাহ্ পাক এসব অবস্থার উর্বে, কোন বিপর্যয়ই তাঁকে স্পর্শ করতে পারে না। তবে এ হল আল্লাহ্ র একটি বিশেষ **صِفَت** (গুণ)—যেমন **اِلٰهِي** (স্বাধীন গুণ)। যদিও এসব গুণাবলীতে আল্লাহ্ ও বাস্তব মাঝে বিরাট পার্থক্য বিদ্যমান রয়েছে। কারণ বাস্তব জ্ঞান তার অন্তরের অন্তর্ভুক্তি ও শক্তির অন্তর্ভুক্তি যা দ্বারা সংগঠিত হলে পাওয়া যায় এবং জিহ্বা সংগঠিত না হলে পাওয়া যায় না।

ولا الضالين-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, কতিপয় বসরাপন্থী ব্যাকরণবিদের মতে **الضالين**-এর সাথে সংযুক্ত **لا** শব্দটি বাক্যের পরিশূরক হিসাবে ব্যবহৃত হয়েছে এবং অর্থগত দিক থেকে **لا** শব্দটি হল অতিরিক্ত। আরব কবি আজ্জাজের কবিতারও এর সাক্ষ্য বিদ্যমান রয়েছে। তিনি বলেছেন, **في بئر لا حور - سري وما شعر** অর্থ : **في بئر حور سري** হতে : কবিতার অর্থ হচ্ছে **سري حور**—এখানে **لا** শব্দটি অতিরিক্ত, অনুরূপভাবে আরব কবি আবদুল নাজম বলেছেন,

فما الوم الومض ان لا تسخرنا - لما رأين الشيط العنقذرا -

এখানে **لا تسخرنا**-এর **لا** শব্দটি হল অতিরিক্ত। মূল : **فما الوم الومض ان تسخرنا** হবে **فما الوم الومض ان تسخرنا**—এর **لا** শব্দটি হল অতিরিক্ত।

و لا يميني في الله ان لا احميه - والله داع دائب غمر غافل -

উত্তর :—তারা এই সমস্ত লোক যাদের পরিচিতি তুলে ধরে আল-কুরআনে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন :

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَآخِلُوا كُفْرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ -

“হে কিতাবীগণ! তোমরা তোমাদের দীন সম্বন্ধে অন্যায় ভাবে বাড়াবাড়ি কর না এবং যে সম্প্রদায় ইতিপূর্বে পথভ্রষ্ট হয়েছে ও অনেককে পথভ্রষ্ট করেছে এবং সরল পথ হতে বিচ্যুত হয়েছে, তাদের খেয়াল খুশীর অনুসরণ কর না”—(সূরা মারিদা : ৭৭)।

প্রশ্ন :—এরাই যে পথভ্রষ্ট এ বিষয়ে তোমার নিকট কোন প্রমাণ আছে কি ?

উত্তর :—এ বিষয়ে নিন্মের রিওয়ায়েতগুলো বিশেষভাবে লক্ষ্যণীয় :

আদী ইবন হাতিম (রা) বলেন, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ইরশাদ করেছেন :
ولا الضالين হ'ল খৃস্টান সম্প্রদায়।

আদী ইবন হাতিম (রা) বলেন, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম আমাকে লক্ষ্য করে বলেছেন : নিশ্চয়ই الضالين (পথভ্রষ্ট মানুষগুলো) হচ্ছে খৃস্টান সম্প্রদায়।

আদী ইবন হাতিম (রা) বলেন, আমি নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে আল্লাহর বাণী الضالين সম্প্রদায় জিজ্ঞেস করল পর তিনি বলেন : الضالون هم النصارى খৃস্টান সম্প্রদায়ই হচ্ছে পথভ্রষ্ট।

আবদুল্লাহ ইবন শাকীক (রা) বলেন, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ওয়াদীউল-কুরা অবরোধকালে এক ব্যক্তি তাঁর নিকট এসে বললেন, কারা এই গুমরাহ দলটি? উত্তরে তিনি বললেন : এরা হচ্ছে খৃস্টানদের জামাত।

আবদুল্লাহ ইবন শাকীক (রা) রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম হতে অনুরূপ আর একটি হাদীস বর্ণনা করেছেন।

আবদুল্লাহ ইবন শাকীক (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, ওয়াদীউল কুরা অধারোহী অবস্থায় রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে বনী কাইনের এক ব্যক্তি জিজ্ঞেস করলেন, হে আল্লাহর রসূল! এরা কারা? নবীজি বললেন : এ পথভ্রষ্ট দলটি হচ্ছে খৃস্টান সম্প্রদায়।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, তিনি الضالين-এর ব্যাখ্যা বলতেন, (এ সমস্ত খৃস্টানদের পথ নয় যাদেরকে পথভ্রষ্ট করে দিয়েছেন আল্লাহ পাক তাদের মিথ্যাচারের ফলে)। অধিকন্তু হযরত ইবন আব্বাস (রা) আল্লাহর নিকট শ্রুতি করে বলতেন,

أهمنا دينك الحق - وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له حتى لا تغضب عنا كما غضبت على اليهود - ولا تضلنا كما أضللت انصارى فتضل بنا بما تضل بهم -

(হে আল্লাহ! আমাদের প্রতি দীনে হকের ইলহাম করুন। অর্থাৎ আল্লাহ ব্যতীত কোন উপাস্য নেই, তিনি এক, তাঁর কোন শরীক নেই—এই পথে আমাদেরকে পরিচালিত করুন। হে আল্লাহ! আমাদের প্রতি ক্রোধান্বিত হয়ো না, যেমন ক্রোধান্বিত হয়েছে তুমি যাহুদী সম্প্রদায়ের প্রতি এবং আমাদেরকে পথভ্রষ্ট করো না, যেমন পথভ্রষ্ট করেছ তুমি খৃস্টান সম্প্রদায়কে। ফলে তাদের ন্যায় আমাদের প্রতিও তোমার শাস্তি আর্পিত হবে)। তিনি আরো বলতেন, إر فراقك (হে আল্লাহ! তোমার স্নেহ, করুণা ও ক্ষমতার দ্বারা আমাদেরকে পথভ্রষ্টতা থেকে বিরত রাখুন)।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) الضالين-এর অর্থ হচ্ছে খৃস্টান সম্প্রদায় বলে অভিহিত করেছেন।

হযরত ইবন মাসউদ (রা) সহ আরো কতিপয় সাহাবী থেকে বর্ণিত আছে যে, ‘পথভ্রষ্ট দল’ হচ্ছে খৃস্টান সম্প্রদায়।

হযরত রবী থেকে বর্ণিত আছে যে, الضالين-এর অর্থ হচ্ছে খৃস্টান সম্প্রদায়।

হযরত আবদুর রহমান ইবন যারদ (রা) বলেন, الضالين (পথভ্রষ্ট)-এর অর্থ হচ্ছে খৃস্টান সম্প্রদায়।

হযরত আবদুর রহমান ইবন যারদ (রা) তাঁর পিতার স্ত্রে বর্ণনা করেন যে, الضالين-এর দ্বারা বুকানো হয়েছে খৃস্টান সম্প্রদায়কে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, সরল পথ বর্জন করে ভ্রান্ত পথ অবলম্বনকারী প্রতিটি ব্যক্তিকেই আরবী ভাষায় ضال বা পথভ্রষ্ট বলা হয়। কারণ, সে পথভ্রষ্ট হলেই এ কাজ করেছে। যেহেতু খৃস্টান সম্প্রদায়ও পথভ্রষ্ট হয়ে পড়েছে এবং অবলম্বন করেছে ভ্রান্ত পথ—তাই আল্লাহ পাক তাদেরকে পথভ্রষ্ট সম্প্রদায় বলে অভিহিত করেছেন।

যদি কেউ প্রশ্ন করেন যে, যাহুদী সম্প্রদায়ও কি পথভ্রষ্ট নয়?

উত্তর : হাঁ।

এখানে আরেকটি প্রশ্ন হতে পারে যে, খৃস্টানদেরকে বিশেষ করে পথভ্রষ্ট এবং যাহুদীদেরকে কোপগ্রস্ত বলা হ'ল কেন?

উত্তর : উভয় সম্প্রদায়ই হচ্ছে ضال (পথভ্রষ্ট) এবং مغضوب عليهم (অভিশপ্ত)। তবে আল্লাহ পাক মানুষের নিকট প্রত্যেক সম্প্রদায়ের এমন একটি অবস্থাকেই তাদের বিশেষ নিদর্শন স্বরূপ বর্ণনা করেন, যার দ্বারা লোকেরা তাদের যথাযথ পরিচিতি লাভ করতে সক্ষম হবে—যখনই তাদের আলোচনা হবে কিংবা তাদের সম্বন্ধে সংবাদ দেয়া হবে। যদিও এর চেয়ে অধিক মন্দ স্বভাব তাদের মাঝে বিদ্যমান আছে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, কাদারিয়া সম্প্রদায়ের বিবেক বর্জিত কতিপয় লোক মনে করে যে, আয়াত **وَلَا تُخَافُوا** এর মাঝে আল্লাহ্ পাক খৃষ্টান সম্প্রদায়কে পশ্চাৎ বলে আখ্যায়িত করেছেন এবং তাদের পশ্চাৎতার কারণ তারা নিজেরাই। তদুপরি এতে রাহুদীদেরকে যেমানভাবে তিনি কোপগ্রস্ত বলেছেন, তেমনভাবে খৃষ্টানদের **مُضِلُّونَ** (বিপথগামী) বলে অভিহিত না করে তাদেরকে তিনি বলেছেন **الضَّالُّونَ** (পথভ্রষ্ট)। এতে সুস্পষ্টভাবে ঐ কথাই বুঝা যাচ্ছে যা বলেছে তাদের মুখ্য ভ্রাতা কাদারিয়া সম্প্রদায়ের লোকেরা। অর্থাৎ তারা বলে, বান্দা নিজ ইচ্ছাধীন এবং মূলত ও স্বাধীন। সে নিজেই পছন্দ করে এবং নিজেই নিজের কাজ সম্পাদন করে। মূলতঃ আরবী ভাষার ব্যাপকতা এবং এতে বিভিন্ন প্রকারের বাগধারা সম্পর্কে তাদের অবগত না থাকার কারণে। যদি তাই হয় তার প্রত্যেক গুণী ব্যক্তির জন্য এমন একটি গুণ এবং প্রত্যেক সম্প্রদায়ের জন্য এমন একটি ক্রিয়া পদ অপরিহার্য হয়ে পড়ে, যাতে ঐ সব গুণ বা ক্রিয়া প্রকাশের জন্য কোন কারণ থাকবে না। এ প্রেক্ষিতে সঠিক নিয়ম হল প্রতিটি বস্তু তার মূলের সাথে সম্বন্ধযুক্ত হওয়া। এ অপরিহার্যতা স্বীকার করে নেয়ার ফলে আরবী ভাষায় **حركات** (বাতাসে গাছ নাড়া দেয়া) এবং **اضطرابات الارض** (ভূমিকম্পে যমীন নাড়া দেয়া) বলে বক্তা যে বাক্য দুটো প্রয়োগ করে থাকে তা এবং অনুরূপ অন্যান্য বাক্য ভুল হিসাবে নিরূপিত হবে। অথচ উল্লিখিত বাক্যগুলোর শুদ্ধ হওয়ার ব্যাপারে আরব

ভাষাবিদগণ সকলেই একমত। তদুপরি আল্লাহ্ পাকের বাণী **حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْآفَاقِ وَخَرْتُمْ وَخُرُونِ**

(এবং তোমরা যখন নৌকারোহী হও এবং এগুলো আরোহী নিয়ে বয়ে চলে।) নৌকা অন্যের দ্বারা চালিত হওয়া সত্ত্বেও উল্লিখিত আয়াতে এই চলার সম্পর্ক নৌকার দিকে করা হয়েছে। অনুরূপ ভাবে দ্বারা খৃষ্টান সম্প্রদায়কে বুঝানো হয়েছে। যদিও **الضَّالُّونَ** (পথভ্রষ্ট) এর সম্পর্ক আল্লাহ্ পাকের সাথে জড়িত। কাদারিয়া সম্প্রদায় কতৃক **الضَّالُّونَ** সম্প্রদায় প্রদত্ত ব্যাখ্যার ভ্রান্তির প্রতিই নির্দেশ করছে এবং “বান্দার কাজের মূল **سَبَبٌ** হচ্ছেন আল্লাহ্ পাক এবং এর দ্বারাই তাদের কার্যদি সম্পাদিত হয়” এ কথার প্রতি অস্বীকৃতি জ্ঞাপনকারী সম্প্রদায়ের দাবীর বিশুদ্ধতার সমর্থনেই আল্লাহ পাক **الضَّالُّونَ** কে খৃষ্টানদের প্রতি সম্বন্ধযুক্ত করেছেন বলে তারা যে দাবী আওড়াচ্ছে। এর অসমতার প্রতিও উক্ত আয়াতে সুস্পষ্ট প্রমাণ বিদ্যমান আছে। সর্বোপরি অসংখ্য এবং অগণিত আয়াতে মহান আল্লাহ্ রব্বুল আলামীন দ্ব্যর্থহীন ভাষায় বিশ্ববাসীকে জানিয়ে দিয়েছেন যে, পলাতনের হিদায়াত এবং গুমরাহীর চাবিকাঠি তাঁরই হাতে এবং তিনিই হচ্ছেন সুপথ প্রদর্শক ও পথভ্রষ্টকারী। যেমন তিনি ইরশাদ করেছেনঃ

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَفَّ لُغَاهُ
وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

তুমি কি লক্ষ্য করেছ তাকে, যে তার খেয়াল খুশীকে নিজ ইলাহ বানিয়ে নিয়েছে? আল্লাহ্ জেনে শুনেনি তাকে বিভ্রান্ত করে দিয়েছেন এবং তার কর্ম ও হৃদয় মোহর করে দিয়েছেন এবং তার চক্ষুর উপর রেখে দিয়েছেন আবরণ। অতএব আল্লাহ্ পর তাকে কে পথনির্দেশ করবে? তবুও কি তোমরা উপদেশ গ্রহণ করবে না?

এ আয়াতে আল্লাহ তাআলা ঘোষণা করেছেন যে, তিনিই মূলত হেদায়াত ও গোমরাহীর মালিক। এ সম্পর্কে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেনঃ **أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَفَّ لُغَاهُ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** (সূরহে الجاثية - ৭২) (তুমি কি লক্ষ্য করেছো তাকে, যে তার খেয়াল খুশীকে নিজ মাবুদ বানিয়েছে, আল্লাহ্ জেনেও নেই তাকে বিভ্রান্ত করেছেন এবং তার কান ও হৃদয়ে মোহর করে দিয়েছেন এবং তার চক্ষুর উপর রেখে দিয়েছেন আবরণ, কাজেই আল্লাহর পথে কে তাকে পথনির্দেশ করবে? তবুও কি তোমরা উপদেশ গ্রহণ করবে না?) (সূরা জাছিয়া : ২৩)।

তবে মনে রাখতে হবে, কুরআন আরবদের ভাষায় অবতীর্ণ, যেমন এ গ্রন্থের প্রথম দিকে আলোচনা করেছি। তাদের বাকপদ্ধতিতে অনেক সময় ক্রিয়াকে সেই ব্যক্তির সাথে সম্বন্ধযুক্ত করা হয়, যার থেকে তা প্রকাশ পেয়েছে। আবার কখনও মূল কারণের সাথেও সম্বন্ধযুক্ত করা হয়, যদিও তার প্রকাশ ঘটে তিনু কারোর থেকে। এমতাবস্থায় বলুন তো, যে ক্রিয়া বান্দা স্বেচ্ছায় ও স্ব-ক্ষমতায় অর্জন করে এবং আল্লাহ তাআলা হন সে ক্রিয়ার অস্তিত্বদাতা ও সৃষ্টিকর্তা সে ক্ষেত্রে আপনার কি ধারণা? বলাই বাহুল্য, সেখান থেকে ক্রিয়াটিকে তার অর্জনকারীর সাথে সম্বন্ধযুক্ত করা অধিক যুক্তিসংগত। আবার আল্লাহর সাথেও সম্বন্ধযুক্ত করা বিধেয়, যেহেতু তিনিই সে ক্রিয়ার অস্তিত্বদাতা এবং তাঁরই নিয়ন্ত্রণাধীন তাঁর সৃষ্টি।

কুরআন মজীদ সম্পর্কে ধর্মদ্রোহী সমালোচকদের একটি প্রশ্নঃ কেউ আমাদেরকে জিজ্ঞেস করতে পারে যে, আপনি তো এ গ্রন্থের শুরুতে বলেছেন যে, বর্ণনার মধ্যে সর্বোচ্চ স্তরের ও সর্বশ্রেষ্ঠ হচ্ছে তাই, যা বিষয়বস্তুকে সর্বাধিক বিকশিত করে, বক্তার উদ্দেশ্যকে সর্বচেয়ে বেশী পরিকার করে এবং তা হয় শ্রোতার কাছে সহজবোধ্য। আরও বলেছেন, আল্লাহ তাআলার বাণীই একপ স্তরের বর্ণনা হওয়ার অধিকারী, যেহেতু তা অন্যসব বাণীর চেয়ে শ্রেষ্ঠ এবং বর্ণনার সর্বোচ্চ স্তরে তার অধিষ্ঠান। তাই যদি হয়, তাহলে (দৃষ্টান্তস্বরূপ) সূরা উম্মুল-কুরআন সাত আয়াতে প্রলম্বিত হওয়ার কারণ কি, যেখানে এর দু'টো আয়াতই সবগুলো আয়াতের অর্থ বহন করে? আয়াত দু'টো হচ্ছে **إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ** এবং **مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ** কেননা যে আল্লাহ তাআলাকে বিচার দিবসের অধিকর্তা বলে জানে, সে তাকে সযুদয় উত্তম নাম ও মহৎ গুণাবলী সহকারেই জানে। অনুরূপ যে ব্যক্তি আল্লাহর অনুগত সে নিঃসন্দেহে তাঁর অনুগ্রহন্য বান্দাদের পথাবলম্বী এবং অভিশপ্ত ও ভ্রষ্টদের পথ পরিহারকারী। তাহলে অবশিষ্ট পাঁচ আয়াতের সে কি মর্ম ও রহস্য, যা এ দুই আয়াত আদায় করতে পারেনি?

জওয়াবে বলা যায় যে, আল্লাহ তাআলা তাঁর অবতীর্ণ গ্রন্থে প্রিয়নবী ও তাঁর উম্মাতের জন্য এত বিপুল অর্থবোধক বর্ণনা দিয়েছেন, যা আর কোন নবী ও উম্মাতের জন্য কোন গ্রন্থে ঘটাননি। কেননা ইতোপূর্বে যে নবীর প্রতি যে গ্রন্থ অবতীর্ণ কবেছেন, তাতে মহানবী হযরত মুহাম্মাদ -এর প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে বর্ণিত অংশমাত্রই বিদ্যমান ছিল। যথা তাওরাত গ্রন্থ, তা উপদেশবাণী ও বিধি-বিধানের

বিবরণ, যাবুর গ্রন্থ আল্লাহর প্রশংসা ও মর্যাদা এবং ইন্জীল শুধু উপদেশবাণী ও নীতিবাক্য। এর কোনটাতেই মুজিয়া নাই, যা প্রেরিত নবীর সত্যতা প্রমাণ করবে। পক্ষান্তরে যে কিতাব প্রিয় নবী মুহাম্মাদ -এর প্রতি অবতীর্ণ হয়, তাতে উপরোক্ত সমুদয় বিষয়বস্তুর সমাহার তো রয়েছেই, অধিকন্তু তাতে এমন বহুবিধ বিষয় বর্ণিত হয়েছে, যা অপরাপর গ্রন্থসমূহে নেই। পূর্বে এ সম্পর্কে বিস্তারিত আলোচনা হয়েছে। উল্লেখ্য সর্বাধিক প্রণীধানযোগ্য যে বিষয়ের কারণে অন্যান্য গ্রন্থের উপর এ কিতাব শ্রেষ্ঠত্ব লাভ করেছে, তা হলো এর বিশ্বকর ভাষাশৈলী, অলংকারময় শব্দযোজনা ও বাক্যবিন্যাস। যে কারণে এর ক্ষুদ্রতম একটা সূরার সমতুল্য বচন তৈরী করতে সক্ষম হয়নি দুনিয়ার পণ্ডিতগণ। হার মেনেছে সব জাঁদরেল কবি-সাহিত্যিক অনুরূপ রচনাশৈলীর দৃষ্টান্ত পেশ করতে। সমঝদার ও বুদ্ধিমান লোকদের বিবেক-বুদ্ধি এর নজীর দেখাতে হয়েছে ব্যর্থ। অবশেষে তাদের একথা মেনে নেওয়া ছাড়া গতাস্তর থাকেনি যে, এ গ্রন্থ মহা প্রতাপশালী এক আল্লাহর পক্ষ হতেই অবতীর্ণ। এ গ্রন্থে সংকর্মে উৎসাহ দেওয়া হয়েছে এবং অসৎকর্ম হতে করা হয়েছে সতর্ক। এমনিভাবে আদেশ-নিষেধ, কাহিনী, বিতর্ক ইত্যাকার বহু বিষয়বস্তু এ গ্রন্থে বিধৃত হয়েছে, যা আর কোন অবতীর্ণ গ্রন্থে নেই।

কাজেই কুরআন কারীমে উম্মুল-কুরআন সদৃশ যে দীর্ঘতা মাঝেমাঝে পরিলক্ষিত হয় তার কারণ একে তো এর গুণাবলী অপূর্ব, ভাষাশৈলী বিশ্বকর, যা কবিতার মাত্রা, অতীন্দ্রিয়বাদী সুলভ ছন্দবদ্ধতা, বাগ্মীদের বক্তৃতা ও সাহিত্যিকদের রচনাধারা হতে সম্পূর্ণ ভিন্ন; সমগ্র সৃষ্টি যার সমতুল গুণ উদ্ভাবন এবং সমস্ত মানুষ যার সমকক্ষ ভাষা বিরচনে নিতান্তই অক্ষম। এভাবে আল্লাহ তাআলা এ গ্রন্থকে প্রিয় নবী হযরত মুহাম্মাদ -এর নবুওয়াতের পক্ষে সমুজ্জ্বল প্রমাণ হিসেবে পেশ করেছেন। তাছাড়া এতে যে আল্লাহ তাআলার প্রশংসা ও স্তুতি সন্নিবেশিত হয়েছে, তদ্বারা বান্দাদেরকে তাঁর মহিমা ও শক্তি এবং নিখিল বিশ্বব্যাপী সার্বভৌমত্ব সম্পর্কে সচেতন করা হয়েছে, যাতে তারা তাঁর নেয়ামত ও অনুগ্রহ স্বরণ করে এবং তাঁর প্রশংসায় লিপ্ত হয়। ফলে তারা আরও বেশী অনুগ্রহের উপযুক্ত হবে এবং আখিরাতে হবে মহা পুরস্কারের অধিকারী। অনুরূপ স্বীয় পরিচয়দান ও আনুগত্যের তাওফীক দিয়ে তিনি যাদেরকে অনুগ্রহীত করেছেন, এ গ্রন্থে তাদের যে প্রশংসা করা হয়েছে, তার দ্বারা বান্দাদেরকে এ কথাই জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, দীন-দুনিয়ার যত নিয়ামত তারা লাভ করে, সবই তাঁর অনুগ্রহ, কাজেই তাদের উচিত মনগড়া সব মাবুদ ও তাঁর শরীক হতে মুখ ফিরিয়ে এক বিশ্বপালক আল্লাহর প্রতি আকৃষ্ট হওয়া এবং তাঁরই নিকট সাহায্য চাওয়া। এমনিভাবে এতে যে অবাধ্য ও নির্দেশ অমান্যকারীদের পরিণাম ও শাস্তি বর্ণিত হয়েছে, তার দ্বারা বান্দাদেরকে সতর্ক করা হয়েছে যে, তারা যেন তাঁর অবাধ্যতা এবং অনিবার্য শাস্তির কারণ হয় এমন কাজে জড়িত না হয়, অন্যথায় তাদেরকেও পূর্ববর্তীদের ন্যায় ভাগ্য বরণ করতে হবে। বস্তুত এই হলো সূরা উম্মুল-কুরআন এবং অনুরূপ অন্যান্য সূরাগুলির দীর্ঘ হওয়ার কারণ। এই হলো দীর্ঘতার গূঢ় রহস্য ও প্রকৃত তাৎপর্য।

হযরত আবু হুরায়রা (রা) হতে বর্ণিত। হযরত রাসূলুল্লাহ বলেন, বান্দা যখন বলে **الْحَمْدُ لِلَّهِ** তখন আল্লাহ তাআলা বলেন, **حَمِدَنِي عَبْدِي** আমার বান্দা আমার প্রশংসা করেছে। যখন সে বলে **الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** আল্লাহ পাক বলেন **أَتْنِي عَلَى عَبْدِي** আমার বান্দা আমার তারীফ করেছে। যখন সে বলে **مَجْدَنِي عَبْدِي فَهَذَا لِي** আমার বান্দা আমার মহিমা ঘোষণা করেছে। আমি এর অধিকারী। যখন সে **إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ** হতে সূরার শেষ পর্যন্ত পাঠ করে তখন আল্লাহ পাক বলেন, **هَذَا لِي** বান্দার প্রার্থনা মঞ্জুর করা হল।

হযরত আবু হুরায়রা (রা) হতে আরও দুই সূত্রে অনুরূপ বর্ণিত হয়েছে। এক সূত্রে তিনি হযরত রাসূলুল্লাহ -এর উদ্ধৃতি দেননি, অন্য সূত্রে দিয়েছেন।

হযরত জাবির ইবন আব্দিল্লাহ আনসারী (রা) হতে বর্ণিত। হযরত রাসূলুল্লাহ বলেন, **قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ وَلَهُ مَا سَأَلَ فَأَذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ حَمِدَنِي عَبْدِي وَأَذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ أَتْنِي عَلَى عَبْدِي وَأَذَا قَالَ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ مَجْدَنِي عَبْدِي قَالَ هَذَا لِي** আমার ও বান্দার মাঝে নামাযকে আধাআধি ভাগ করেছি। সে যা প্রার্থনা করে তা তার জন্য মনযূর হয়। যখন সে বলে, **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** তখন আল্লাহ বলেন, আমার বান্দা আমার প্রশংসা করেছে। যখন সে বলে, **الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** আল্লাহ বলেন, বান্দা আমার তারীফ করেছে। যখন সে বলে, **مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ** আল্লাহ বলেন, আমার বান্দা আমার মহিমা ঘোষণা করেছে।

এ আয়াত পর্যন্ত (প্রথম তিনখানা আয়াত) শুধু আপনার প্রশংসার জন্য। পরবর্তী আয়াতগুলোতে বান্দার আবেদন-নিবেদন।

سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَى
لِلْهُدَى ۚ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْغَيْبَ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۚ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَا لَآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۚ
أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ

২. সূরা বাকার

২৮৬ আয়াত, ৪০ রুকু, মাদানী

দয়াময় পরম দয়ালু আল্লাহর নামে

১. আলিফ-লাম-মীম।
২. এটা সেই কিতাব, এতে কোন সন্দেহ নাই, মুস্তাকীদেদের জন্য পথনির্দেশ,
৩. যারা অদৃশ্যে ঈমান আনে, সালাত কায়েম করে এবং তাদের যে জীবনোপকরণ দান করেছি তা থেকে ব্যয় করে,
৪. আর তোমার উপর যা নাযিল হয়েছে ও তোমার পূর্বে যা নাযিল হয়েছে তাতে যারা ঈমান রাখে এবং আখিরাতে যারা নিশ্চিত বিশ্বাসী,
৫. তারাই তাদের প্রতিপালক নির্দেশিত পথে আছে এবং তারাই সফলকাম।

আলিফ-লাম-মীম-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **الم** -এর ব্যাখ্যায় তাফসীরকারগণ একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। কেউ বলেন, তা কুরআন কারীমের নামসমূহের মধ্যে একটি নাম। হযরত কাতাদা (র) হতে বর্ণিত। তিনি **الم** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, তা কুরআন মজীদেদের নামসমূহের মধ্যে একটি নাম। হযরত মুজাহিদ (র) বলেন, **الم** কুরআন মজীদেদের নামসমূহের মধ্যে একটি নাম। হযরত ইবন জুবার (র) হতেও অনুরূপ বর্ণিত আছে।

কারো কারো মতে এ হরফ ক'টি উপক্রমণিকা। এর দ্বারা আল্লাহ তাআলা কুরআন কারীমের সূচনা করেছেন। হযরত মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, **الم** কুরআন মজীদেদের সূচনা। এর দ্বারা আল্লাহ তাআলা কুরআন মজীদ শুরু করেছেন। অন্য সূত্রে মুজাহিদ (র) হতে অনুরূপ বর্ণিত আছে। হযরত মুজাহিদ (র) হতে অপর সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, **الم** -**حم** ও **ص** হলো সূচনাবাক্য, যার দ্বারা আল্লাহ তাআলা বিভিন্ন সূরার সূচনা করেছেন। হযরত মুজাহিদ (র) হতে আরেক সূত্রে অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে।

অন্যান্য তাফসীরকারগণের মতে তা সূরার নাম। আবদুল্লাহ ইবন ওয়াহব (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, **الم** **ذلك الكتب الم تنزيل** -এর কাছে **الم** **تنزيل** -এর কাছে আবদুর রাহমান ইবন যায়দ ইবন আসলাম (র) -এর কাছে সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করলে তিনি বলেন, আমার পিতা (যায়দ ইবন আসলাম) বলেছেন, এগুলো সূরার নাম।

কারো কারো মতে তা আল্লাহ তাআলার একটি নাম। মুহাম্মাদ ইবনুল মুছান্না (র)-এর সূত্রে ইমাম শাবী (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি ইমাম সুদী (র)-কে **الم** ও **طسم** -**حم** সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করলে তিনি বলেন যে, হযরত ইবন আব্বাস (রা) বলেছেন, এগুলো আল্লাহ তাআলার নাম। হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে অপর এক সূত্রে অনুরূপ বর্ণিত আছে। মুছান্না (র)-এর সূত্রে ইমাম শাবী (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, সূরাসমূহের সূচনায় উল্লেখিত শব্দগুলো আল্লাহ তাআলার নাম।

কেউ কেউ বলেন, এটা আল্লাহ তাআলার এক নাম এবং এর দ্বারা আল্লাহ তাআলা শপথ করেছেন।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, এর দ্বারা আল্লাহ তাআলা শপথ করেছেন এবং এগুলো তাঁর নামসমূহের অন্তর্ভুক্ত। হযরত ইকরিমা (র) হতে বর্ণিত, তিনি বলেন **الم** হলো শপথ।

অন্যান্য তাফসীরকারগণ বলেন, এগুলো হলো বিভিন্ন নাম ও ক্রিয়া হতে গৃহীত **حروف مقطعات** (কর্তিত অক্ষর)। এর প্রত্যেকটির আলাদা আলাদা অর্থ আছে। হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, **الم** অর্থ **أَلَمْ** অর্থাৎ আমি আল্লাহ সর্বশ্রেষ্ঠ জ্ঞানী। হযরত সাঈদ ইবন জুবার হতেও অনুরূপ বর্ণিত আছে। হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে হযরত আবদুল্লাহ ইবন মাসউদ (রা) এবং অপর এক সাহাবী হতে বর্ণিত হয়েছে যে, **الم** হচ্ছে আল্লাহ তাআলার নামসমূহের বর্ণমালা হতে উৎপন্ন শব্দ।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি الم-حم-ن সম্পর্কে বলেন, এগুলো বিচ্ছিন্ন নাম। কেউ কেউ বলেন, এগুলো অর্থবোধক হরফ।

হযরত মুজাহিদ (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, সূরাসমূহের প্রারম্ভে উল্লিখিত الر-طسم-حم-ص-এগুলো অর্থবোধক অক্ষর।

কারও মতে এগুলো এমন হরফ, যার প্রত্যেকটির মধ্যে বহু অর্থ নিহিত রয়েছে। যাঁরা এ মত পোষণ করেন:

হযরত রবী ইব্ন আনাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি الم সম্পর্কে বলেন, এগুলো ২৯টি বর্ণমালার অন্তর্ভুক্ত, যে বর্ণমালার উপর সমস্ত ভাষা নির্ভরশীল। এর প্রত্যেকটি হরফ দ্বারা মহান আল্লাহর কোন না কোন নাম শুরু হয়। এ হরফসমূহের প্রত্যেকটির মধ্যেই তাঁর রহমত বা গণ্যবের ইঙ্গিত রয়েছে। এমন কোন হরফ নেই যা কোন জাতির আয়ুষ্কাল ও মেয়াদের ইঙ্গিত বহন করে না। হযরত ঈসা ইব্ন মারযাম (আ) বলেন, আশ্চর্য বটে, মানুষ আল্লাহ পাকের পবিত্র নামসমূহ দ্বারা কথা বলে এবং তাঁরই দেওয়া জীবিকা দ্বারা জীবন নির্বাহ করে, তারপরও কিভাবে তারা কুফরী করে? তিনি বলেন, আলিফ হলো তাঁর আল্লাহ নামের কুঞ্জী। এমনিভাবে 'লাম' لطيف (লাতীফ, অর্থ সূক্ষ্মদর্শী, দয়ালু) এবং মীম مجيد (মাজীদ অর্থ মর্যাদাশীল) নামের কুঞ্জী। আবার আলিফ মানে لا اله الا الله (আল্লাহর অনুগ্রহাবলী), লাম মানে لطيف (আ. হ. দয়া) এবং মীম মানে مجد الله (আল্লাহর মহত্ত্ব)। অনুরূপ আলিফ হচ্ছে এক বছর, লাম ত্রিশ বছর এবং মীম চল্লিশ বছর। ইবন হুমায়দ (রা)-এর সূত্রে হযরত রবী (রা) হতেও অনুরূপ বর্ণিত আছে।

কোন কোন তাফসীরকার বলেন, প্রত্যেক গ্রন্থেরই কিছু রহস্য আছে, কুরআন মজীদে সে অজানা রহস্য হলো হরফে মুকাত্তাত (কর্তিত অক্ষরসমূহ)।

এর অর্থ সম্পর্কেও ভাষাবিদদের মাঝে মতভেদ আছে। তাদের কতকে বলেন, এগুলো আরবী বর্ণমালার এমন ক'টি হরফ যেগুলো উল্লেখ করার পর অবশিষ্টগুলো উল্লেখের প্রয়োজনীয়তা বাকি থাকে না। অবশিষ্টগুলো আটাশটি বর্ণমালার পরিশিষ্ট বিশেষ। দৃষ্টান্ত স্বরূপ, কারও সম্পর্কে যদি সংবাদ দেওয়া হয় যে, সে আটাশটি বর্ণমালার মধ্যে আছে, তখন ا-ب-ت-ث-ج উল্লেখ করলে বাকিগুলো উল্লেখ করার প্রয়োজন থাকে না, যেগুলো আটাশটিরই পরিশিষ্ট। এজন্যই رفع الکتب-এর অবস্থান। কেননা আয়াতের অর্থ হচ্ছে, আলিফ, লাম ও মীম কর্তিত হরফসমূহের অন্তর্ভুক্ত। এই কিতাব যা আপনার প্রতি সমষ্টিগতভাবে (বিন্যস্ত আকারে?) অবতীর্ণ করেছে, এতে কোন সন্দেহ নেই। কেউ বলতে পারে, আলিফ, বা, তা, ছা তো বর্ণমালার মধ্যে নামের মত হয়ে গেছে ঠিক যেমন আলহামদু (الحمد) সূরা ফাতিহার নাম হয়ে গেছে। উত্তরে বলা হবে, কোন ব্যক্তি যদি বলে, আমার ছেলে তোয়া ও জোয়া বর্ণের মধ্যে আছে তাহলে তা যেমন জায়েয তেমনি এটিও জায়েয।

তোয়া ও জোয়া বর্ণের মধ্যেই আছে—তাহলে তা যেমন জায়েয তেমনি এটিও জায়েয। সে যদি বলে, এ কথা দ্বারা সে অবহিত করতে চেয়েছে যে, বিচ্ছিন্ন বর্ণগুলোর মধ্যেই তার ছেলের নাম আছে—এ থেকে জানা যায় যে, ت-ث-ب-ا তার নাম নয়। যদিও তা বর্ণমালার অন্য বর্ণগুলোর উল্লেখ না করার কারণে বেশ প্রভাব বিস্তার করে। ইমাম আবু জাফর মুহাম্মাদ ইব্ন জারীর আত-তাবারী বলেন: সূরাসমূহের প্রারম্ভে আরবী বর্ণমালার অক্ষরসমূহ এলোমেলো উল্লেখ করা এবং বর্ণমালার প্রারম্ভিক অক্ষরগুলো থেকে ت-ث-ب-ا ধারাবাহিক ভাবে উল্লেখ করার ব্যাপারে মতানৈক্য আছে। কারণ এতে অর্থের ক্ষেত্রে পার্থক্য সৃষ্টি হয়। আমার ছেলে তোয়া ও জোয়ার মধ্যে আছে বলে আরবী বর্ণমালা বুঝানো হয়েছে এটি এবং অনুরূপ বাক্যে আমার পুত্র আলিফ, বা, তা, সা-র মধ্যে আছে কথাটি সমার্থক। এ ক্ষেত্রে তারা আসাদ গোত্রের একজন কবির রাজায হুন্দের কবিতাংশকে প্রমাণ হিসেবে পেশ করেছেন। কবিতাটি নিম্নরূপ:

لما رأيت امرها في حطى % وفنكت في كذب ولط % اخذت منها بقرون شمت
فلم يزل ضربى بها و معطى % في علا الرأس دم ينطى

এ কবিতা দ্বারা স্ত্রীলোকটি সম্পর্কে বলতে চেয়েছে যে, সে ابى جاد-এর মধ্যে আছে। তাই সে প্রকারান্তরে তার বাক্য لما رأيت امرها في حطى-টিকে স্ত্রীলোকটি সম্পর্কে অবহিত করার জন্যই উল্লেখ করেছে। অর্থাৎ স্ত্রীলোকটি ابى جاد-এর মধ্যে আছে। তাই এ ক্ষেত্রে امرها في حطى এই পুরো কথাটা দ্বারা শ্রোতা বা বুঝাতে পারছে কথার ঐ বিশেষ অংশটুকু অর্থাৎ আবজাদ দ্বারাও তাই বুঝাতে পারছে। বর্ণ শোনার পর তারা পরবর্তী কথাগুলো শুনতে মনোযোগী হলে এ সর্বের সম্বন্ধে গঠিত কথাগুলো তাদের সামনে পেশ করা হবে। আবার কেউ কেউ বলেছেন, সূরাসমূহের সূচনাত্তে যেসব বর্ণ আছে সেগুলো দ্বারা মহান আল্লাহ তাঁর বাণী শ্রব করেন। এতে যদি কেউ এ প্রশ্ন উত্থাপন করে যে, যার কোন অর্থ নেই তা কি কুরআনের অংশ হতে পারে? তাহলে জবাবে বলা হবে যে, এর অর্থ এতটুকুই যে—এগুলো দ্বারা মহান আল্লাহ তাঁর বাণী শ্রব করছেন। এর দ্বারা বুঝা যাবে যে, পূর্বের সূরাটি এখানেই শেষ হয়ে গিয়েছে এবং এখন অন্য একটি সূরা শ্রব হয়েছে। এই বিচ্ছিন্ন বর্ণগুলো এ উদ্দেশ্যেই ব্যবহৃত হয়েছে। আরবদের লেখার ও কথার এর বহু প্রমাণ পাওয়া যায়। কোন ব্যক্তি কবিতা আবৃত্তি করতে করতে মাঝখানে যদি د (বরং) শব্দটি ব্যবহার করে তাহলে বুঝতে হবে যে, পূর্বের কথা শেষ হয়ে নতুন কথা শ্রব হয়েছে। যেমন,

وبلدة ما الانس من اهلها - ويقول لابل - ما حاج احزاننا وشجوا قد شجا -

এখানে د শব্দটি কবিতার অংশ নয়। কবিতার হুন্দের মিল রাখার ক্ষেত্রেও এর কোন ভূমিকা নেই। বরং এর দ্বারা একটা বাক্য শেষে আরেকটি শ্রব করা হয়েছে।

আল্লামা তাবারী বলেন, যাদের বর্ণনা আমরা পূর্বে উল্লেখ করেছি তাদের প্রত্যেকের মতের একটি উল্লেখযোগ্য কারণ আছে। যাঁরা আলিফ-লাম-মীমকে কুরআনের একটি নাম হিসেবে উল্লেখ করেছেন তাঁদের এ বক্তব্যের পেছনে দুটি কারণ আছে: প্রথম কারণটি হলো তাঁরা ধরে নিয়েছেন—আল-কুরআন যেমন কুরআনের একটি নাম তেমনি আলিফ-লাম-মীম একটি নাম। এ ক্ষেত্রে তাদের ব্যাখ্যা অনুসারে মহান আল্লাহর বাণী ذالک الكتاب-এর অর্থ হবে কসম। এ ক্ষেত্রে অর্থ হবে, 'কুরআনের

শপথ'! একিভাবের মধ্যে আদৌ কোন সন্দেহ নেই। বিতর্কিত কারণ হলো—তারা মনে করেছেন, এটি সূরাটির একাধিক নামের মধ্যে এমন একটি নাম যা দিয়ে তা চেনা যাবে। যেমন সব বস্তুকে তাদের নামেই চেনা যায়। এ ভাবে কেউ যদি কাউকে বলে আমি আজ সূরা আলিফ-লাম মীম ছোয়াদ অথবা সূরা 'নূন' পড়েছি তাহলে প্রোভা বুদ্ধিবে যে, সে গম্ভীর সূরা পড়েছে। যেমন কেউ যদি বলে, আজ আমি উমার অথবা যাযেদের সাথে সাক্ষাত করেছি—কোন লোকের পক্ষে এ কথাটি বুঝা কষ্টকর হলেও যাদের এবং উমার ভাল কবেই জানে যে, কোন লোকটি তাদের সাথে সাক্ষাত করেছে। নামসমূহ তখনই আলামত হয় যখন তা বিভিন্ন ব্যক্তির মধ্যে পার্থক্য সূচনা করে। যদি তা পার্থক্য সূচক না হয় তাহলে তা আলামত নয়।

এ ক্ষেত্রে একটি প্রশ্ন উত্থাপিত হতে পারে যে, অনেকের একই নাম হওয়ার কারণে তা পার্থক্য সূচক হয় না বলে এ উদ্দেশ্যে আরো কিছু শব্দ, পরিচিতিমূলক কথা বা গুণাবলী কিংবা কোন কিছুর সাথে সম্পৃক্ততা দেখাতে হয়। এতে নামকরণের উদ্দেশ্যই ব্যাহত হয়।

এর জবাবে বলা যায়, যে কোন জিনিসের নামকরণ করা হ'ল মূলতঃ পার্থক্য বুঝানোর জন্য। পরে একই নামের একাধিক ব্যক্তির বা বস্তুর নামকরণ করার কারণে এসব নামের ব্যক্তিদের পরিচিতির সুবিধার জন্য তার সাথে পার্থক্যসূচক কিছু শব্দ বা গণাবলী উল্লেখের প্রয়োজন হয়ে পড়ে। সূরা-গালিব নামকরণের ব্যাপারও তাই। প্রত্যেকটি সূরার নামকরণ সেই সূরারটিকে নির্দিষ্ট করে বুঝাতে তার আলামত বা চিহ্ন হিসেবে ব্যবহার করা হয়েছে। কিন্তু কুরআনের আরো সূরার নাম অনুরূপ হওয়ার কারণে বুঝার সুবিধার জন্য সূরার নামের সাথে এমন কিছু গুণ বা প্রশংসা উল্লেখ করার প্রয়োজন হয়ে পড়েছে যা পার্থক্যসূচক হতে পারে। তাই যখন কেউ এ ভাবে বলবে যে সে সূরা আলিফ, লাম মীম () পড়েছে তাকে স্পষ্ট হবে, আমি সূরা আলিফ, লাম, মীম আল-শাকারা () সূরাটি পড়েছি। আর আলিফ, লাম, মীম () বলে সূরা আলে-ইমরান বুঝাতে চাইলে বলতে হবে—আমি আলিফ, লাম, মীম—আলে-ইমরান () আলিফ, লাম, মীম—যালিকাল কিতাব () এবং আলিফ, লাম, মীম—আব্বাস লা ইলাহা ইল্লা হুদাল হাইউল কাইউম () পড়েছি। যেমন কেউ উমার নামে তামীম এবং আযদ গোত্রের দুই ব্যক্তির পরিচয় দিতে চাইলে তাকে অবশ্যই বলতে হবে—উমার আত-তামীমী বা উমার আল-আযদী। কেননা উমার নামের এ দুই ব্যক্তির মাঝে এছাড়া আর কোন ভাবেই পার্থক্য করা যাচ্ছে না। যারা বিচ্ছিন্ন বর্ণসমূহকে সূরাসমূহের নাম বলে ব্যাখ্যা করেন তাদের ব্যাপারটিও অনুরূপ। আর যারা এগুনোকে সূরাসমূহের প্রারম্ভিকা বলেছেন অর্থাৎ এসব বর্ণদ্বারা আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী শুরু করেছেন তারা যে যুক্তি প্রদর্শন করেছেন তা আমরা ইতিপূর্বেই আরাদের বাকরীতি থেকে উদ্ধৃত করেছি। অর্থাৎ তারা এক একটি সূরার শেষ ও আরেক সূরার শব্দ বলে ধরে নিয়েছেন আর এ বর্ণগুলোকে দুটি সূরার মধ্যে পার্থক্যসূচক বর্ণ বলে উল্লেখ করেছেন। যেমন পূর্বে বর্ণিত কাসীদাতে ۞ শব্দটি একটি কথার শেষ এবং আরেকটির শুরু বুঝাতে ব্যবহৃত হয়েছে। এখানে ۞ শব্দটি কাসীদার কোন অংশও নয়, আবার এর ছন্দ নির্মাণেও শব্দটির কোন ভূমিকা নেই। বরং এখানে একটি বাক্যের সমাপ্তির পর আরেক বাক্যের আরম্ভ বুঝাতে শব্দটির ব্যবহার হয়েছে।

আর যারা এগুলোকে বিচ্ছিন্ন বর্ণ (حروف متقطعة) বলে মত প্রকাশ করে বলেন, এর কোন কোন অক্ষর মহান আল্লাহর নাম আর কোন কোনটি তাঁর গুণাবলী বা গুণাবলী প্রকাশক এবং

প্রত্যেক حرف বা বর্ণের একটা স্বতন্ত্র অর্থ আছে, তারা এ ব্যাখ্যা দ্বারা কবির নিম্নোক্ত কবিতাংশে ফুটে উঠা প্রকাশভঙ্গীই গ্রহণ করেন :

قَالَ لَهَا قَسِي لَنَا قَالَتْ قَانِ : لَا تَحْسَبِي اَنَا نَسِي مَا الْاَهْبَانِ -

অর্থাৎ কাক (ق) বর্ণটি বলে সে وقفت বদ্বালো। অর্থাৎ ق বর্ণটি পূর্ণ একটি শব্দ
 وقفت-এর প্রতিনিধিত্ব করছে এবং তার অর্থ বহন করছে। তাই الم এবং অনুরূপ আরো যে
 সব বিচ্ছিন্ন বর্ণ কুরআন মজীদে আছে তাও একইভাবে অর্থ প্রকাশ করে থাকে। অর্থাৎ একেবারে
 বিচ্ছিন্ন বর্ণ একেকটি পূর্ণ শব্দের অর্থ প্রকাশ করে। তাই কেউ কেউ বলেছেন : আলিফ—‘আনা’
 শব্দের, লাম ‘আল্লাহ্’ শব্দের এবং মীম ‘আলামদু’ শব্দের প্রতিনিধিত্ব করছে। এর সম্মিলিত রূপ
 দাঁড়ায় الم لا اله الا الله (আনাল্লাহু আলামদু) বার অর্থ ‘আমি আল্লাহ্‌ই সর্বাধিক জানি।’ তারা বলেন
 এভাবে কুরআনের যত সূরার প্রথমে বিচ্ছিন্ন বর্ণ আছে সেগুলোর ব্যাখ্যা এভাবেই করতে হবে।
 এটা আরবদের প্রসিদ্ধ রীতি যে, বড়ো কোন কোন সময় তার কথার শব্দে একটি মাত্র বর্ণ ছাড়া আর
 সবগুলোই উহ্য রাখেন কিংবা অর্থের পরিবর্তন না ঘটলে কোন কোন বাড়তি বর্ণ যোগ করেন।
 যেমন حارث হারিস শব্দটিকে উচ্চারণের সাধিবার জন্য ঠি বিবদন্ত করে ‘হারদু’ حار ব্যবহার করেন।
 এবং (الم) শব্দের কাক বর্ণটিকে কমিয়ে الم উচ্চারণ করেন। যেমন :

مَا لَظَلَمَ - هَلْ كَيْفَ لَا يَا : يَنْقُذُ مِنْهُ جَلَدُهُ إِذَا يَا -

অর্থাৎ যখনই **فعل** শব্দটি ব্যবহার করার দরকার হবে তখনই তার প্রথম অক্ষর **Alif**-র ব্যবহারই যথেষ্ট মনে করবে। আরো একটি উদাহরণ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي هِيَ سُبُلَ الشَّرِّ أَلَا تُبْصِرُونَ

এখানে প্রথম অংশের لا দ্বারা বুঝানো হয়েছে এবং দ্বিতীয় অংশে لا ان দ্বারা বুঝানো হয়েছে। এ ধরনের আরো অনেক উদাহরণ পেশ করা যায় যা কিতাবের কলেবর বৃদ্ধি করবে মাত্র। মদহাম্মাদ (ইব্ন মাসলামা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, ইয়াযীদ ইব্ন মদআবিহা মারা গেলে আব্বাদ আমাকে বললেন, এখন ফিতনা সৃষ্টি হওয়া ছাড়া আমি আর কিছই দেখছি না। তাই নিজের ক্ষতি সম্পর্কে সাবধান হও এবং পরিবার-পরিজনদের কাছে চলে যাও।

আমি জিজ্ঞেস করলাম, ‘আমাকে কি করতে আদেশ করছেন?’ তিনি বললেন, তোমার জন্য আমার কাছে সবচেয়ে বেশী পছন্দনীয় ব্যাপার হলো **عِطْرُكَ** অর্থাৎ তুমি শব্দে থাকো। আইয়ুব ও ইব্ন ‘আওন বলেন, তিনি তাঁর ডান গালের নীচে হাত দিয়ে ইংগিতে শোয়্যার বিষয়টি বুঝিয়ে দিলেন। তিনি বললেন, এভাবে তুমি এখন কিছু দেখতে পাবে যা তোমার কাছে পরিচিত। অন্য একজন কবি বাড়তি বর্ণ যোগ করে বলেছেন :

اقول اذخوت على الكلكال : هانتي ما جلت من مجال -

এখানেও ১৫৮ প্রকৃত পক্ষে ছিল ১৫৮। আলিফ যোগ করে ১৫৯ করা হয়েছে। আরো একটি উদাহরণ :

ان شكلي وان شكك شقي : فالزمي الخص و الخفضي لا يهضمي -

এখানেও শব্দের মধ্যে একটি খাদ অতিরিক্ত যুক্ত করা হয়েছে। অথচ মূল শব্দে সেটি নেই। এভাবে উপরোক্ত প্রত্যেকটি শব্দের যে সব বর্ণ উহ্য বা অনুল্লিখিত রাখা হয়েছে তা অর্থই আরবী বর্ণমালার অন্তর্ভুক্ত। এর নজর হিসেবে আমরা এখানে আরবদের কবিতা ও কথাবতী থেকে উদ্ধৃত করলাম। আর তারা বলেন যে, ১৫৮ ও অনুরূপ বিচ্ছিন্ন বর্ণসমূহের প্রত্যেকটি অক্ষর বিভিন্ন অর্থবোধক। এ মর্মে আমরা রবী ইবনে আনাস থেকে হাদীস বর্ণনা করেছি। তারা ১৫৮-এর অর্থ 'علم'। ১৫৯ বলে উল্লেখ করেছেন এ ক্ষেত্রে এসব ব্যাখ্যাকারণও অনুরূপ অর্থই করতে চান। প্রত্যেকটি বর্ণ এক একটি স্বতন্ত্র শব্দের প্রতিনিধিত্ব করেছে। সুতরাং পুরো শব্দটা উল্লেখের কোন প্রয়োজন হয়নি।

১৫৮-এর আলিফ অনেক কয়েকটি অর্থের ধারক ও প্রকাশক। তার মধ্যে মহান রব আল্লাহর নাম এবং তাঁর নিরামতসমূহের পূর্ণ নাম প্রকাশও অন্তর্ভুক্ত। আর সব বর্ণের মধ্যে মানের হিসেবে আলিফ বেহেতু এক মানের ধারক তাই তা কোন কওমের জন্য নির্দিষ্ট 'আজাল' বা সময় এক বছর নির্দেশ করেছে। আর ১৫৯ আল্লাহর 'لطف' নামটির পুরোটার প্রকাশক, আর এ নামটি আল্লাহর 'ফজল' বা মেহেরবানী তথা 'লুতফের' প্রকাশক। লামের গান ত্রিশ হওয়ার কারণে তা কোন কওমের জন্য নির্দিষ্ট মেয়াদ বা সময়কাল ত্রিশ বছর নির্দেশ করে। মীম বর্ণটি আল্লাহর পুরো মজীদ নামটির প্রকাশক এবং তার 'মাজদ' অর্থঃ মহত্বের বা তাঁর মর্যাদা প্রকাশক এবং কোন কওমের অবকাশকাল চল্লিশ বছর নির্দেশক। এভাবে কথটির অর্থ দাঁড়ায় এই যে, মহান আল্লাহ নিজের প্রশংসা ও গুণাবলী প্রকাশ করে তাঁর বাণী শুরু করেছেন। এভাবে বান্দা তার বক্তব্য শুরু করতে গিয়ে, চিঠিপত্র বা বই-পুস্তক লিখতে গিয়ে এবং গুরুত্বপূর্ণ কাজকর্ম করতে গিয়ে শুরুতেই যে পথ ও পন্থা অনুসরণ করে মহাজ্ঞানী আল্লাহ তা শিখিয়ে দিয়েছেন। বাতে কিয়ামতে তিনি বান্দাদেরকে পুরস্কৃত করতে পারেন। তিনি 'আল-হামদু লিল্লাহি রাব্বল আলামীন; আলহামদু লিল্লাহিল্লাযী খালাকাস-সামাওয়াতি ওয়াল-আরদ এবং অনুরূপ যেসব সূরার প্রথমে নিজের প্রশংসা দিয়ে কথা শুরু করেছেন তা দ্বারাও তিনি বান্দাকে তার কাজ শুরুর নিয়ম-পদ্ধতি নির্দেশ করেছেন। এসব সূরার কোনটি তাঁর মহত্ব প্রকাশের মাধ্যমে, কোনটি সম্মান প্রকাশের মাধ্যমে আবার কোনটি পবিত্রতা বর্ণনার মাধ্যমে শুরু করেছেন। যেমন সূরা বানী ইসরাঈলের প্রথমে ১৫৮ বলে শুরু করেছেন। সগর কুরআনে এরূপ আরো যেসব সূরা আছে তা প্রশংসা বর্ণনা, সম্মান প্রকাশ অথবা পবিত্রতা বর্ণনার দ্বারা শুরু হয়েছে। অনুরূপ অন্যান্য সূরাগুলোর প্রারম্ভে কখনো আরবী বর্ণমালার কোন বর্ণ দিয়ে নিজের 'ইলম' ও জ্ঞানের কথা উল্লেখ করে শুরু করেছেন। কখনো ন্যায় বিচার ও ইনসাফের কথা বলে শুরু করেছেন, আবার কখনো সংক্ষিপ্তভাবে তাঁর ফযল ও ইহসানের কথা বলে শুরু করেছেন এবং তারপর অন্যান্য বিষয় বর্ণনা করেছেন।

এই ব্যাখ্যা অনুসারে ১৫৮-এর প্রত্যেকটি হরফ বা বর্ণ মারফু হওয়া জরুরী। এক্ষেত্রে ১৫৮

কথটি ১৫৮-এর অর্থ থেকে বিচ্ছিন্ন ১৫৮। দ্বিতীয় মতটি পোষণকারীর বক্তব্য অনুসারে ১৫৮ শব্দটি মারফু—যদিও তা প্রথম মত পোষণকারীর বক্তব্যের বিপরীত অর্থ বহন করে। আর তারা এগুলোকে স্থানীয় মান (حساب الجمل) ১৫৮ যে ভিন্ন অর্থ প্রকাশ করেছে তা স্বীকার না করে তারা বলেন যে, এগুলো মান নির্ণয়ক বর্ণ তারা আরো বলেন, আমরা المقطعة বা বিচ্ছিন্ন বর্ণগুলোর মান নির্ণয়ক বর্ণ ১৫৮ হওয়া ছাড়া আর কোন অর্থ আছে বলে জানি না। তারা বলেছেন, মহান আল্লাহ তাঁর বান্দাকে এমন ভাষায় কখনো সম্বোধন করেন না যা সে বুঝতে বা উপলব্ধি করতে পারে না। আমরা ১৫৮-এর অর্থের যে দুটি দিক বা কারণ বর্ণনা করেছি তা ছাড়া অন্য কোন অর্থ পাওয়া যায় না। আর ১৫৮-এর অবস্থাও যদি তাই হয় তাহলে দুটি কারণ বা দিকের একটি বাতিল হয়ে যায়। অর্থাৎ আলিফ, লাম, মীমের حروف توقيف-এর অন্তর্গত হওয়া। এ ক্ষেত্রে দ্বিতীয় অর্থ অর্থ মান নির্ণয়ক বর্ণ হওয়া ছাড়া আর কোন অর্থ গ্রহণ করার সুযোগ অবশিষ্ট থাকে না এবং সেটি সঠিক এবং প্রমাণিতও বটে। এ ক্ষেত্রে ১৫৮ কথটির সাথে ১৫৮ কথটি সম্পৃক্ত হয়ে আসতে পারে না। কারণ এমতাবস্থায় এর বোধগম্য ও বুদ্ধিগ্রাহ্য অর্থ করা অসম্ভব হয়ে পড়ে।

যারা الحروف المقطعة ধরে অর্থ করেন তারা বলেন, আমরা বিচ্ছিন্ন বর্ণসমূহের স্থানীয় মান প্রকাশক বা বর্ণমালার অন্তর্ভুক্ত বর্ণ হওয়া ছাড়া আর কোন অর্থ বুঝি না। তারা আরো বলেনঃ বুঝা যায় বা বোধগম্য হয় এমন ভাবে কথা বলা ছাড়া মহান আল্লাহ তাঁর বান্দাকে সম্বোধনই করতে পারেন না। ১৫৮-এর অর্থ যে তার আক্ষরিক মান হবে সে দলীল নীচে উল্লেখ করা গেল।

জাবের ইবনে আবদিল্লাহ ইবনে রাবাব থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেনঃ আবু ইরাসার ইবনে আছতাব রসূলুল্লাহ (স)-এর নিকট গিয়ে যাওয়ার সময় দেখলেন যে, রসূলুল্লাহ (স) উপক্রমিকা সূরা বাকারা অর্থঃ ১৫৮ ১৫৮ ১৫৮ তিলাওয়াত করছেন। সে তার ভাই হুয়াই ইবনে আখতাবের কাছে গিয়ে বসলো। তখন হুয়াই ইবনে আখতাব একদল সাহাবীর সাথে বসা ছিল। সে তাদেরকে লক্ষ্য করে বললো, জানো মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি মহান আল্লাহ যা নাযিল করেছেন তা সে তাদেরকে লক্ষ্য করে বললো, জানো মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি মহান আল্লাহ যা নাযিল করেছেন তা থেকে আমি তাঁকে ১৫৮ ১৫৮ ১৫৮ তিলাওয়াত করতে শুনছি। তারা তাকে জিজ্ঞেস করলো, তুমি নিজে শুনছো? সে বললোঃ হ্যাঁ। জাবের ইবনে আবদিল্লাহ ইবনে রাবাব বলেন, তখন হুয়াই ইবনে আখতাব ঐ সব লোককে সাথে নিয়ে রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে গিয়ে বললো, হে মুহাম্মাদ (স)! আপনার আখতাব ঐ সব লোককে সাথে নিয়ে রসূলুল্লাহ (স)-এর কাছে গিয়ে বললো, হে মুহাম্মাদ (স)! আপনার প্রতি-বা-নাযিল করা হয়েছে তা থেকে আপনি ১৫৮ ১৫৮ ১৫৮ তিলাওয়াত করছিলেন, তা কি আমাদের কাছে বলা হয়নি? তিনি বললেন, হ্যাঁ। তারা বললো, এগুলো কি আল্লাহর নিকট থেকে জিবরাঈল (আ) আপনার কাছে নিয়ে এসেছেন? তিনি বললেনঃ হ্যাঁ। তারা বললো, মহান আল্লাহ আপনার পূর্বে বহু নবী পাঠিয়েছেন। তবে শুরুর আপনাকে ছাড়া তাঁদের কাউকেই আল্লাহ তাআলা তাঁর রাজত্বের স্থিতিকাল ও উন্নতির জন্য নির্দিষ্ট সময় অবগত করেছেন বলে আমার জানা নেই। অতঃপর হুয়াই ইবনে আখতাব তার সাথীদের দিকে ঘুরে বললো, 'আলিফ' অর্থ এক, 'লাম' অর্থ ত্রিশ এবং 'মীম' অর্থ চল্লিশ। এ ভাবে এর অর্থ হচ্ছে একাত্তর বছর। এরপর সে রসূলুল্লাহ (স)-এর দিকে ফিরে বললো, হে মুহাম্মাদ (স)! এর সাথে কি আরো কিছু আছে? তিনি বললেনঃ হ্যাঁ। সে বললো, কি আছে? তিনি বললেনঃ ১৫৮ আছে। সে বললো, এতো আরো অধিক ভারী ও দীর্ঘতর। 'আলিফ' অর্থ এক, 'লাম' অর্থ ত্রিশ, 'মীম' অর্থ চল্লিশ এবং ছোরাদ অর্থ নব্বই। এ ভাবে সব মিলিয়ে একশ একষট্টি বছর। হে মুহাম্মাদ, এর সাথে কি আরো আছে? রসূলুল্লাহ (স) বললেনঃ হ্যাঁ। সে বললো, কি আছে? তিনি বললেনঃ ১৫৮। সে বললো, এটাও অধিক ভারী ও দীর্ঘতর। 'আলিফ' অর্থ এক, 'লাম' অর্থ ত্রিশ

এবং 'রা' অর্থ দুইশত। আর এ ভাবে দুইশত একশত বছর। এর পর সে বললো হে মুহাম্মদ, এর পর কি আরো কিছু আছে? তিনি বললেন : হ্যাঁ, আর আছে। সে বললো, এটাও অধিকতর ভারী ও দীর্ঘ-তর। 'আলিফ' অর্থ এক, 'লাম' অর্থ ত্রিশ, 'মীম' অর্থ চল্লিশ এবং 'রা' অর্থ দুইশো এবং এ ভাবে দুইশো একাত্তর বছর। এরপর সে বললো, হে মুহাম্মাদ, আপনার এ বিবরণীটি আমাদের কাছে গোলমেলে মনে হচ্ছে। এমনকি আমরা বুঝতেই পারছি না যে, আপনাকে কত দেয়া হয়েছে না বেশী। এরপর তারা উঠে চলে গেল। আব্দু ইরাসার তার ভাই হুদাই ইবনে আখতার ও তার সাথী ধর্ম-যাজকদের উদ্দেশ্যে করে বললো : হতে পারে এসব অক্ষরের পূর্ণ মান সগন সগন মুহাম্মাদকে দেয়া হয়েছে। অর্থাৎ একাত্তর, একশত একটি, দুইশত একশত এবং দুইশত একাত্তর সব মিলিয়ে মোট সাতশত চৌত্রিশ বছর। তারা বললো, তার ব্যাপারটা আমাদের কাছে গোলমেলে মনে হচ্ছে। এ ব্যাখ্যার উপর ভিত্তি করে একদল মুফাসসির বলেন, কুরআনের নিম্ন বর্ণিত আয়াতটি ঐ সব যাহুদীর সম্পর্কেই নাথিল হয়েছে :

هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات مبينات من كتاب اخر
مشتبهات

“তিনিই সেই মহান সন্তা যিনি আপনার প্রতি এই কিতাব নাথিল করেছেন। এতে দুঃখের আয়াত আছে। এক ধরনের আয়াত হলো 'মুহকামাত'। আর এগুলোই কিতাবের প্রকৃত বদান্ধাদ। আর আরেক ধরনের আয়াত হলো 'মুতাশাবিহাত'।” —(সূরা আলে ইমরান : ৭)

তারা বলেন—আমরা আলী-এর যে ব্যাখ্যা করেছি এ হাদীস দ্বারা তা সত্য ও সঠিক প্রতিপন্ন হয় এবং বিরুদ্ধ মত পোষণকারীদের মত বাতিল সাব্যস্ত হয়। আমার কাছে যে ব্যাখ্যা সঠিক বলে মনে হয় তা হলো—সূরাসমূহের প্রথমেই যেসব বর্ণ ব্যবহৃত হয়েছে তা আরবী বর্ণমালার অন্তর্ভুক্ত। মহান আল্লাহ্ এসব বর্ণকে শব্দের সম্মিলিত বর্ণগুলোর মত না মিলিয়ে পরস্পর বিচ্ছিন্ন রেখেছেন। কারণ তিনি এর প্রতিটি বর্ণকে একটি মাত্র অর্থ প্রয়োগ না করে বরং একাধিক অর্থ প্রয়োগ করেছেন। রবী ইব্ন আনাস তাঁর বর্ণনায় এ কথাটিই বলেছেন। যদিও তিনি এর অধিক অর্থ বর্ণনা না করে মাত্র তিনটির মধ্যে সীমিত রেখেছেন। আমার মতে এর সঠিক ব্যাখ্যা হলো—রবী এবং অন্য সব মুফাসসির এর ব্যাখ্যায় যা বলেছেন প্রতিটি বর্ণ তার সবটা অর্থই বহন করছে। তবে এতে উল্লেখিত আরবী ভাষাভাষীদের এ ব্যাখ্যা শামিল নয়, যাতে এসব অক্ষরকে আরবী বর্ণমালার অক্ষর বলা হয়েছে। সূরাসমূহের প্রথমে উল্লেখিত এসব অক্ষর উল্লেখ করেই মোট আটশটি বর্ণ বুদ্ধানো হয়েছে। এর ব্যাখ্যা করা হয়েছে এ ভাবে যে, এই শব্দ সমষ্টি দ্বারা এ কিতাব গঠিত যাতে কোন সন্দেহ নেই। তার এ মতটি সম্পূর্ণ ভুল। কারণ তা সমস্ত সাহাবা, তাবিঈন ও তাঁদের পরবর্তী মুফাসসির ও ব্যাখ্যাকারদের মতামতের বিপরীত। আর এটিই তার ভুল প্রতিপন্ন হওয়ার জন্য যথেষ্ট। মোটকথা আলী-এর ব্যাখ্যা হলো এ সব বর্ণ সমষ্টিই **কিতাব** বা ঐ কিতাব।

এ ক্ষেত্রে কেউ যদি প্রশ্ন করে যে, একটি মাত্র অক্ষর কি করে অনেকগুলো ভিন্ন ভিন্ন অর্থের ধারক হতে পারে? এর জবাব হলো—একটি মাত্র শব্দ যখন ভিন্ন ভিন্ন অনেকগুলো অর্থ বহন করতে পারে। যেমন একদল মানুষ অল্প পারে তখন একটি অক্ষরও ভিন্ন ভিন্ন অনেকগুলো অর্থ বহন করতে পারে। যেমন একদল মানুষ অল্প কিছু সময়, আল্লাহ্ একাত্তর অনূগত ইবাদত গুণার বাস্তি এবং দীন ও গিল্লাতকে উম্মাহ (২১) শব্দ দিয়ে প্রকাশ করা হয়। যেমন প্রতিধান ও কিসাসকে 'দীন' বলে, বাদশাহ ও আনুগতকে দীন বলে, নত হওয়া ও নয়তা প্রকাশকে দীন বলে, কিসাসের হিসাব নিকাশকেও দীন বলে। এ ধরনের আরো অনেক শব্দ আছে যা অনেকগুলো ভিন্ন ভিন্ন অর্থ প্রকাশ করে। তবে এ ক্ষেত্রে সে সবের উল্লেখ শব্দ গ্রন্থের কলেবর বৃদ্ধি করবে।

অনুরূপ ভাবে বিভিন্ন সূরার প্রারম্ভে আরবী বর্ণমালার যে সব বিভিন্ন অক্ষর আছে তার প্রত্যেকটি বিভিন্ন অর্থের ধারক। এ মর্মে বিভিন্ন মুফাসসিরের মতামত আমরা পূর্বেই উল্লেখ করেছি। তাঁদের মতে এসব বর্ণের সবগুলোই মহান আল্লাহ্ নাম ও গণাবলী প্রকাশক। যেমন আলী-এর অনুরূপ অন্যান্য সূরার প্রারম্ভিক বিভিন্ন বর্ণসমূহ ঐগুলির উপচরমিকা। আর আলী-এর শব্দটি মহান আল্লাহ্ নাম ও গণাবলীর অংশ হওয়ার কারণে তা সূরাসমূহের অবতরনিকা হওয়ার ক্ষেত্রে প্রতিবন্ধক নয়। কারণ মহান আল্লাহ্ কুরআনের অনেক সূরাই নিজের প্রথমামূলক কথা দ্বারা শুরু করেছেন এবং অনেকগুলো সূরা নিজের তা'জীম ও মযদির কথা বর্ণনা করে শুরু করেছেন। এটা অনস্বব নয় যে, এ সব সূরার কোন কোনটি তিনি ও মযদির কথা বর্ণনা করে শুরু করেছেন। তাই যেসব সূরা আরবী বর্ণমালার কিছু অক্ষর দিয়ে শুরু কসম বা শপথ দ্বারা শুরু করেন। তাই যেসব সূরা আরবী বর্ণমালার কিছু অক্ষর দিয়ে শুরু করা হয়েছে সেগুলো দ্বারা কসম করা হয়েছে। কারণ ঐগুলো আল্লাহ্ তা'আলার মহান নাম ও গণাবলীর প্রকাশক শব্দের বর্ণ। এ বিবরণী পূর্বেই আলোচিত হয়েছে। আর আল্লাহ্ তাঁর নাম ও তাঁর গণাবলীর শপথ করা নিঃসন্দেহ জায়েয। এসব বর্ণ দিয়ে যেসব সূরা শুরু করা হয়েছে সেগুলো ঐ সূরার প্রতীক ও নাম। আমরা ইতিপূর্বে যেসব কারণ বর্ণনা করেছি তার ভিত্তিতে উল্লেখিত সবগুলো অর্থই আলী-এর শব্দটি ধারণ করে। আলী-এর শব্দটি যে অর্থ বহন করে না মহান আল্লাহ্ যদি সেটিই বুদ্ধিতে চাইতেন তাহলে রসূলুল্লাহ (স) অত্যন্ত সহজভাবে তা প্রকাশ করতেন। কেননা আল্লাহ্ কতক তাঁর রসূলের উপর কিতাব নাথিলের উদ্দেশ্যই হলো—যে সব ব্যাপারে মানুষ ভিন্ন ভিন্ন মতে বিভক্ত হয়ে পড়েছে তা তাদের সামনে স্পষ্ট করে তুলে ধরা। আর যেহেতু রসূলুল্লাহ (স) তা বর্ণনা না করে এমনিই রেখে দিয়েছেন তাই এক যুক্তিতে এটিই তার অর্থ। তবে অন্য যুক্তিতে আবার এটি তার অর্থ নয়। এতে স্পষ্ট প্রমাণ হয় যে, শব্দটি যতগুলো অর্থের বাহক হতে পারে এখানে তার সবকটিই উদ্দেশ্য—যদি সেই ব্যাখ্যা ও অর্থ বিবেক-বুদ্ধির কাছে অসম্ভব ও অগ্রহণযোগ্য না হয়। যেমন একই বাক্যের একই শব্দের অনেকগুলো অর্থ হওয়া অসম্ভব নয়। আমরা আলী-এর শব্দটি সম্পর্কে যা কিছু বললাম তা যদি কেউ অস্বীকার করে তাহলে তাকে অন্যান্য অক্ষরের সমন্বয়ে গঠিত একাধিক তথ্যবোধক শব্দ ও আলী-এর মধ্যে পার্থক্য দেখিয়ে দিতে বলবো। যেমন : **الله** এবং এরূপ আরো অন্যান্য বিশেষ্য ও ক্রিয়াবাচক শব্দসমূহ যার একাধিক অর্থ ইয়ে থাকে। এ ক্ষেত্রে সে যাই বলবে তা অন্য শব্দের ক্ষেত্রেও প্রযোজ্য হবে। এমনি ভাবে যারা অন্যসব কারণ ও যুক্তি প্রমাণ বাদ দিয়ে বিশেষ একটি কারণ বা যুক্তি দেখিয়ে এর ব্যাখ্যা করবে যা মেনে নেয়া তাদের কাছে অপরিহার্য—আমরা এর বিরুদ্ধেও যুক্তি-প্রমাণ পেশ করেছি। সে এমন একটি ব্যাখ্যা পেশ করে যা আলী-এর ক্ষেত্রে পেশকৃত ব্যাখ্যার পরিপন্থী। তাহলে তাকে এ দুয়ের মধ্যে অর্থ মূলগত ও মূল দ্বারা প্রতিপন্ন অর্থের মধ্যে পার্থক্য নিরূপণ করতে বলা হবে। এ

ক্ষেত্রে সে একটির ব্যাপারে যা বলবে অন্যটির ব্যাপারেও তা অপরিহার্যভাবে প্রযোজ্য হবে। আর ব্যাকরণবিদদের মধ্যে যিনি এ অভিযত ব্যক্ত করেছেন যে, **هَذَا** শব্দটি কবিতার মধ্যে **هَذَا** শব্দটি ব্যবহারের অনুরূপ—এর পক্ষে কোন অর্থ নেই। বরং অর্থহীন ভাবে বাক্যের মধ্যে অতিরিক্ত একটি শব্দ হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন :

هَذَا : ما هاج اخوانا وشجوا قد شجوا -

উক্ত ব্যাকরণবিদ বিভিন্ন কারণে ভুল করেছেন। প্রথম কারণ হলো, তিনি মহান আল্লাহর প্রতি এই বিশেষণ আরোপ করেছেন যে, তিনি আরবদেরকে এমন এক ভাষায় সম্বোধন করেছেন যা তাদের এমন কি কোন মানুষেরই ভাষা নয়। কারণ আরবরা যদিও উপরে বর্ণিত কবিতার মত **هَذَا** শব্দ দ্বারা তাদের কাব্য শুরু করতো তথাপি এটা সবারই জানা যে, তারা তাদের বক্তব্য **هَذَا** বা **هَذَا** দ্বারা শুরু করতো না। অর্থাৎ এ ধরনের বিচ্ছিন্ন বর্ণ **هَذَا** শব্দের সমার্থক হয়ে তাদের বক্তব্যের প্রারম্ভিকা হতো না। **هَذَا** শব্দটিও যখন বক্তব্যের প্রারম্ভিকা নয়, আর মহান আল্লাহ কুরআন মজীদে তাদেরকে যে ভাষায় সম্বোধন করেছেন তা তাদের জানা, পরিচিতি ও পরস্পরের ব্যবহারের ভাষা। আরবী বর্ণমালায় যে সব অক্ষর সূরা সমূহে প্রারম্ভে ব্যবহার করা হয়েছে আর ঐ সব অক্ষরকে আমরা যে ভাবে বিশেষিত করেছি নিঃসন্দেহে গোটা কুরআন মজীদে জন্য তা প্রযোজ্য। এতেই প্রমাণিত হয় যে, আরবরা যে ভাষা জানতো এবং নিজের কথাবার্তা ভাষা ব্যবহার করতো মহান আল্লাহ সে ভাষা রীতিকে লংঘন করেননি। কারণ তাহলে স্পষ্ট বর্ণনাকারী বলে কুরআনকে বিশেষিত করা অর্থহীন হয়ে পড়তো। অথচ আল্লাহ তাআলা নিজেই বলেছেন :

فَزَلَّ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ - عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ - بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ -

“আমানতদার রূহ তা নিয়ে তোমার কলমের উপর নায়িল হয়েছে। যাতে তুমি একজন সতর্ককারী হতে পার। স্পষ্ট আরবী ভাষায়”—(আশ-শুআরা : ১৯৩)।

যা বিশ্ব জাহানের কেউ থেকে না এবং যা কোন মাখলুকের ভাষা বলে পরিচিত নয় তা কি করে স্পষ্ট হতে পারে? আর তা স্পষ্ট আরবী ভাষা আল্লাহ তাআলার একথাও মিথ্যা হতে পারে না। আরবরা যে এ কথা জানতো তাও তিনি জানিয়েছেন। আর তা ছিল তাদের জন্য স্পষ্ট। এটা তার (নাহবীর) ভুলের একটা কারণ। দ্বিতীয় কারণ হলো, আল্লাহ তাআলা তাঁর বান্দাদেরকে বে-কায়েদা বা অর্থহীন কথায় সম্বোধন করেছেন—এ কথাটি সে মহান আল্লাহর সাথে সম্পৃক্ত করেছে। এটা একটা অর্থহীন বিষয়কে আল্লাহর সাথে সম্পৃক্ত করা। সমস্ত একত্ববাদীগণ মহান আল্লাহর ব্যাপারে এটা মেনে নিতে অস্বীকার করেছেন। তৃতীয় কারণ হলো, আরবদের ভাষা ও কথাবার্তা ব্যবহৃত **هَذَا** শব্দটির অর্থ ও ব্যাখ্যা বোধগম্য। তাদের বাকরীতিতে কোন কোন সমস্ত পূর্বোক্ত বক্তব্য পরিত্যাগ করার ক্ষেত্রে এ শব্দটি ব্যবহৃত হয়। যেমন : **هَذَا** : ما جاءني اخوك بل ابوك “আমি উমারকে দেখি নাই, বরং আবদুল্লাহকে দেখছি। এ ধরনের আরো যে সব বাক্য আছে তাতেও এর উদাহরণ মিলবে। যেমন সালাব গোত্রের আশা বলেছেন : **هَذَا** : وثلاث عشرة - واثنتين واربعا

এ ভাবে বলতে বলতে এ কথা পর্যন্ত পৌঁছেছেন :

ما لجلسان وطوب اردا نه : بالون يضرب وكو الاصبعا

তারপর বলেছেন,

بل عد هذا في قريض غيره : و اذكر في مع الخلق اروعا

এ ভাবে তিনি যেন বলেছেন : এ সব কথা বাদ দিয়ে পরের কথাটি গ্রহণ করো। তাই দেখা যাচ্ছে আরবদের ভাষায় এ ধরনের কথোপকথনে **هَذَا** শব্দের প্রয়োগ হয়ে থাকে।

এর ব্যাখ্যা - **هَذَا** : ذ لك الكتاب

‘যালিক ল ‘কিতাব’-এর ব্যাখ্যায় অধিকাংশ মুফাসসির বলেছেন যে এর অর্থ হলো ‘হাযাল কিতাব’ বা ‘এই কিতাব’। এ মতের স্বপক্ষে দলীল : মুজাহিদ, ইকরিম, সুদী, ইবনে জুরাইজ ও ইবনে আব্বাস (রা) বলেছেন, ‘যালিকাল কিতাব’ অর্থ ‘হাযাল কিতাব’ বা ‘এই কিতাব’। এ ক্ষেত্রে কেউ যদি বলে যে **هَذَا** (এ) শব্দের অর্থ **هَذَا** (এই) কি করে হতে পারে? কেননা ‘হাযা’ বা ‘এই’ শব্দ দ্বারা চোখের সামনের কোন দৃশ্যমান বস্তু বঝানো হয়ে থাকে। আর ‘যালিকা’ বা ‘ঐ’ শব্দ দ্বারা দূরের কোন অদৃশ্য বা দৃষ্টির বাইরের বস্তুকে বঝানো হয়ে থাকে। কারণ যা দ্বারা কোন খবর জানা যায় বা প্রায় জানা যায় তা নাম পুরুষ হলেও বস্তুর কাছে তা মধ্যম পুরুষ হিসাবে গণ্য হয়। **هَذَا** : الكتاب কথাটির মধ্যে **هَذَا**-এর অবস্থাও অনুরূপ। কেননা মহান আল্লাহ যখন যালিকা শব্দের পূর্বে **هَذَا** উল্লেখ করেছেন তখন তার অর্থ দাঁড়াচ্ছে, তিনি তাঁর নবী (স)-কে যেন বলেছেন : হে মুহাম্মাদ এটাই সেই কিতাব যা আমি তোমার কাছে বর্ণনা করেছি। আর এ কারণেই **هَذَا**-এর স্থানে **هَذَا**-এর ব্যবহার উত্তম ও যথাযথ হয়েছে। কেননা এ ভাবে **هَذَا** যে অর্থ বহন করছে সে দিকে ইংগিত করা হয়েছে। এ ভাবে মহান আল্লাহ যেন তাঁর নবী (স)-কে বলেছেন : হে মুহাম্মাদ (স), আমি তোমার প্রতি যে কিতাব নায়িল করেছি আর সে কিতাবের সূরাসমূহে যা আছে তার সবটা মিলে সেই কিতাব যার মধ্যে কোন সন্দেহ নেই অঃঃপর মুফাসসিরগণ এর ব্যাখ্যা করেছেন যে, **هَذَا** (এ) অর্থ **هَذَا** : الكتاب (এই কিতাব)। কেননা আগের নবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি মহান আল্লাহ যে কিতাব নায়িল করেছেন সেই সমগ্র কিতাবের সব সূরা বাকারার পূর্বে নায়িল হয়েছে। এ ক্ষেত্রে মুফাসসিরগণের প্রথম ব্যাখ্যাই বেশী যুক্তিযুক্ত। কারণ এর দ্বারা **هَذَا**-এর অর্থ ভালভাবে প্রকাশ পায়। খিফাফ ইবনে নাদবা আস-সুলামীর নিম্নবর্ণিত কবিতায় **هَذَا** শব্দ যে অর্থে ব্যবহার করা হয়েছে তাকে এখানে দৃষ্টান্ত হিসেবে উল্লেখ করা যেতে পারে :

فَاِنْ قُلْتَ خَيْلٌ قَدْ اصْبَحَ صِبْغًا : فَمَعْنَاهُ : عَلَى عَمَلٍ قَدِيمٍ مَا لَكَ

اقول له والرمح والمار متلفه : تامل حقا اذني الا ذاك

কবি যেন এখানে বলে **هَذَا** : فامل حقا اذني الا ذاك বলে চেয়েছেন। তাই মুফাসসিরগণ মনে করেছেন **هَذَا** : ذاك الكتاب -এর অর্থ **هَذَا** : ذاك। খিফাফ এখানে তার নামকে নাম পুরুষ বঝানো অর্থে ব্যবহার করেননি। বরং তিনি নিজের সম্পর্কেই বলতে চেয়েছেন। এ ভাবে **هَذَا** শব্দটি এখানে নাম পুরুষ বঝাতে ব্যবহৃত হয়েছে। আমরা যেসব কারণ উল্লেখ করেছি তার ভিত্তিতে **هَذَا** : الكتاب -এর প্রথম ব্যাখ্যাটিই বেশী গ্রহণযোগ্য। কেউ কেউ বলেছেন : ‘যালিকাল কিতাব’ কথা দ্বারা তাওরাত ও ইনজীল কিতাবকে বঝানো হয়েছে। ‘যালিকা’-র ব্যাখ্যা এ ভাবে করা হলে ব্যাখ্যাকারীকে কোন ভাবে অভিযুক্ত করা যায় না। কারণ এ ক্ষেত্রে যালিকাকে সঠিক ভাবেই নাম পুরুষের অর্থে ব্যবহার করা হবে।

বলেছেন : এখানে মূলকে পরিত্যাগ করা হয়েছে যার মূল নিহিত আছে **الم**-এর মধ্যে। আর **الم** **الم** দ্বারা মারফু হয়েছে। এ বিষয়টিকে তারা পরিত্যাগ করেছে। এক্ষেত্রে মূলের মূলকে গ্রহণ করা আবশ্যিক ছিল। অর্থাৎ একটি ক্ষেত্র ছাড়া কোন অবস্থায় **مدى** শব্দটিকে মারফু না করা। উক্ত কারণটি হলো **مدى**-এর নতুনভাবে **مدح** হয়। অন্যথায় **مدى** শব্দটি **مدح** শব্দটির খবর হওয়া অথবা **مدح** **مدح**-এর স্থলে **مدح** হওয়ার ক্ষেত্রে তার বখা তুল হওয়া অসম্ভাব্য ছিল। অর্থাৎ **الم** যদি **الم** **الم**-কে **رفع** দেয় তাহলে সে ক্ষেত্রে **مدى** শব্দটি **مدح**-এর **مدح** হতে পারে না। অর্থাৎ **مدى** শব্দটি **مدح** শব্দটিকে মারফু করতে অথবা **مدح** **مدح**-এর স্থলে **مدح** করতে পারে না। কারণ **مدح**-কে পূর্ণাঙ্গ করার নিমিত্ত **مدى** তখন মানসূব হবে।

الم-এর ব্যাখ্যা

হাসান বসরী (র) 'মুস্তাকীন' কথাটির ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন : যারা হারাম বস্তু থেকে সাবধান থাকে এবং ফরযসমূহ আদায় করে তারাই 'মুস্তাকী'। আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে 'মুস্তাকী' শব্দটির ব্যাখ্যা বর্ণিত হয়েছে এরূপ : যারা হিদায়াতকে বর্জন করার ক্ষেত্রে আল্লাহর শাস্তিকে ভয় করে এবং তাঁর নির্দেশকে সত্য প্রতিপন্ন করার কারণে রহমতের আশা করে। আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবা থেকে **مدى للمؤمنين** বাণীটির ব্যাখ্যা উদ্ধৃত করে বলেছেন যে, 'মুস্তাকী' শব্দের অর্থ হলো মু'মিনীন বা মু'মিনগণ। আবু বাক্র ইব্ন আইয়াশ বলেন : আমাশ আমাকে মুস্তাকীন সম্পর্কে জিজ্ঞেস করলে আমি তাকে জবাব দিলাম। তিনি আমাকে বললেন : তুমি কালবীকে এ সম্পর্কে জিজ্ঞেস করো। আমি তাঁকে জিজ্ঞেস করলে তিনি বললেন : যারা কবীরী গুনাহ থেকে দূরে থাকে। তিনি বলেন : এরপর আমি আমাশের কাছে ফিরে এসে তাকে তা জানালাম। তিনি বললেন, হাঁ, তাই। তিনি কালবী কতৃক বর্ণিত অর্থ অস্বীকার করলেন না। সাঈদ ইব্ন আবী আরুবা বলেন : আমি কাতাদাকে জিজ্ঞেস করলাম, মুস্তাকী কারা? তাঁর পরিচয় ও গুণাবলী কি? তিনি কুরআনের এই আয়াত পড়ে তাঁদের পরিচয় ও গুণাবলী তুলে ধরলেন :

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

“যারা গায়েবে বিশ্বাস করে, নামায কায়েম করে এবং আমার দেওয়া রিয়ক থেকে খরচ করে।” আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) **مدى للمؤمنين** কথাটির অর্থ করেছেন, যেসব ঈমানদার শিরক থেকে দূরে থাকে এবং আল্লাহর আনুগত্যমূলক কাজ করে। তবে মহান আল্লাহর বানী **مدى للمؤمنين**-এর সর্বোত্তম ব্যাখ্যা হলো মহান আল্লাহ যা কিছু করতে নিষেধ করেছেন যারা তা থেকে বিরত থাকে, তাঁর আদেশ-নিষেধ মেনে চলে এবং এভাবে তাঁর নাফরমানী থেকে দূরে থাকে। আর তাঁর আদেশ-নিষেধের ব্যাপারে তাঁকে ভয় করে এবং ফরযসমূহ আদায় করে। মহান আল্লাহ তাঁদের বৈশিষ্ট্য বর্ণনা করেছেন যে, তাঁরা তাকওয়ার অনুসারী। আর তাঁদের তাকওয়াতিকে তাঁদের কোন **مدح** বাস্তির সাথে সম্পৃক্ত করেননি। তাই এ ক্ষেত্রে আবাশাকভাবে গ্রহণযোগ্য কোন দলীল ছাড়া কোন নির্দিষ্ট অর্থের মধ্যে তাকওয়াতিকে গণ্ডিবদ্ধ করা যায় না। কেননা এটা একদল লোকের বৈশিষ্ট্য বা গুণাবলী। তাকওয়ার সাধারণ অর্থ পরিত্যাগ করে যদি তাকে নির্দিষ্ট কোন বিশেষ অর্থ গণ্ডিবদ্ধ করা হয় তাহলে আল্লাহ তাআলা তাঁর কিতাবের মাধ্যমে অথবা তাঁর রসূলের জবানীতে

বর্ণনা করে দিতেন। তবে তাও একমাত্র তখনই সম্ভব ছিল যদি কোন কারণে তাকওয়ার সাধারণ অর্থ গ্রহণ অসম্ভব হতো। তাহলে যাদের মতে 'মুস্তাকীন' শব্দের অর্থ হলো যারা শিরক থেকে দূরে থাকে এবং মোনাফেকী থেকে পবিত্র থাকে-তাদের এমনটি বাতিল হয়ে যায়। কারণ কখনো কখনো এরূপ হয়ে থাকে। তাই সে ফাসেক, তার মুস্তাকী হওয়ার যোগ্যতা নেই। তবে এর অর্থ যদি মোনাফেকী, হারাম ও ফ.হেশা কাজে লিপ্ত হওয়া এবং আল্লাহর ফরযকে নস্যাৎ করা হয় তাহলে স্বতন্ত্র কথা। যারা এ ধরনের কাজে লিপ্ত হয় একদল আলিম তাদেরকে মোনাফেক বলে অভিহিত করেন।

তা'হলে এ সংজ্ঞা অনুসারে মুস্তাকী-তাকওয়ার অনুসারী হবে। যদিও তা নামকরণ ক্ষেত্রে বাস্তবের বিপরীত হয়, তথাপি যে ব্যক্তি এ নামের সহিত এরূপ হবে, সে ব্যক্তিকে মুনাফিকের গণ্ডি-ভুক্ত করা হলে আল্লাহ তাআলার বাণী **مدى للمؤمنين** 'মুস্তাকীগণের জন্য'-এর ব্যাখ্যায় ব্যাখ্যাকার সঠিক ব্যাখ্যাদাতা হবেন।

الم-এর ব্যাখ্যা

একাধিক সূত্রে হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস রাদিয়াল্লাহু আনহুমা হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ** (যারা ঈমান আনয়ন করে)-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, **مدى** (যারা সত্যরূপে বিশ্বাস করে)।

রবী হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **يُؤْمِنُونَ** (তারা ঈমান আনয়ন করে)-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, **يُؤْمِنُونَ** “তারা ভয় পোষণ করে।” ইমাম জুহরী (র) **يُؤْمِنُونَ**-এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, ঈমান হলো আমল করা। আর আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস (রা) বলেছেন, ঈমান হলো সত্যরূপে বিশ্বাস করা। আর আরবদের পরিভাষায় ঈমান হলো তাসদীক—সত্যরূপে বিশ্বাস করা। সুতরাং যখন কেউ কোন বস্তু সম্পর্কে কোন কথা বিশ্বাস করে, তখন তাকে তদ্বিষয়ে মু'মিন-(বিশ্বাসী) বলা হয়। আর যে ব্যক্তি তার কাজের মাধ্যমে তার কথার সত্যতা প্রমাণকারী হয়, তাকে সে বিষয়ে মু'মিন বলা হয়। আর এ অর্থেই আল্লাহ তাআলার বাণী সূরা ইউসুফ, আয়াত নং ১৭ : **وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّهَا** (যদিও আমরা সত্যবাদী তথাপি আপনি আমাদের “প্রতি বিশ্বাসী” নন) ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ আপনি আমাদের কথায় আমাদেরকে সত্যরূপে স্বীকার করেন না। ঈমানের অর্থে আল্লাহর ভয় রয়েছে, যার তাৎপৰ্য হলো আল্লাহর অস্তিত্বের কথা স্বীকার করা এবং কার্যে পরিণত করা। আর ঈমানের অর্থ-অভ্যন্ত-ব্যাপক। শব্দটি আল্লাহ তাআলা, তাঁর কিতাবসমূহ ও তাঁর রসূলগণ সম্পর্কে স্বীকারোক্তি এবং কার্য মাধ্যমে সেই স্বীকারোক্তিকে সত্যে পরিণত করা।

আর যখন তা' এরূপই তখন আয়াতের ব্যাখ্যা হিসাবে এটাই উত্তম এবং মু'মিনগণের হিসেবে সর্বাধিক উপযোগী যে, তারা কথা, কাজ ও বিশ্বাস, সর্বক্ষেত্রে গায়েবের প্রতি ঈমানের গুণে গুণান্বিত হবে। যেহেতু আল্লাহ তাআলা জালাশানুহু তাদেরকে ঈমানের বিভিন্ন অর্থের মধ্যে বিশেষ কোন অর্থের মধ্যে সীমাবদ্ধ করেননি—এর অর্থসমূহের মধ্যে বিশেষ কোন অর্থের মধ্যে সীমিত না করে তাদেরকে ঈমানের গুণে গুণান্বিত রূপে বর্ণনা করেছেন।

بِالْغَيْبِ (অদৃশ্য)-এর ব্যাখ্যা

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস রাদিয়াল্লাহু আনহুমা হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **بِالْغَيْبِ**-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, যা' তাঁর নিকট হতে নিজে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম আবির্ভূত হয়েছেন। অর্থাৎ আল্লাহ তাআলার নিকট হতে।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন 'আব্বাস (রা) হতে (দ্বিতীয় সনদে) এবং আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের কিছ্র সংখ্যক সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, 'গায়ব' হলো যা বেহেশত, দোষখ সম্পর্কীয় এবং পবিত্র কুরআনে আল্লাহ পাক এতদসংক্রান্ত যা কিছু উল্লেখ করেছেন—যে ব্যাপারে আরবের মুমিনদের নিজেদের কিতাব এবং ধর্মীয় জ্ঞানে ইতিপূর্বে বিশ্বাস ছিল না। যির (زر) হতে বর্ণিত আছে যে, গায়ব অর্থ আল-কুরআন। হযরত কাতাবাহ الزين يؤمنون بالنبي (যারা অদৃশ্যে বিশ্বাস পোষণ করে)—এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, যারা বেহেশত, দোষখ, মৃত্যুর পর পুনরুত্থান ও কিয়ামত দিবসে বিশ্বাস পোষণ করেছে। এগুলো সবই (গায়ব) অদৃশ্য।

রবী ইব্ন আনাস الزين يؤمنون بالنبي -এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তারা আল্লাহ তাআলা, তাঁর ফেরেশতাগণ, তাঁর প্রেরিত রসূলগণ, পরকালের, বেহেশতের, দোষখের এবং তাঁর সাক্ষাত লাভের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করেছে এবং তারা মৃত্যু পরবর্তী জীবনে বিশ্বাস স্থাপন করেছে। আর এগুলো সবই অদৃশ্য (গায়ব)।

যে ব বহু অদৃশ্য মূলতঃ ঐসবকেই গায়েব বলা হয়। আর তা আরবদের বাগধারা غاب (অসূচ পুরাপুরিভাবে অদৃশ্য হয়েছে)।

এই সূরার প্রথম দুটো আয়াতে যাদের সম্বন্ধে বলা হয়েছে, তাদের অদৃশ্যে বিশ্বাসসহ যে সমস্ত গুণাবলী বর্ণনা করা হয়েছে, তাদেরকে চিহ্নিত করতে গিয়ে ভাষ্যকারগণ মতভেদ করেছেন। তাঁদের কেউ কেউ বলেছেন যে, তারা হচ্ছে আহলে কিতাব ব্যতীত বিশেষভাবে আরবীয় মুমিনগণ। আর তাঁরা তাঁদের বক্তব্যের বিশুদ্ধতা ও তাঁদের ব্যাখ্যার বাস্তবতার উপর এ আয়াত দুটির মাধ্যমে দলীল পেশ করেছেন। আর তা হচ্ছে আল্লাহ তাআলার বাণী الزين يؤمنون بما انزل اليك (আর যারা ঈমান আনে আপনার উপর যা নাযিল হয়েছে এবং যা আপনার পূর্বে নাযিল হয়েছে তার উপর)। তাঁরা বলেন যে, আল্লাহ তা'আলা মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের উপর যে কিতাব নাযিল করেছেন, তৎপূর্বে আরবদের জন্য এমন কোন কিতাব ছিল না, যার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন, স্বীকারোক্তিকরণ ও যার উপর আমল করার মাধ্যমে তারা ধর্ম পালন করতে পারে এবং কিতাব তো ছিল, এ কিতাব ছাড়া অন্য দ্বা কিতাবের অনুসারী (অনারবদের জন্য)। তাঁরা বলেন, অদৃশ্যে বিশ্বাস স্থাপনকারীদের সম্পর্কে বর্ণনা করার পর যেহেতু আল্লাহ তা'আলা—যারা মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের উপর অবতীর্ণ কিতাব ও তৎপূর্ববর্তী কিতাবের উপর ঈমান আনয়নকারীদের সংবাদ প্রসঙ্গে—আলোচনা করেছেন, সেহেতু আমরা বুঝতে পারি যে, তাদের প্রত্যেক দল অপর দল হতে ভিন্ন। আর অদৃশ্যে বিশ্বাসীগণ এবং উভয় কিতাবে বিশ্বাসীগণ যার একটি মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের উপর আর অপরটি তাঁর পূর্ববর্তী আল্লাহর রসূলগণের উপর অবতীর্ণ, ইহাদের উপর বিশ্বাস পোষণকারীগণ পৃথক শ্রেণী। তাঁরা বলেন, যখন ব্যাপারটি এরূপই, তবে আমাদের এ দাবী সঠিক হয়েছে যে, الزين يؤمنون بالنبي এই আয়াত্যাংশে গায়েব বিশ্বাসী হিসাবে ঐ সব ব্যক্তিকে বুঝানো হয়েছে যারা বেহেশত, দোষখ, পুন্য, শাস্তি, পুনরুত্থান আল্লাহকে সত্য জানা এবং জাহিলী যুগে আল্লাহর বাস্তুদের উপর যে ধর্মীয় 'আমল ওলাজিব ছিল এই সব কিছুতে বিশ্বাস রাখেন।

যাঁরা এ মত পোষণ করেছেন, তাঁদের আলোচনা।

হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন আব্বাস রাদিয়াল্লাহু আনহুমা এবং হযরত আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ রাদিয়াল্লাহু আনহু ও রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা বলেছেন, অদৃশ্য বিষয়ের উপর ঈমান আনয়নকারীগণ হচ্ছেন ঈমানদার আরবগণ, আর তাঁরা সালাত কায়েম করেন ও আমি যাহা তাদেরকে উপজীবিকা দান করেছি, তা হতে (আমার রাহে) ব্যয় করেন। আর অদৃশ্য হচ্ছে যা বাস্তুদের নিকট অদৃশ্য। যেমন, বেহেশত ও দোষখের বিষয় এবং যা আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদে উল্লেখ করেছেন। এ সকল বিষয়ে তাদের বিশ্বাস ইতিপূর্বে কে ন কিতাবের ভিত্তিতে অথবা তাদের কিতাব ও জ্ঞানের ভিত্তিতে ছিল না। আর যারা ঈমান আনয়ন করে সেই কিতাবের প্রতি যা আপনার প্রতি নাযিল হয়েছে, এবং যা আপনার পূর্বে নাযিল হয়েছে, আর যারা আখেরাতে দৃঢ় বিশ্বাস রাখে এরাই হচ্ছে তখনকার আহলে কিতাব মুমিন।

আর কেউ কেউ বলেছেন, যবং এ চারটি আয়াতই বিশেষভাবে আহলে কিতাবের মধ্য হতে ঈমান আনয়নকারীদের সম্পর্কে নাযিল হয়েছে।

কিতাবীরা নিজেদের মধ্যে বহু জিনিস গোপন রাখত। কুরআন করীমে আল্লাহ তাআলা যখন সেই সম্বন্ধে জানিয়ে দিলেন এবং ওহীর মাধ্যমে রসূল (স)-এর কাছে যখন ঐ সব কিছু প্রকাশ করে দিলেন তখন তারা বুঝে ফেলল যে এই কিতাব অবশ্য আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতীর্ণ। ফলে তারা রসূল (স)-এর উপর ঈমান আনে এবং কুরআনকে সত্য বলে বিশ্বাস করে। সাথে সাথে কুরআন করীমে উল্লিখিত এমন সব গায়ব সম্পর্কীয় বিষয়েও তারা বিশ্বাস স্থাপন করল যা তারা জানত না। কেননা তারা নিজেদের মধ্যে যা গোপন রাখত তা-ও যখন আল্লাহ তাআলা দলীল-প্রমাণ সহ কুরআনে বলে দিলেন তখন অপরূপ গায়েব সম্পর্কীয় বিষয়ও সঠিক হবে বলে তাদের প্রত্যয় সৃষ্টি হয় এবং পুরা কিতাবটিই যে আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতীর্ণ এই বিষয়ে তাদের দ্বিমত রইল না।

তাদের মধ্যে আরো কেউ কেউ বলেছেন, এই সূরার প্রথম চারটি আয়াত আরব, অনারব সমস্ত মুমিনের গুণাবলী বর্ণনা করে হযরত নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি নাযিল হয়েছে তবে কিতাবীদের ব্যতীত। বহুত ইহা এক শ্রেণীর লোকের বিশেষণ। আর আল্লাহ তা'আলা—মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের প্রতি যা নাযিল করেছেন তার উপর এবং তৎপূর্বে যা নাযিল হয়েছে তার উপর ঈমান আনয়নকারী হচ্ছে, অদৃশ্যে ঈমান আনয়নকারী। তাঁরা বলেন যে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে অদৃশ্যে ঈমান আনয়নের সহিত বিশেষিত করার অব্যবহিত পর মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের উপর যা নাযিল হয়েছে এবং যা তৎপূর্বে নাযিল হয়েছে তদুপরি ঈমান আনয়নের কথা। এ জন্য বিশেষিত করেছেন যে, যেহেতু তিনি তাদেরকে অদৃশ্যে ঈমান আনার সহিত বিশেষিত করেছেন, তদ্বারা এ অর্থই উদ্দেশ্য ছিল যে, তারা বেহেশত, দোষখ, পুনরুত্থান ও অপরূপ যাবতীয় বিষয় যার প্রতি ঈমান আনার সহিত আল্লাহ তা'আলা তাদের বাধ্য করেছেন, এবং যা তারা প্রত্যক্ষ করে নি, তারা এ সবার উপর ঈমান আনয়ন করেছে। অতঃপর তিনি তাদের সম্পর্কে যে বিশেষণ প্রয়োগ করায় ছিল তা প্রয়োগের পর তাদের সম্পর্কে সংবাদ দান করা ব্যতীত কোন বিশেষণ আনয়ন করেননি। আর সে সংবাদ হচ্ছে এই যে, তারা মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম যা আনয়ন করেছেন এবং তাঁর পূর্ববর্তী রসূলগণ যা আনয়ন করেছেন ও কিতাবসমূহ (যা) রসূলগণ কতৃক আনিত হয়েছে—এর উপর ঈমান রাখে। তাঁরা

বলেন, সুতরাং যখন আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ تِلْكَ مِنْ رَبِّكَ** (আর যারা আপনার উপর যা নাযিল হয়েছে এবং যা আপনার পূর্বে অবতারণিত হয়েছে তার উপর ঈমান রাখে) -এর অর্থ **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** ("যারা অদৃশ্য ঈমান আনয়ন করে") মধ্যে বিদ্যমান ছিল না, তাই বান্দাগণের নিকট তাদের বিশেষণ সম্পর্কে পরিচিতি লাভ করার প্রয়োজনীয়তা দেখা দেয়, যাতে তারা তাদের প্রয়োজনের আলোকে অদৃশ্য ঈমান আনয়নের সহিত বিশেষিত হয়। এ বিশেষণ সম্পর্কেও অবগতি ও পরিচিতি লাভ করতে পারে। যাতে তারা বান্দার কাজসমূহের মধ্য হতে যে সকল কাজের উপর আল্লাহ তা'আলা সন্তুষ্ট হন এবং তাদের বিশেষণ মধ্য হতে যা' তিনি ভালবাসেন, তা' সম্পর্কে পরিজ্ঞাত হতে পারে এবং তাদের প্রতিপালক আল্লাহ তা'আলা যদি তাদেরকে তাওফিক দান করেন, তারাও সে সকল বিশেষণে বিশেষিত হবে।

যাঁরা এরূপ ব্যাখ্যা দান করেন, তাঁদের সম্পর্কিত আলোচনার মূজাহিদ হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, সূরা বাকারার মধ্যে চার আয়াত মুমিনগণের বিশেষণ বর্ণনায় দুই আয়াত কাফিরগণের বিশেষণ বর্ণনায় এবং তের আয়াত মুনাব্বিগণের বিশেষণ বর্ণনায় নাযিল হয়েছে।

(অন্য-সনদে) মূজাহিদ হতে অনুরূপেই বর্ণিত হয়েছে। (আবু নাজীহ-এর সনদেও) মূজাহিদ হতে অনুরূপ বর্ণিত হয়েছে। রবী ইবনে আনাস হতে বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি বলেন, এই সূরার অর্থাৎ সূরা বাকারার মধ্যস্থ অংশে উল্লিখিত চার আয়াত তাদের উদ্দেশ্যে নাযিল হয়েছে, যারা ঈমান আনয়ন করেছে। আর দু' আয়াত আহজাব যুদ্ধে নেতৃত্বদানকারী কাফিদের উদ্দেশ্যে নাযিল হয়েছে।

আর আমার (ইমাম আবু জা'ফর তাবারী), মতে সঠিক ও শুদ্ধ রূপে উত্তম এবং কিতাবুল্লাহর ব্যাখ্যারূপে সঠিক অধিক সমস্ত বক্তব্য হচ্ছে উল্লিখিত বক্তব্য দু'টির মধ্য হতে প্রথমোক্ত বক্তব্যটি। আর তা' হচ্ছে এই যে, আল্লাহ তা'আলা যাদেরকে অদৃশ্য ঈমান আনয়নের সহিত বিশেষিত করেছেন এবং প্রথম দু'আয়াতে আল্লাহ তা'আলা যাদের বিশেষণ উল্লেখ করেছেন, তারা তাদের ভিন্ন অপর লোক যাদেরকে আল্লাহ তা'আলা মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের উপর যা নাযিল করেছে এবং যা তাঁর পূর্ববর্তী রসূলগণের উপর অবতারণিত হয়েছে—তদুপরি ঈমান আনয়নের সহিত বিশেষিত করেছেন। যেমন ইতিপূর্বে আমি যারা এরূপ বলেছেন তাদের এরূপ ব্যাখ্যার কারণসমূহ বর্ণনা করেছি। আর ইহাও এ বক্তব্যের বিশুদ্ধতার প্রতি নির্দেশ করে যে, ইহা মুমিনদিগকে যে দু'টি বিশেষণে বিশেষিত করা হয়েছে যে বিশেষণের পর শ্রেণী হিসেবে ব্যবহৃত। আর ইহা আল্লাহ তা'আলা কর্তৃক উভয় পক্ষকে শ্রেণী বিভাগ করার পর শ্রেণীস্বরূপ, যেমন আল্লাহ তা'আলা কাফিরদিগকে দু' শ্রেণীতে বিভক্ত করেছেন। আর তিনি তাদের এক শ্রেণীকে অন্তরে ছাপ লাগানো ও মোহরাঙ্কিত, তাদের ঈমান আনয়নে আশাহতরূপে চিহ্নিত করেছেন। আর অপর শ্রেণীকে মুনাব্বিগ—কপটাপ্রয়ী রূপে চিহ্নিত করেছেন, যারা প্রকাশ্যে ঈমান প্রকাশ মাধ্যমে নিজেদেরকে মুমিন রূপে প্রচারিত করে, আর অন্তরে তারা নিফাক—কপটতা লুকিয়ে রাখে। এ ভাবে তিনি (আল্লাহ তা'আলা) কাফিরদিগকে দু' শ্রেণীতে বিভক্ত করেছেন। যেমন তিনি সূরার প্রারম্ভে মুমিনদিগকে দু' শ্রেণীতে বিভক্ত করেছেন। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তাঁর বান্দাগণকে তাদের প্রত্যেক শ্রেণীর গুণ ও বিশেষণ সম্পর্কে অবহিত করেছেন এবং তাদের প্রত্যেক শ্রেণীর জন্য তিনি পুন্য ও শাস্তি মধ্য হতে যা প্রস্তুত করে রেখেছেন, তদ্বিষয়ে অবগত করেছেন। আর তাদের মধ্য হতে নিন্দনীয়দের নিন্দাবাদ করেছেন, আর তাদের মধ্য হতে অন্তঃপ্রণীত প্রয়াসের প্রশংসা করেছেন।

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

(আর তারা প্রতিষ্ঠা করে), সালাত ফরজ ও ওয়াজিবসমূহ সহ উহাকে যথাযথরূপে আদায় করা, সে ব্যক্তির বেলায় যার উপর তা' ফরজ হয়েছে। যেমন আরবদের ভাষায় বলা হয়—**إِقام الزَّوْمِ سَوَقَهُمْ** লোকেরা তাদের বাজার প্রতিষ্ঠিত করেছে, যখন তারা তাতে ক্রয়-বিক্রয় করা হতে উহাকে বেকার ফেলে রাখে নাই। আর যেমন কোন কবি বলেছেন—

أَقَمْنَا لِأَهْلِ الْعَرَبِ سَوَقَ الضَّرَابِ فَخَاسُوا وَلَوْ أَجْمَعِينَ

(ইরাকবাসীদের জন্য আমরা বাবসায়ের বাজার প্রতিষ্ঠা করেছি, তখন তারা পরস্পরে লেনদেন ও প্রতিযোগিতা করেছে এবং সকলে দারিদ্র গ্রহণ করেছে বা প্রস্তুতি গ্রহণ করেছে)। আর যেমন, হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রাঃ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** এর ব্যাখ্যা বলেছেন, যারা সালাতকে উহার ফরযসমূহ সহ যথাযথ ভাবে কায়েম করে। হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রাঃ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি "তারা সালাত কায়েম করে"—এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, সালাত কায়েম করা হচ্ছে—রুকু, সিজদা, তিলাওয়াত ও বিনয়-নয়তা পূর্ণ করা ও তাতে তৎপ্রতি মনোবোম্বী হওয়া।

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (সালাত)-এর ব্যাখ্যা

দাহ্‌হাক (রঃ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, যারা সালাত প্রতিষ্ঠা করে, অর্থাৎ ফরযকৃত সালাত বা নামায। আরবদের ভাষায় (সালাত) হচ্ছে, দোয়া। যেমন কবি আশা বলেছেন,

لَهَا حَارِسٌ لَا يَزِيحُ رَحَ الدَّعْرِ بِهَيْئَتِهَا - وَإِنْ ذُبِحَتْ صَلَاتُهَا وَزَمَرَتَا

"তার জন্য-প্রহরী রক্ষী রয়েছে, যামানার তার ঘরকে বিচ্ছিন্ন করে না। আর যদি যবেহকৃত হয়, তবে তার জন্য দোয়া করে এবং গুঞ্জরণ করে।" এখানে **صَلَاتُهَا** এর অর্থ হচ্ছে, তার জন্য দোয়া করে। আর যেমন অন্য কেউ বলেছেন—

وَقَابِلُهَا الرِّيحُ فِي دَنِيهَا - وَصَلَاتُهَا عَلَى دَنِيهَا وَارْتَسَمَ

"বাতাস তার বৃহদাকার মটকায় মূখোমুখী হয়েছে। আর তার মটকার জন্য দোয়া করে ও চিহ্ন লাগিয়ে দিয়েছে।"

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (রঃ)-এর মতে ফরয সালাতকে এজন্য সালাত নামকরণ করা হয়েছে, যেহেতু মুসল্লী তার আমলের দ্বারা আল্লাহ তা'আলার পূরস্কার বা ছাওয়াব আশা করে। একই সাথে সে তার প্রতিপালকের প্রয়োজনীয় সাহায্য সহানুভূতি প্রার্থনা করে।

وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
এর ব্যাখ্যা

‘আমি বা তাদেরকে উপজীবিকা দান করেছি তা থেকে তারা (আল্লাহর রাহে) ব্যয় করে।’
তাকসীরকারণের মধ্যে এর ব্যাখ্যায় মতানৈক্য রয়েছে। অনন্তর কেউ বলেছেন, যেমন ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তারা তা থেকে পুণ্য লাভের প্রত্যাশায় যাকাত দান করে।

ইব্ন আব্বাস (রা) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তাদের সম্পদের যাকাত।

দাহুহাক (র) হতে বর্ণিত হয়েছে যে, তিনি وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, কতিপয় ব্যয় নৈকট্য অর্জনে সহায়ক ছিল, যদ্বারা তাঁরা আল্লাহ তাআলার নৈকট্য লাভে তাঁদের সামর্থ্য ও সাধ্য অনুসারে সচেষ্ট হতেন। এমনকি সুদা বারাতের ফরয সাদকা সম্পর্কে সাতটি আয়াত নাযিল হয় যাতে ফরয সাদকাসমূহ উল্লেখ ছিল। এর দ্বারা ফরয সাদকাসমূহ প্রতিষ্ঠিত ও পূর্ব প্রচলিত সাদকাসমূহ বাতিল হয়।

আর কেহ বলেছেন, যেমন—

হযরত ইব্ন মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স) এর কয়েকজন সাহাবীর মতে وَمَا رَزَقْنَاهُمْ এর অর্থ ব্যক্তি তার পরিবার-পরিজনদের জন্য যা ব্যয় করে। ইহা যাকাত সম্পর্কিত বিধান নাযিল হওয়ার পূর্বকাল বিধায়।

অত্র আয়াতের ব্যাখ্যাবলীর মধ্যে উক্ত ব্যাখ্যা এবং সংশ্লিষ্ট লোকদের পুণ্যের অধিক সম্মতিপূর্ণ ব্যাখ্যা হচ্ছে এই যে তাঁরা তাঁদের সম্পদের মধ্যে যা কিছু তাদের উপর অপরিহার্য তাঁরা তা আদায় করেন। চাই তা যাকাত হোক, কিংবা অন্যথা ব্যয় হোক, যার উপর পরিবার-পরিজনদের এবং অন্যান্য যারের ব্যয়ভার বহন করা তার উপর আত্মীয়তার বন্ধন, মালিকানা বা অন্যবিধ কারণে ওজাব্জিব হয়েছে। কারণ আল্লাহ তাআলা তাঁদের বিশেষণকে ব্যাপক অর্থে রেখেছেন, এবং তিনি তাঁদের এ ব্যয়ের প্রশংসা করেছেন। সুতরাং তা সুবিদিত যে, যেহেতু আল্লাহ তাআলা তাঁদের প্রশংসা ও বিশেষণকে কোন বিশেষ ধরনের ব্যয়ের সাথে নির্দিষ্ট করেননি, যার উপর তার কর্তা প্রশংসিত হয়েছেন, এবং অন্য ধরনের ব্যয়কে তা হতে বার দেন নি কোন সংবাদ ইত্যাদি মাধ্যমে। তাঁদের দানের প্রশংসা করা হয়েছে এজন্য যে, তারা পবিত্র বস্তু থেকে দান করেছেন, যা এমন হাসান, যার সাথে কোন হারাম মিশ্রিত হয়নি।

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ
এর ব্যাখ্যা

এ বিশেষণে বিশেষিত গুণের বর্ণনা ইতিপূর্বে আলোচিত হয়েছে। তবে কোন শ্রেণীর লোকেরা তাঁদের হতে ভিন্ন, সে সম্পর্কে আমি এখানে উল্লেখ করব—যা এ আয়াতের ব্যাখ্যায় অধীনে উল্লেখিত হয়েছে।

ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ আর তারা ঈমান আনয়ন করে যা আপনার প্রতি নাযিল হয়েছে এবং যা আপনার পূর্বে নাযিল

হয়েছে তার উপর’—এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থাৎ আপনি আল্লাহ তাআলার পক্ষ হতে যা নিয়ে এসেছেন, তাইদ্বারা তারা আপনাকে সত্যারোপ করে বিশ্বাস করে, আর তারা আপনার পূর্ববর্তী রসূলগণের উপর নাযিলকৃত কিতাবসমূহের উপরও ঈমান আনে। তারা তাঁদের মধ্যে কোনরূপ পার্থক্য করে না এবং তারা সে সমুদয় অস্বীকার করে না, যা তাঁরা তাঁদের প্রতিপালকের নিকট হতে নিয়ে এসেছেন।

আর ইব্ন মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর একদল সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وبالآخرة هم وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তারা হলো আহলে কিতাবের মধ্য হতে ঈমান আনয়নকারী মুসলিমগণ।

وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
এর ব্যাখ্যা

আবু জাফর তাবারী বলেন, الْآخِرَةُ (আখেরাত) ইহা হচ্ছে دار-এর সীফাত (বিশেষণ)। যেমন وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَيَوَانِ لَوَكَّادُوا يَعْلَمُونَ আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেন:

‘আর নিশ্চয় পরকালীন নিবাসই চিরস্থায়ী যদি তার জানতো’—সূরা আনকাবাতঃ ৬৪)। আর ইহাকে এজন্য الْآخِرَةُ (পরকাল) এর সাথে বিশেষিত করা হয়েছে, যেহেতু তৎপূর্বে যা ছিল সে পূর্ববর্তীটির পরবর্তী হিসেবে অবগত হবে। যেমন, তুমি কোন ব্যক্তিকে উদ্দেশ্য করে বলে থাক,

الْعَمْتُ عَلَيْكَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى فَلَمْ تَشْكُرْ لِي الْأُولَى وَلَا الْآخِرَةَ

‘আমি তোমার উপর অন্য এক বারের পর আবার অনুগ্রহ করেছি, অথচ তুমি আমার জন্য পূর্ববর্তী অনুগ্রহ বা পরবর্তী অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর নাই।’ পরবর্তীটি পূর্ববর্তীটির জন্য একারণে পরবর্তী হয়েছে, যেহেতু পূর্ববর্তীটি তার আগে অগ্রবর্তী হয়েছে। তদুপ দার الْآخِرَةُ বা পরকালীন নিবাসকে এজন্য আখেরাত বা পরকাল নাম দেওয়া হয়েছে, যেহেতু পূর্ববর্তী নিবাস (পার্শ্ব নিবাস) তার আগে অগ্রবর্তী হয়েছে। সুতরাং তার পরে আগত নিবাস আখেরাত বা পরকালীন নিবাস হয়েছে।

আর আখেরাতকে পরকাল নাম রাখা এ জন্যও জায়েয হতে পারে যে, তা সৃষ্টি হতে পরবর্তী। যেমন দুনিয়াকে সৃষ্টির নিকটবর্তী হওয়ার কারণে দুনিয়া নাম রাখা হয়েছে।

আল্লাহ পাক তাঁর নবী মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর পূর্ববর্তী নবীদের উপর ঈমান ও আখেরাত সম্পর্কিত যে সব বিষয় নাযিল করেছেন এবং মুমিনরাও তাতে বিশ্বাস স্থাপন করেছেন তা হচ্ছে পুনরুত্থান, হাশরের মাঠে সমাবেশ, পুণ্য, শান্তি, হিসাব-নিকাশ ও মীযান ইত্যাদি যা আল্লাহ তাআলা তাঁর সৃষ্টির জন্য কিয়ামতে প্রস্তুত করে রেখেছেন। মুশরিকরা এগুলো সবই অস্বীকার করে।

যেমন ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি بِالْآخِرَةِ هُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (আর তারা পরকালে বিশ্বাস পোষণ করে)-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, অর্থাৎ তারা পুনরুত্থান, কিয়ামত, বেহেশত, দোযখ, হিসাব-নিকাশ ও মীযান বা কর্ম লিপি এখন করা সম্পর্কে বিশ্বাস পোষণ করে। এর অর্থ হচ্ছে এরাই মুমিন, যারা এ সবে বিশ্বাস পোষণ করে। কিন্তু ঐ সকল লোক নহে, যারা ধারণা করে

যে, তারা আপনার পূর্বে যা ছিল বা যিনি আপনার পূর্বে ছিলেন, তারা তার উপর ঈমান রাখে এবং ঐ সব অস্বীকার করে যা আপনার নিকট আপনার প্রতিপালকের পক্ষ হতে এসেছে।

আর ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত এ ব্যাখ্যার একথাই স্পষ্ট হয় যে, সূরাটি প্রথম হতেই যদিও তার প্রথমে যে সকল আয়াত রয়েছে, তা মু'মিনগণের পরিচয় সম্বলিত, আল্লাহ তাআলার পক্ষ হতে আহলে কিতাবের মধ্য হতে কাফিরদের নিন্দায় পরোক আলোচনা। এসব আহলে কিতাব মনে করে যে, তারা মুহাম্মাদ (স)-এর পূর্বে যে সকল নবী ছিলেন, তাঁরা যা কিছু আনয়ন করেছেন, তার উপর বিশ্বাস পোষণকারী এবং তারা মুহাম্মাদ (স)-কে মিথ্যারোপকারী, আর তিনি অবতীর্ণ ওহীর মধ্য হতে যা কিছু লাভ করেছেন, তারা সে সব অস্বীকার করে। আর তারা তাদের এ অস্বীকৃতি সত্ত্বেও দাবী করে যে, তারা সুপথপ্রাপ্ত। আর তারা এও দাবী করে যে, ইহুদী ও নাসারাগণ ব্যতীত অপর কেহ বেহেশতে প্রবেশ করবে না। তাই আল্লাহ তাআলা তাদের এ সকল দাবীকে তাঁর নিম্নোক্ত বাণীর মাধ্যমে মিথ্যা প্রতিপন্ন করেন :

السم - ذلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ - الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ
وَيُؤْتُونَ الصَّلَاةَ وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ - وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا
أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ -

“আলিফ-লাম-মীম, এ কিতাব যাতে কোন সন্দেহ নাই, মুত্তাকীদের জন্য তা পথ-নির্দেশক। যারা অদৃশ্যে বিশ্বাস করে, সালাত কায়েম করে এবং আমি তাদেরকে যা জীবিকা দান করেছি তা হতে ব্যয় করে। আর যারা ঐ সব বিষয়ে ঈমান আনয়ন করে যা আপনার প্রতি নাযিল হয়েছে আর যা আপনার পূর্বে অবতারণিত হয়েছে। আর তারা পরকালে নিশ্চিত বিশ্বাস পোষণ করে।”

আর আল্লাহ তাআলা তাঁর বান্দাগণকে এ সংবাদ দান করেছেন যে, এ কিতাব হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি এবং তিনি যা কিছু আনয়ন করেছেন তৎপ্রতি ঈমান আনয়নকারীগণের জন্য পথ প্রদর্শক যারা তাঁর প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে এবং তাঁর পূর্বের রসূলগণের প্রতি (স্পষ্ট নিদর্শনাবলী যা অবতীর্ণ হয়েছে হিদায়াতের মধ্য হতে) সে সব বিশ্বাস পোষণ করে। বিশেষভাবে এ কিতাব তাদের জন্যই পথ প্রদর্শক। তাদের জন্য নহে যারা হযরত মুহাম্মাদ (স) ও তিনি যা আনয়ন করেছেন, সেসব মিথ্যা জ্ঞান করে। আর দাবী করে যে, তারা মুহাম্মাদ (স)-এর পূর্বে যে রসূল ছিলেন এবং তিনি যে কিতাব আনয়ন করেছেন তাতে বিশ্বাস করে। অতঃপর আল্লাহ তাআলা আরব ও আহলে কিতাবদের মধ্য হতে মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর উপর যা নাযিল হয়েছে এবং যা পূর্ববর্তী রসূলগণের উপর নাযিল হয়েছে তার উপর বিশ্বাসী মুমিনদের বিষয়ে তাঁর নিম্নোক্ত বাণীর মাধ্যমে নিশ্চয়তা দান করেন :

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ -

“তারা ই তাদের প্রতিপালকের নির্দেশিত হিদায়াতের উপর প্রতিষ্ঠিত এবং তারা ই সফলকাম।” অনন্তর তিনি সংবাদ দান করেন যে, তারা ই বিশেষ ভাবে হিদায়াতপ্রাপ্ত, সফলকাম, অন্যরা নহে। আর অন্যরা হলো পথভ্রষ্ট এবং কতিপয়।

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ
وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ -

আল্লাহ তাআলার বাণী ‘এরা ই তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে হিদায়াতপ্রাপ্ত’-এর দ্বারা কাদের বুদ্ধানো হয়েছে এ সম্পর্কে তাকসীরকারদের মধ্যে মতভেদ রয়েছে। কেউ কেউ বলেছেন, আল্লাহ তাআলা এ আয়াত দ্বারা পূর্বোল্লিখিত গুণের অধিকারীদের ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ যারা গায়েবের প্রতি বিশ্বাস করে এবং যারা হযরত মুহাম্মাদ (স) ও পূর্ববর্তী রসূলগণের প্রতি যা নাযিল হয়েছে তা সে সবের প্রতি বিশ্বাসকারীগণকে বুদ্ধানো হয়েছে, আর তিনি বিশেষভাবে তাদের সকলকে এ গুণে গুণান্বিত করেছেন যে, তারা ই তাঁর পক্ষ হতে হিদায়াতপ্রাপ্ত এবং তারা ই সফলকাম।

তাকসীরকারদের মধ্যে যাঁরা এ ব্যাখ্যা করেছেন তাঁদের আলোচনা

আবদুল্লাহ ইব্ন মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর কিছু সংখক সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ দ্বারা আরবদেশী মুমিনদেরকে বুদ্ধানো হয়েছে। আর الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ দ্বারা আহলে কিতাব মুমিনদের বুদ্ধানো হয়েছে। وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ দ্বারা উত্তর দলকে বুদ্ধানো হয়েছে। (অর্থাৎ তারা ই তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে সুপথপ্রাপ্ত এবং তারা ই সফলতা প্রাপ্ত)।

আর কেউ কেউ বলেছেন, الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ দ্বারা মুত্তাকীগণকে বুদ্ধানো হয়েছে। আর তারা ই হচ্ছে সে সকল লোক যারা সে সবের প্রতি ঈমান আনয়ন করে যা মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি নাযিল হয়েছে এবং যা তাঁর পূর্ববর্তী রসূলগণের উপর নাযিল হয়েছিল। আর অন্যরা বলেছেন, না বরং আল্লাহ তাআলা এর দ্বারা তাদেরকে উদ্দেশ্য করেছেন—যারা মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে, এবং যা তাঁর পূর্ববর্তী রসূলগণের প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে ঐ সবের প্রতি ঈমান আনয়ন করেছেন। আর তারা ই হচ্ছে ঐ সব বিশ্বাসী আহলে কিতাব যারা মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর পূর্ববর্তী নবীদের উপর বিশ্বাস স্থাপন করেছে এবং তারা ই তাঁর প্রতি সত্যরোপ করেছে। আর তারা ইতিপূর্বেকার সকল নবী ও কিতাবদমূহের প্রতি বিশ্বাসী ছিল।

আর এই শেষোক্ত ব্যাখ্যার আলোকে এ সম্ভাবনা আছে যে, الذِّينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ (জর) ও রাকআ (رُفْع) -এর অবস্থায় হবে। আর রাকআ-এর অবস্থাও দুই কারণে হতে পারে। একটি হচ্ছে الذِّينَ সম্পর্কে يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ মধ্যে যে আলোচনা হচ্ছে তৎপ্রতি আত্ফ হিসাবে। আর দ্বিতীয়টি হলো, ইহা মূবতাদার খবর হবে। আর هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ তার রাকআর স্থল হবে। আর জার হবে هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ-এর উপর ‘আত্ফ হিসাবে। আর যখন তা الذِّينَ-এর প্রতি ‘আত্ফ হবে, তখন তাতে দুই প্রকার অর্থের ধারণা সৃষ্টি হবে। তন্মধ্যে একটি হলো উভয়টি الذِّينَ হবে هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ-এর সিফাত হবে। আর তা তাঁদের ব্যাখ্যানদ্বারা, যারা ধারণা করেছেন যে, আলিফ-লাম মীম-এর পর আয়াত চতুর্টর মুমিনদের একই শ্রেণীর প্রসঙ্গে নাযিল

হয়েছে। আর দ্বিতীয়টি হচ্ছে এই যে, দ্বিতীয় **الزین**-টি ইরাতের ক্ষেত্রে **الزین** এর প্রতি জারের অর্থ আতফ হবে। আর তারা অর্থগতভাবে প্রথম শ্রেণীর বিপরীত একটি স্বতন্ত্র শ্রেণী। আর এটা তাঁদের মতানুসারে যাঁরা ধারণা করেছেন যে, আল্লাহ্‌র বাণী আলিফ লাম-মীম-এর পরে প্রথম দু'টি আয়াত নুমিনদের মধ্য হতে যাদের প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে, তারা ঐসব ব্যক্তিদের থেকে ভিন্ন যাদের প্রসঙ্গে প্রথম দু'আয়াতের পরবর্তী দু' আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। আর এই সম্ভাবনাও আছে যে, দ্বিতীয় **الزین** এ হিসাবে মারফু হবে, **استمعوا** (নবতর বক্তব্য)-এর অর্থ যখন আয়াত পূর্ণ হওয়া ও ঘটনা সমাপ্ত হওয়ার পর তার মাধ্যমে নতুন করে বক্তব্য দান শুরু করা হবে। আর তাতে **استمعوا** নতুন বক্তব্যের ভিত্তিও বৈধ হবে। যখন তা আয়াতের সূচনা বা প্রারম্ভ হিসাবে গণ্য হবে, যদিও তা মূলতঃ **الزین**-এর সিকাতই হউক না কেন। সুতরাং এখানে চার প্রকারে তাতে রাকআ জায়েয হবে, আর জার জায়েয হবে দু' প্রকারে। আর আমার মতে **الزین** এর ব্যাখ্যাবলীর মধ্যে সর্বোত্তম ব্যাখ্যা হচ্ছে, যা আমি ইব্ন মাসউদ (রা) ও ইব্ন আব্বাস (রা)-এর অভিমত হিসাবে ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি। আর তাই উত্তম ব্যাখ্যা যে, **اولئك** "তারা" উভয় দলের প্রতি ইঙ্গিত স্বরূপ গৃহীত হবে। অর্থাৎ মুনাজ্জীদ ও **الزین** যারা আপনার প্রতি যা' অবতীর্ণ হয়েছে তৎপ্রতি ঈমান আনয়ন করেছে দ্বারা সম্বোধিত বাণী আর **اولئك** শব্দটি **علي هدى من ربهم** বাক্যে ব্যবহৃত **هم** সর্বনাম-এর পূনরুল্লেখের মাধ্যমে রাকআবদ্ধ হবে। আর দ্বিতীয় **الزین**-টি পূর্ববর্তী বক্তব্যের প্রতি আতফ হবে, যেমন আমি ইতিপূর্বে তার কারণসমূহ উল্লেখ করেছি।

আর আমি এটাকেই আয়াতের সর্বোত্তম ব্যাখ্যারূপে এজন্য গ্রহণ করেছি, যেহেতু আল্লাহ তাআলা উভয় দলের প্রশংসা করেছেন। অতঃপর তৎজন্য তাদেরকে প্রশংসা করেছেন। সুতরাং আল্লাহ তাআলা উভয় দলের মধ্য হতে যে কোন এক দলকে প্রশংসার মাধ্যমে নির্দিষ্ট করতে পারেন না, যখন তারা উভয়ে সেই সিকাতের মধ্যে সমভাবে অংশীদার, যা দ্বারা তারা প্রশংসার পাঠ হয়েছে। যেমন আল্লাহ তাআলার সুবিচারের দৃষ্টিতে তা জায়েয হতে পারে না যে, দু'টি দল কোন আমলের দ্বারা প্রতিদান লাভের গুণে সমপর্যায়ের হবে, আর আল্লাহ তাআলা তাদের একদলকে প্রতিদানের সহিত নির্দিষ্ট করবেন, অন্য দলকে বাদ দিবেন এবং অন্য দলটি তার আমলের প্রতিদান হতে বঞ্চিত হবে। আমলের উপর প্রশংসার প্রশ্নটিও একই রকম। কেননা প্রশংসা করা ইহাও এক প্রকার প্রতিদানই বটে। আর আল্লাহ তাআলার বাণী **علي هدى من ربهم** -এর অর্থ হচ্ছে এই যে, ইহারা তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে আলোক প্রাপ্ত এবং তারা দলীল প্রমাণ, দৃঢ় সংকল্প চিত্ত ও সঠিক সিদ্ধান্তের উপর প্রতিষ্ঠিত, আল্লাহ তাআলা কতৃক সঠিক সিদ্ধান্ত গ্রহণে সাহায্য করা এবং তিনি তাদেরকে তাত্ত্বিক দান করার কল্যাণে। যেমন ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে 'তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যার বলেছেন, অর্থাৎ তারা তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে আলোকপ্রাপ্ত এবং তারা তাদের নিকট আনীত শরীয়াতের উপর অবিচল নিষ্ঠার অধিকারী।

و اولئك هم المفلحون -এর ব্যাখ্যা

আর তাঁর উক্ত বাণী ("আর তারাই সফলতা প্রাপ্ত")-এর ব্যাখ্যা হলো এরাই তাদের আমলসমূহ এবং আল্লাহ তাআলা, তাঁর কিতাবসমূহ ও রসূলগণের প্রতি ঈমান আনার কল্যাণে সাফল্যমণ্ডিত হওয়া, আল্লাহ তাআলার নিকট যা কামনা করেছে তা প্রাপ্ত হওয়া, পুণ্য ও প্রতিদান

লাভে ধন্য হওয়া, বেহেশতে চিরস্থায়ী রূপে প্রবেশ করা এবং আল্লাহ তাআলা তাঁর শত্রুগণের জন্য যে শাস্তি তৈরী করে রেখেছেন, তা হতে পরিত্রাণ লাভ করা। যেমন ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **المفلحون** এর ব্যাখ্যার বলেছেন, এর অর্থ যারা পেয়েছে ঐ বস্তু যা তারা কামনা করেছে, আর সে সকল অনিশ্চয়কারিতা হতে মুক্তি পেয়েছে যা হতে তারা বাঁচতে চেষ্টা করেছে।

আর এ কথার প্রমাণ যে, **فلاح** (সফলতা)-এর এক অর্থ হলো, অভিপ্রেত বস্তু লাভ করা ও প্রয়োজনীয় বস্তু লাভে ধন্য হওয়া। যেমন কবি লাবীদ ইব্ন রবীআর নিম্নোক্ত কবিতাঃ

اعلم اي ان كنت لا تعلم لي - ولقد افلح من كان عقل -

"তুমি উপলব্ধি কর, যদি তুমি উপলব্ধি না করে থাক। আর সেই সফলকাম হয়েছে, যে উপলব্ধি করেছে।" অর্থাৎ সে তার প্রয়োজন পূরণে কামিরাব হয়েছে এবং কল্যাণপ্রাপ্ত হয়েছে। আর এ অর্থই কোন ব্যঙ্গ-বিদ্বেষকারী বলেছেন,

علمت اما ولدت رباحا - جئت به ففركها فركا -
فحسب ان قد ولدت نجاحا - اشهد لا زودها فلاحا -

"সে যা কিছু লাভজনক বানিয়েছিল তা আমি হারিয়ে ফেলেছি। পরিামে তা' এমনি পর্বায়ে দাঁড়িয়েছে যেন পাহাড়ের পাদদেশ খননকারীর ন্যায় পলায়ন করা। সে তো ধারণা করে যে, সে সাফল্য অর্জন করেছে। আমি সাক্ষ্য দিচ্ছি তা তার জন্য অধিক কল্যাণ বয়ে আনবে না।" অর্থাৎ কল্যাণ ও প্রয়োজনের আয়োজন হওয়া। আর **فلاح** শব্দটি মাসদার, যেমন বলা হয়, **فلاحا** **فلاح** আর **فلاح** **فلاح** (স্থায়িত্ব) অর্থও ব্যবহৃত হয়। এ অর্থই কবি-লাবীদ বলেছেন,

نحل بلادا كلها حل قبلنا - ونرجو الفلاح بعد عاد وحمير -

"আমরা অবতরণ করব সে সকল শহরে, যাতে সে আমাদের পূর্বে অবতরণ করেছে। আর আমরা স্থায়িত্বের প্রত্যাশা করা, আদ এবং হিমযার গোত্রবর্গের পরে।" এখানে কবি **فلاح** দ্বারা স্থায়িত্ব বৃদ্ধি-গোহে, আর এ অর্থই বনী যুযয়ানের কবি নাবিগাহ বলেছেন—

افلح بما شئت فقد بلغ بالضعف وقد يخذع الارب -

"তুমি যেমন ইচ্ছা জীবন যাপন কর ও বিরাজমান থাক। একদিন দুর্বলতার পেঁছাবে, আর তখন জ্ঞানী ব্যক্তিও হতভল হয়ে যাবে।" এখানে কবি **افلح** দ্বারা জীবন যাপন কর ও বিরাজ কর এ অর্থ বৃদ্ধিগোহে। তদ্রূপ বনী যুযয়ানের কবি নাবিগাহ এ অর্থই বলেছেন—

وَكُلٌّ فِتْنَىٰ مَشْتَبِهَةٍ شُعُوبًا ۖ وَإِنَّ آثَرِي وَإِنَّ لَآفِي فَلَاحًا ۖ

“যুবক মাত্রকেই বৃদ্ধ হতে হবে—যদিও সাকল্য পদ চম্বন করে।” অর্থাৎ তার প্রয়োজন পূর্ণ হওয়া ও স্থায়িত্ব লাভ করা।

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْزِلَتْ إِلَيْهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ أَمْ لَمْ تُنْزِلْ بِهِم ۖ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ - خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ

“যারা নাকরমানী করেছে, তাদের জন্য উভয় সমান, চাই আপনি তাদের সতর্ক করুন কিম্বা সতর্ক না করুন, তারা ঈমান আনবে না, আল্লাহ তাআলা তাদের হৃদয়ে মোহরাংকিত করে দিয়েছেন, আর তাদের চোখে আবরণ রয়েছে। আর তাদের জন্য রয়েছে মহা শাস্তি।”

এর ব্যাখ্যা: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ... لَا يُؤْمِنُونَ -

এ আয়াতে কাদেরকে বুঝানো হয়েছে এবং কাদের সম্পর্কে তা নাযিল হয়েছে এ বিষয়ে তাকসীর-কাবগণ মতভেদ করেছেন।

ইব্ন আব্বাস (রা) এ প্রসঙ্গে বলতেন, যেমন সাঈদ ইব্ন জুবায়ের (রা) ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি বলেছেন, إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (যারা নাকরমানী করেছে)। অর্থাৎ আপনার প্রতিপালকের পক্ষ হতে যা কিহ্দ আপনার প্রতি নাযিল হয়েছে, তাকে তারা অস্বীকার করেছে। যদিও তারা বলেছে যে, আমরা তো তোমার পূর্বে আগাদের নিকট যা এসেছে, তার উপর ঈমান এনেছি। আর ইব্ন আব্বাস (রা) এ অভিঘাত পোষণ করতেন যে, এ আয়াত নাযিল হয়েছে সেই ইব্রাহীমীদের সম্পর্কে যারা রসূলুল্লাহ (স)-এর যুগে মদীনার উপকণ্ঠে বসবাস করতো। এ আয়াত নাযিল হয়েছে ইব্রাহীমীদের প্রতি তিরস্কার স্বরূপ। কেননা তারা মহানবী (স)-কে অস্বীকার করতো এবং মিথ্যা জ্ঞান করতো যদিও তারা তাঁকে চিনতো এবং জানতো যে, তিনি তাদের ও সকল মানুষের জন্য প্রেরিত আল্লাহ তাআলার রসূল।

আর ইব্ন আব্বাস (রা) হতে একথা বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেছেন, সূরা বাকারার প্রারম্ভে একশত আয়াত পর্যন্ত কতিপয় লোকের প্রসঙ্গে নাযিল হয়েছে। তিনি তাদের নামধাম ও বংশ পরিচয় উল্লেখ করেছেন। ইব্রাহীমী পদ্রোহিত এবং আওস ও খাজরাজ গোত্রদ্বয়ের মুনাক্কিদের সম্পর্কে আমি এখানে তাদের নাম উল্লেখ করে কিতাবের কলেবর বৃদ্ধি করা সমীচীন মনে করেছি না।

ইব্ন আব্বাস (রা) হতে এর ব্যাখ্যায় অন্য একটি অভিঘাতও উদ্ধৃত হয়েছে। তা হচ্ছে নিম্নরূপঃ আব্দু তালহা (রা) ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি ... إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ (যারা নাকরমানী করেছে)। অর্থাৎ আগাদের ব্যাখ্যায় বলেছেন রসূলুল্লাহ (স) আগ্রহ পোষণ করতেন যেন সকল মানুষ ঈমান আনয়ন করে এবং তাঁর হেদায়াতের অনুসরণ করে। তাই আল্লাহ তাআলা তাঁকে এ সংবাদ দান করেছেন যে, যার নেককার হওয়া সম্পর্কে লাওহে মাহফুজে আল্লাহ তাআলার পক্ষ থেকে

সিদ্ধান্ত নেওয়া হয়েছে সে ব্যতীত অপর কেউ ঈমান আনবে না। আর যার সম্পর্কে তথায় আল্লাহ তাআলার পক্ষ হতে বদকার হওয়া সম্পর্কে সিদ্ধান্ত নেওয়া হয়েছে, সে ব্যতীত অপর কেউ পথভ্রষ্ট হবে না!

রবী ইবনে আনাস (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেছেন, আয়াত দুটি কাফের দলপতিদের সম্পর্কে নাযিল হয়েছে। অর্থাৎ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا হতে عَذَابٌ عَظِيمٌ পর্যন্ত আয়াত দুটি। তিনি বলেন, আর তারা হচ্ছে সেই সকল লোক, যাদের সম্পর্কে আল্লাহ তাআলা নিম্নের আয়াতে উল্লেখ করেছেন—

إِلَّا مَن قَرَّرَ إِلَىٰ الَّذِينَ يَدُلُّوهُمُ اللَّهُ ثُمَّ قَالُوا كُفَرُوا وَاحْلُوا قُلُوبَهُمْ دَارَالْيَـٰرِ - وَهُمْ يَصِلُونَهَا وَيُؤْمِنُونَ الْقَرَارَ ۖ

“আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেছেন যারা আল্লাহর নিয়ামতকে কুফরীর মাধ্যমে পরিবর্তিত করেছে এবং তারা তাদের সম্প্রদায়কে ধর্মের নিবাস জাহান্নামে প্রবেশ করিয়েছে? তারা তাতে নিক্ষিপ্ত হবে। আর তাও হচ্ছে নিকৃষ্টতম অবস্থান ফেত”-(সূরা ইব্রাহীম : ২৮)। তিনি বলেন, আর তারা হচ্ছে সেই সকল লোক যারা বদরের যুদ্ধে নিহত হন।

আর এ সকল ব্যাখ্যার মধ্যে ইব্ন আব্বাস (রা)-এর ব্যাখ্যা হচ্ছে উত্তম যা সাঈদ ইব্ন জুবায়ের (র) উদ্ধৃত করেছেন। যদিও এ সম্পর্কে আমি বাঁদের মত উল্লেখ করেছি, তাঁরা যা বলেছেন, তার মধ্য হতে প্রত্যেকটি কথার পিছনে এক একটি মাজহাব বা মূলনীতি রয়েছে। অন্যর বাঁরা রবী ইব্ন আনাস (র)-এর উক্তি মতে ইহার ব্যাখ্যা করেছেন, তাদের মূলনীতি হচ্ছে এই যে, মহান আল্লাহ তাআলা যখন কাফিরদের এক সম্প্রদায় সম্পর্কে এ সংবাদ দান করেছেন যে, তারা ঈমান আনয়ন করবে না এবং তাদেরকে সতর্ক করা তাদের কোন উপকার সাধন করবে না। অতঃপর দেখা গেল যে, কাফিরদের মধ্যে এমন বাঙালিও ছিল বিশেষ করে যাকে আল্লাহ তাআলা রসূলুল্লাহ (স)-এর সতর্ক করার দ্বারা উপকৃত করেছেন। বেহতুর্বে আল্লাহ তাআলা ও রসূলুল্লাহ (স) এবং তিনি যা আল্লাহ তাআলার নিকট হতে নিয়ে এসেছেন তার প্রতি এ সূরা নাযিল হওয়ার পর ঈমান আনয়ন করেছেন, সেহেতু আয়াতটি বিশেষ প্রণীত কাফিরদের সম্পর্কে নাযিল হওয়াই যুক্তিযুক্ত। অতএব কাফির গোত্রসমূহের দলপতিগণ নিঃসন্দেহে সেই প্রণীত বাবদেরকে আল্লাহ তাআলা রসূলুল্লাহ (স)-এর সতর্ক করা দ্বারা উপকৃত করবেন না। এমন কি আল্লাহ তাআলা বদর যুদ্ধের দিন মদুসলমানদের হাতে তাদেরকে হত্যা করিয়াছেন। সুতরাং ইহার মাধ্যমে জানা গেল যে, তারা সেই সকল লোকের অন্তর্ভুক্ত যাদেরকে আল্লাহ তাআলা এ আয়াতের মধ্যে উদ্দেশ্য করেছেন। অবশ্য ব্যাখ্যা সমূহের মধ্য হতে আমি যে ব্যাখ্যাটিকে গ্রহণ করেছি, তা গ্রহণ করার দলীল এই যে, আল্লাহ তাআলার বাণী-“নিম্চর যারা কুফরী করেছে, তাদেরকে আপনি সতর্ক করুন কিংবা না করুন, উভয়ই সমান, তারা আদৌ ঈমান আনবে না” (আল-বাকার : ৬; ইয়াসীন : ১০)। ইহা আল্লাহ তাআলা কতৃক আহলে কিতাবের মধ্যকার মুমিনদের সম্পর্কে সংবাদ দান করার পর এবং তাদের পরিচয়, বিশেষণ ও তৎকর্তৃক তাঁর প্রতি তাদের ঈমান আনয়ন, তাঁর কিতাবসমূহের প্রতি ও তাঁর রসূলগণের উপর বিশ্বাস স্থাপনের কারণে তাদেরকে প্রশংসা করার পর উল্লিখিত হয়েছে। সুতরাং

আল্লাহ তা'আলার হিকমাতের সহিত সর্বাধিক সঙ্গতিপূর্ণ বিষয় ইহাই যে, অতঃপর তাদের মধ্যকার কাফিরগণের সম্পর্কিত সংবাদ, তাদের পরিচয়, তাদের অবলম্বন ও অবস্থাদির নিন্দাবাদ, তাদের দুষ্টচরিত্র প্রকাশকরণ ও তাদের থেকে দায়মুক্ত হওয়ার প্রসঙ্গ উল্লেখিত হবে। কেননা, তাদের মধ্যকার মুমিন ও মুশরিকগণ যদিও ধর্মগত পার্থক্যের কারণে তাদের অবস্থা বিভিন্ন হয়েছে, কিন্তু জাতিগতভাবে তারা সকলেই এক ও অভিন্ন। এ হিসাবে যে, তারা বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়ভুক্ত। আর আল্লাহ তা'আলা এ সূরার প্রথমেই বনী ইসরাঈলী পুরোহিত যাহুদী মুশরিকদের সামনে তাঁর প্রিয় নবী মুহাম্মাদ (স)-এর স্বপক্ষে দলীল পেশ করেছেন, যারা তাঁর নবুয়াত সম্পর্কে সম্যক জ্ঞান থাকা সত্ত্বেও তাঁর নবুয়াতকে অস্বীকার করেছিল এ সম্পর্কে ঐ সব পুরোহিতরা যেসব বিষয় যাহুদীদের এক সংখ্যাগরিষ্ঠ অংশ হতে গোপন ও অপপ্রকাশ্য রেখে দিয়েছিল, তা আল্লাহ পাক তাঁর নবী (স)-এর মাধ্যমে প্রকাশ করে দেন। যাতে তারা বুঝতে পারে যে, যিনি তাঁকে এতদুসংক্রান্ত (গোপন রাখার বিষয়ে) সংবাদ দান করেছেন, তিনিই সেই সত্তা যিনি মূসা (আ)-এর প্রতি তাওরাত কিতাব নাখিল করেছেন। যেহেতু এ বিষয়টি এমন বিষয়াদিরই অন্তর্গত, যা মুহাম্মাদ (স) কিংবা তাঁর সম্প্রদায় বা তাঁর বংশের লোকেরা কুরআন মজীদ নাখিল হওয়ার পূর্বে জানতো না প্রিয়নবী (স)-এর নবী হওয়ার ব্যাপারে এবং তিনি আল্লাহ পাকের তরফ থেকে যা নিয়ে এসেছেন তার সত্যতার ব্যাপারে সন্দেহ করা তাদের পক্ষে সম্ভব। কিন্তু তাদের পক্ষে কিরূপে উম্মী রসুলের সত্যতার ব্যাপারে সন্দেহ করা সম্ভব? যিনি উম্মীগণের মধ্যে লালিত-পালিত হয়েছেন, যিনি লিখতে ও পড়তে জানতেন না এবং অনুমান-আন্দাজ করতেন না। যার উপর ভিত্তি করে বলা যেতো যে, তিনি কিতাবসমূহ পাঠ করেছেন, আর তা থেকে অবহিত হয়েছেন কিংবা ধারণা বরেছেন, অতঃপর তা তাদের লেখাপড়া জানা ধর্মযাজকদের নিকট প্রকাশ করেছেন, যারা কিতাবসমূহ অধ্যয়ন করেছে এবং বিভিন্ন সম্প্রদায়ের নেতৃস্থানীয় দিগে। এভাবে যে, তিনি তাদেরকে তাদের গোপন দোষসমূহ, রক্ষিত জ্ঞানসমূহ, গোপনীয় সংবাদসমূহ এবং তাদের অপপ্রকাশ্য বিষয়সমূহের সংবাদ দিয়েছেন। যে বিষয়ে তাদের ধর্মযাজক ভিন্ন অন্যরা অজ্ঞ ছিল। বস্তুতঃ যার ব্যাপারটি এমন তাঁর দেওয়া সংবাদ আল্লাহ তা'আলারই পক্ষ হতে হওয়া কঠিন নয় এবং তাঁর সত্যতা আলহামদুলিল্লাহ সুস্পষ্ট। আর যা এ বিষয়টির বিশুদ্ধতা প্রকাশ করে, আমরা বলেছি যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী যে সম্বন্ধে নিশ্চয়ই যারা কুফরী করেছে, আপনি তাদেরকে সতর্ক করুন কিংবা না করুন, তারা আদৌ ঈমান আনবে না।

ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون -

(সূরা বাকারা—আয়াত ৫) দ্বারা যাদেরকে উদ্দেশ্য করেছেন, তারা হচ্ছে যাহুদী ধর্মযাজক। যারা কুফরী অবস্থায় নিহত হয়েছে এবং ঐ অবস্থায় মৃত্যুবরণ করেছে। তা'হুছে আল্লাহ তা'আলা কতৃক তাদের সংবাদ আলোচনা করা এবং তাদের নিকট হতে হযরত মুহাম্মাদ (স) প্রসঙ্গে যে ওয়াদা অঙ্গীকার গ্রহণ করেছেন, তা স্মরণ করিয়ে দেওয়া। মুনাফিকদের প্রসঙ্গ আলোচনার পর আল্লাহ তা'আলা ইবলীস ও আদমের আলোচনা সম্বন্ধে ইরশাদ করেছেন—অতঃপর তিনি বনী ইসরাঈলকে সম্বোধন করে প্রাসঙ্গিক আলোচনা হিসাবে তাঁর বাণী—

يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ... الايات -

(হে বনী ইসরাঈল! তোমরা আমার সেই নেয়ামতসমূহ স্মরণ করো, যা তোমাদের দান করেছি)-এর মধ্যে ইবলীস ও আদম (আ) সংক্রান্ত সংবাদ আলোচনা করেছেন। নবী করীম (স)-এর

নবুয়াত অস্বীকার করায় তাদের বিরুদ্ধে উপরোক্ত দলীল পেশ করা হয়েছে। যেহেতু প্রথমতঃ আহলে কিতাবের মুমিনগণ সম্পর্কে সংবাদ দেওয়া হয়েছে এবং শেষে তাদের মধ্য হতে মুশরিকদের সম্পর্কে সংবাদ দেওয়া হয়েছে। সুতরাং ইহাই সঙ্গত যে, মধ্যবর্তী সংবাদও তাদের প্রসঙ্গেই হবে। কারণ কিছুর বস্তুত্ব আনুষঙ্গিকও হয়ে থাকে। হাঁ, বস্তুত্ব যে সম্পর্কে শূন্য হয়েছে, তা থেকে তার কিসদাংশ বিপরীতমুখী হলে এবং তার স্পষ্ট নিদে'শনা পাওয়া গেলে তবে তা মূল বিষয় থেকে ভিন্নতর হয়ে যাবে। আর আল্লাহ তা'আলার বাণী ان الذين كفروا এর অর্থ হচ্ছে اودون অস্বীকার করা। তা এই যে, মদীনার যাহুদী ধর্মযাজকগণ রসুলুল্লাহ (স)-এর নবুওয়াত অস্বীকার করেছে, আর তা মানুষ হতে গম্ভীর রেখেছে, আর তাঁর ব্যাপারটিকে তারা লুকিয়েছে। অথচ তারা তাঁকে এরূপই চিনতো যেমন তারা নিজেদের সন্তানদের চিনতো।

আরবদের নিকট কুফর শব্দের মূল অর্থ কোন বস্তুকে ঢেকে রাখা। এজন্যই তারা রাহিকের (আহাদনকারী) নাম দিয়েছে। যেহেতু তার অঙ্গকার সে যা পরিধান করেছে বা সংমিশ্রিত করেছে, তাকে ঢেকে রাখে। যেমন কোন কবি বলেছেন,

لذكرنا نكرا ربيدا بعد ما - التت ذكاء - و... منها في كافر

“রাতের বেলায় তার শপথের কার্যকারী স্বরূপ অবহৃত প্রাণীকে নিক্ষেপ করার পর সে তার মু'কে পড়া বোকার (গভীর) কথা স্মরণ করল।”

আর লাবীদ ইবন রবীআ বলেছেন,

في لكمة كفر النجوم غمامها

“এমন রাতে যখন তার অঙ্গকার তারকারাজিকে ঢেকে ফেলেছে।” এখানে كفر শব্দটি غط (ঢেকে ফেলেছে) অর্থ ব্যবহৃত হয়েছে। তদুপ যাহুদী ধর্মযাজকগণ হযরত মুহাম্মাদ মুসতফা (স)-এর ব্যাপারটিকে ঢেকে ফেলেছে এবং লোকদের থেকে উহাকে গোপন বরেছে। অথচ তারা তাঁর নবুওয়াত সম্পর্কে অবহিত ছিল এবং তাঁদের কিতাবসমূহে তাঁর পরিচয় ও গুণাবলী বিদ্যমান পেয়েছে। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদে এরশাদ করেন,

ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والى من بعد ما ينزلنا فلننزلنهم في الكتاب اولئك يلعنهم الله ولعنهم الملائكة -

“আমি যে সকল স্পষ্ট নিদে'শনাবলী ও পথনিদে'শ নাখিল করেছি মানবের জন্য কিতাবে তা সুস্পষ্টরূপে বিবৃত করার পরও যারা তা গোপন রাখে আল্লাহ তা'আলা তাদের অভিসম্পাত করেন এবং অভিসম্পাতকারীগণ তাদের প্রতি অভিসম্পাত করেন”—। (সূরা বাকারা, আয়াত নং ১৫৯) আর এরাই সেই সকল লোক যাদের প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা আলোচ্য আয়াত নাখিল করেছেন:

৫ নং আয়াত

ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون -

“নিশ্চয় যারা কুফরী করেছে, আপনি তাদেরকে সতর্ক করুন বা না করুন, তাদের বেলায় উভয়ই সমান, তারা কখনো ঈমান আনবে না।”

এর ব্যাখ্যা - سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون

স্বাওয়া (সমান) শব্দটির ব্যাখ্যা হচ্ছে معادل বা সমতাপূর্ণ, উভয়দিক সমান। এটা মাসদার হতে নিষ্পন্ন। যেমন এ সম্পর্কে উক্তি عندی الامر ان مساوی هذا এ দুটি বিষয়ই আমার নিকট এক সমান। আর যেমন, سواء هما عندی তারা উভয়ে আমার নিকট সমান, অর্থাৎ (তারা উভয়ে আমার নিকট পরস্পরে সমপায়িত)। আর এ অর্থেই আল্লাহ তা'আলার বাণী سواء علیهم (তাদের প্রতি সমান ভাবে নিক্ষেপ কর - ৮ : ৫৮)।

অর্থাৎ তাদেরকে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে এবং আহ্বান করা হয়েছে যুদ্ধের প্রতি। যার ফলে আপনার ও তাদের অবগতি একইরূপ হয়েছে। এই বিষয়ে যার উপর প্রত্যেক দল পরস্পরের মোকাবেলায় অবস্থান করেছে। তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার বাণী سواء علیهم (তাদের জন্য সমান) অর্থাৎ তাদের নিকট উভয় ব্যাপারই সমান, চাই আপনার পক্ষ হতে তাদেরকে সতর্ক করা হোক বা না হোক, তারা অদৌ ঈমান আনবে না। আমি তো তাদের অন্তর্করণ ও প্রবণেষ্টিয়ে মোহরাক্ষিত করে দিয়েছি।

আর এ অর্থেই আবদুল্লাহ ইব্ন কারেস আল-রাবিকরাত বলেছেন,

تَغْزِيهِ الشَّهْبَاءِ نَحْوُ ابْنِ جَعْفَرٍ - سواء عليهم ليلها ونهارها -

“সেনাদল ইব্ন জা'ফার পানে দ্রুত অগ্রসর হয়, তার জন্য রাতি ও দিবস সমান।” এর অর্থ হচ্ছে, তার নিকট রাতির ভ্রমণ দিব্যভ্রমণ একসমান। যেহেতু তাতে কোন দুর্বলতা নাই।

এ অর্থেই অপর একজন কবি বলেছেন,

وليل يقول المرء من ظلماته - سواء صبيحات العيون وعورها -

“আর এমন রাতি—লোকেরা যার অন্ধকারের কারণে বলে থাকে, তাতে সূস্থ চক্ষু (নিখুঁত দৃষ্টি-শক্তি) ও অন্ধ একই সমান।” কেননা, সূস্থ চক্ষুমান তাতে অন্ধকারের কারণে অসূস্থ চোখের ন্যায় অস্পষ্ট দেখে।

আর আল্লাহ তা'আলার বাণী لا يؤمنون (আপনি তাদের সতর্ক করুন কিংবা না করুন, তারা বিশ্বাস করবে না)। তবে এর দ্বারা বক্তব্য প্রশ্নবোধক আকারে স্পষ্ট হয়েছে। আর তা খবর অর্থে, যেহেতু তা ای (যে কোন)-এর স্থলে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন বলা হয়, لا يؤمنون (তুমি দাঁড়িয়েছ, না, বসেছো আমরা তার পরোয়া করি না)। এক্ষেত্রে

তুমি সংবাদ দানকারী, প্রশ্নকারী নও। যেহেতু তা ای-এর স্থলে ব্যবহৃত হয়েছে। আর তার অর্থ এই যে, তুমি যেন বলছো, এ দু'টির মধ্য হতে যে কোনটি তোমার দ্বারা সংঘটিত হোক, আমি তাতে পরোয়া করি না। তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার বাণী لا يؤمنون (আপনি তাদের সতর্ক করুন কিংবা না করুন, তারা বিশ্বাস করবে না)। কারণ বক্তব্যটির অর্থ হচ্ছে, আপনার পক্ষ হতে তাদের প্রতি এ দু'টির যে কোনটিই সমান ও স্বস্থানে উত্তম, চাই আপনি সতর্ক করার কাজটি করুন বা না করুন।

আর বসরী ব্যাকরণবিদগণের কেউ কেউ ধারণা করেছেন যে, حزن استغيا (প্রশ্নবোধক অক্ষর) سواء এর সঙ্গে প্রকিষ্ট হয়, বিস্তৃত প্রশ্নবোধক হয় না। কেননা যখন কোন প্রশ্নকারী অন্যকে প্রশ্ন করে বলল, তোমার নিকট কি যায়েদ আছে, না আমর। আর তার সাথে তাদের যে কোন একজনকে তার নিকট উপস্থিত থাকা সাবাস্ত হয়ে যায়। এমতান্বিত্য তাদের যে কোন একজন অন্যের তুলনায় বা প্রশ্ন করার সহিত অধিক হকদার নহে। অতএব যখন আল্লাহ তা'আলার বাণী سواء মধ্যস্থিত سواء শব্দটিকে অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে, তখন সে ইতিফহাম সাদৃশ্যপূর্ণ হয়েছে। যেহেতু ইহাকে সমতার ক্ষেত্রে তুলনা করা হয়েছে। বক্তব্য এক্ষেত্রে আমরা সঠিক ব্যাখ্যাটিই বিবৃত করেছি। সুতরাং এক্ষেত্রে বক্তব্যটির ব্যাখ্যা এই দাঁড়ায় যে, হে মুহাম্মাদ (স)! মদীনার রাহুদী কর্মসম্পাদনের মধ্য হতে যে সকল লোক আপনার নবুওয়াত সম্পর্কে জানা সত্ত্বেও তা অস্বীকার করেছে, আর আপনি যে আমার সৃষ্টি জগতের প্রতি প্রেরিত আমার রসূল, আপনার এ বিষয়টি মানুষের নিকট ব্যক্ত করাকে তারা গোপন রেখেছে, অথচ আমি তাদের নিকট হতে এ মর্মে ওমান-অস্বীকার গ্রহণ করেছি যেন তারা তা গোপন না রাখে এবং তারা তা লোকের নিকট ব্যক্ত করবে ও তাদেরকে এ বিষয়ে সংবাদ দিবে যে তারা তাদের কিতাবের মধ্যে আপনার পরিচয় পেয়েছে। এদের জন্য উভয়ই সমান কথা, চাই আপনি তাদের সতর্ক করুন বা না করুন, তারা বিশ্বাস করবে না, সত্য দাঁড়ায় নিকট প্রত্যাবর্তন করবে না এবং আপনার প্রতি ও আপনি বা আনয়ন করেছেন তৎপ্রতি ঈমান আনবে না। যেমন ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি لا يؤمنون (আপনি তাদের সতর্ক করুন কিংবা না করুন, তারা বিশ্বাস করবে না) এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ তাদের নিকট উপস্থিত সম্পর্কিত যে ইলম রয়েছে, তা সত্ত্বেও কুফরী করেছে এবং তাদের নিকট হতে আপনার সম্পর্কে অস্বীকার গ্রহণ করা হয়েছে, তারা তা অস্বীকার করেছে। একারণেই আপনার নিকট বা অবগতি হয়েছে এবং আপনার পূর্বে অন্যান্য নবীগণ কতক আনিত বা তাদের নিকট নিদান্ন আছে, উভয়টির সাথেই অকথ্যচরণ করেছে। সুতরাং তারা কিরূপে আপনার সতর্ক করার প্রতি কণপাত করবে? অথচ আপনার সম্পর্কিত যে ইলম তাদের নিকট রয়েছে, তারা তা অস্বীকার করেছে।

৬ নং আয়াত

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ -

“আল্লাহ তা'আলার তাদের অস্তকরণ ও প্রবণেষ্টিয়ে মোহরাক্ষিত করে দিয়েছেন এবং চোখের উপর পদা; এবং তাদের জন্ত বড় ধরনের শাস্তি রয়েছে।”

খাতাম শব্দটি মূলতঃ মোহর অর্থে ব্যবহৃত হয়। আর খাতিম হচ্ছে সীলমোহর। আর এ অর্থেই বলা হয়, ختم (আমি সীল মোহরাক্ষিত করেছি) যখন তাতে সীলমোহর করি। কেউ যদি আমাদিগকে এ প্রশ্ন করে যে, অন্তর্করণের মধ্যে কিরূপে মোহর করা হবে? অথচ মোহর তো

পেয়লা, পাত্র ও খামসমূহে করা হয়। তদন্তরে বলা হবে যে, বান্দাগণের অন্তঃকরণে আল্লাহ তা'আলা যে 'ইলম আমানত রেখেছেন, তজ্জন্য তা পেয়লা বিশেষ এবং বস্ত্র নিঃশ্রের যা' কিছু পরিচয় উপলব্ধি তাতে রাখা হয়েছে। তজ্জন্য তা পাত্র স্বরূপ। সুতরাং তদুপর মোহরাঙ্কিত করা এবং শ্রবণেন্দ্রিয়—যার মাধ্যমে শ্রবণীয় বস্তুসমূহ উপলব্ধি করা হয় এবং তারই মধ্যস্থতার অদৃশ্য বিষয়ের খবরাদির বিস্তর তত্ত্ব উপলব্ধি করা যায়—তাতে মোহরাঙ্কিত করার অর্থ সকল প্রকার পেয়লা ও পাত্রের মধ্যে মোহরাঙ্কিত করারই অনুরূপ। অতঃপর যদি প্রশ্নকারী পুনঃ বলে যে, তবে কি এর এমন কোন সিফাত আছে, যা আপনি আমাদের নিকট ব্যক্ত করবেন? আর আমরা তা' উপলব্ধি করতে পারব যে, সত্যি কি তা সে মোহরেরই অনুরূপ যা বাহ্য দৃষ্টির সম্মুখে প্রকাশ পেয়ে থাকে, না তা তার বিপরীত? তদন্তরে বলা হবে যে, ব্যাখ্যাকারগণ এর সিফাত সম্পর্কে মতভেদ করেছেন। আমরা অচিরেই তাঁদের মতামত উল্লেখ করার পর এর সিফাত প্রসঙ্গ উল্লেখ করব।

আ'মাশ (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, মুজাহিদ (র) আমাদেরকে তাঁর হাতের মাধ্যমে দেখিয়ে বলেছেন যে, তাঁদেরকে দেখানো হতো হুদাঈয় ও এর অনুরূপ। অর্থাৎ হাতের তালুর ন্যায় স্বচ্ছ ও উন্মুক্ত। অতঃপর যখন বান্দা কোন পাপ কাজ করে তখন তার কারণে সংকুচিত হয়। আর তিনি তাঁর কনিষ্ঠা অঙ্গুলি দেখিয়ে বলেন, যেমন এরূপ। অতঃপর যখন বান্দা পুনঃ পাপ কাজে লিপ্ত হয়, তখন তার কারণে সংকুচিত হয় এবং অপর একটি অঙ্গুলি দেখিয়ে বললেন, যেমন এরূপ। তার পর আবার যখন বান্দা অন্যায় কাজে লিপ্ত হয়, তখন তার কারণে সংকুচিত হয় এবং আরেকটি অঙ্গুলি দেখিয়ে বললেন, যেমন এরূপ। এভাবে তিনি তাঁর সব কয়টি অঙ্গুলি সংকুচিত করলেন। বর্ণনাকারী বলেন, অতঃপর তার উপরে সীলমোহরের সাহায্যে মোহরাঙ্কিত করা হয়। মুজাহিদ (র) বলেন, তাঁরা এ রায় ব্যক্ত করতেন যে, তা হচ্ছে ময়লা—আবজ'না। অর্থাৎ মোহরাঙ্কিত করার অর্থ হচ্ছে স্বচ্ছ অন্তরে পাপ-কালিমার ছাপ লেগে যাওয়া।

মুজাহিদ (র) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, অন্তঃকরণ হাতের তালুর ন্যায় স্বচ্ছ ও উন্মুক্ত। অতঃপর বান্দা যখন পাপ কাজে লিপ্ত হয়, তখন সে তার একটি অঙ্গুলিকে বক্র করল। এভাবে সব কয়টি অঙ্গুলি বক্র হয়। আর আমাদের সাথীগণ এটাকে আবরণ বলে মত প্রকাশ করতেন।

মুজাহিদ (র) হতে এও বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, আমাকে অবহিত করা হয়েছে যে, পাপ কার্যাদির কারণে অন্তরের উপর চারদিক থেকে দাগ সৃষ্টি হতে শুরু করে। এমন কি শেষ পর্যন্ত সেই দাগ সমূহ তাতে একত্রিত হয় (সম্পূর্ণ অন্তর দাগযুক্ত হয়ে একাকার হয়ে যায়)। আর এ দাগ তাতে একত্রিত হওয়াই ছাপ স্বরূপ আর এ ছাপই হলো তার মোহর। ইবনে জুরায়জ বলেন, এ মোহর হলো অন্তঃকরণ ও শ্রবণেন্দ্রিয়ের উপর স্থাপিত মোহর অংকন।

আবদুল্লাহ ইবন কাসীর মুজাহিদ (র) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি মুজাহিদকে বলতে শুনছেন, আবৃত করা সীলমোহর করা হতে সহজ, আর সীলমোহর করা তালাবদ্ধ করা হতে সহজ। আর তালাবদ্ধ করা এগুণের মধ্যে সর্বাধিক কঠিন।

আর তাঁদের মধ্য হতে অন্য কেউ বলেছেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী ختم الله على قلوبهم (আল্লাহ তা'আলা তাদের অন্তঃকরণে মোহরাঙ্কিত করেছেন)—এর তাৎপৰ্য হল, তাদের অহংকার এবং আল্লাহর বাণী শ্রবণ হতে বিমূখ হওয়া সম্পর্কে সংবাদ রয়েছে এ আয়াতে।

বেমন, কারো প্রসঙ্গে বলা হয়, فلان لاصم عن هذا الكلام (অমুক এ কথা হতে বঞ্চিত)

যখন সে অহংকার বশতঃ তা শ্রবণ করা হতে বিরত থাকে এবং তা উপলব্ধি করা হতে নিজেকে বিমূখ রাখে। আর একেই আমার মতে সঠিক ব্যাখ্যা তাই, যার অনুরূপ সংবাদ রসূলুল্লাহ (স) হতে সহীহ হাদীসে বর্ণিত হয়েছে। তা হচ্ছে, আবু হুরায়রা (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, রসূলুল্লাহ (স) ইরশাদ করেছেনঃ “যখন বান্দা কোন পাপকায়ে লিপ্ত হয়, তখন তার অন্তরে একটি কাল দাগ সৃষ্টি হয়। অতঃপর সে যদি তওবা করে, পাপ ম্বলন করে বিরত থাকে এবং ক্ষমা প্রার্থনা করে, তবে তার অন্তঃকরণের ময়লা পরিষ্কার হয়। আর যদি সে পাপ অতিরিক্ত করে (পুনঃ পুনঃ পাপকায়ে লিপ্ত হয়) তবে সে দাগ বাড়তে থাকে, এমন কি তার অন্তঃকরণকে সম্পূর্ণরূপে আচ্ছন্ন করে ফেলে।” এটাই হচ্ছে সেই আচ্ছন্নতা বা আবরণ,

যে সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন, كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

(কখনও নয়, বরং তারা যা উপার্জন করতো, তা তাদের অন্তঃকরণে আবরণ সৃষ্টি করেছে)। বস্তুতঃ রসূলুল্লাহ (স) এ সংবাদ দান করেছেন যে, যখন পাপকায়ে অন্তরে ক্রমাগত দাগ সৃষ্টি করতে থাকে, তখন তা অন্তরকে সম্পূর্ণরূপে আচ্ছন্ন করে ফেলে। আর যখন তা অন্তরকে আচ্ছন্ন করে ফেলে তখন আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাতে মোহর ও ছাপ সৃষ্টি হয়ে যায়। তখন তাতে ঈমানের কোন প্রবেশ পথ থাকে না এবং তা থেকে কুফরী বাহির হওয়ার কোন উপায় থাকে না। এটাই সেই ছাপ ও মোহর যা আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণীর মধ্যে উল্লেখ করেছেন। এটা সেই ছাপ ও মোহরের অনুরূপ যা চর্ম চক্ষু পেয়লা ও পাত্রসমূহে প্রত্যক্ষ করে থাকে। যার কারণে সে মোহর ও ছাপ ভেঙ্গে ফেলে তা খোল। ব্যতীত তার অভ্যন্তরে যা কিছু রয়েছে, তৎপ্রতি পেঁছানো যায় না। তদুপর আল্লাহ তা'আলা যাদের সম্পর্কে এ মন্তব্য করেছেন যে, তিন তাদের অন্তঃকরণে মোহরাঙ্কিত করে দিয়েছেন, তাদের অন্তরেও তার সে মোহর ভেঙ্গে ফেলা ও গ্রহি উন্মুক্ত করা ব্যতীত ঈমান প্রবেশ করতে পারে না।

আর দ্বিতীয় মত পোষণকারীগণ যাঁরা মনে করেন যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী ختم الله على قلوبهم—এর অর্থ হচ্ছে, সত্যকে স্বীকার করে নেওয়ার জন্য আল্লাহ পাক তাদের যে আহবান করেছেন তারা তা অহংকার ও বাস্তবিক বশতঃ উপেক্ষা করার বিষয় এখানে বর্ণিত হয়েছে।

এই বর্ণনার দ্বারা তাদের অহংকার সম্পর্কে আল্লাহ পাক আমাদেরকে অবহিত করেছেন। ঈমান ও তৎসংশ্লিষ্ট বিষয়সমূহের প্রতি তাদের স্বীকৃতি দানের জন্য যে আহবান করা হয়েছে তৎপ্রতি তাদের উপেক্ষা করার কথাও এখানে উল্লেখ করা হয়েছে। এটা কি তাদের পক্ষ হতে সংঘটিত কাজ, না তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে সম্পাদিত কাজ? যদি তাঁরা মনে করেন যে, এটা তাদেরই কাজ এবং তা তাদেরই কথা—তবে তাঁদেরকে বলা হবে, আল্লাহ তা'আলা সংবাদ দিচ্ছেন যে, তিনিই তাদের অন্তঃকরণ ও তাদের শ্রবণেন্দ্রিয়ের মোহরাঙ্কিত করেছেন। এমতাবস্থায় এটা কিরূপে বৈধ হতে পারে যে, কাফিরদের ঈমান আনা হতে বিরত থাকা এবং অহংকার বশতঃ তা স্বীকার না করাই আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাদের অন্তঃকরণ ও শ্রবণেন্দ্রিয়ের মোহরাঙ্কিত করা হবে? আর কিভাবে তাদের অন্তর ও শ্রবণেন্দ্রিয় মোহরাঙ্কিত করা আল্লাহ তা'আলার কাজ হবে? অথচ তোমাদের মতে এগুলো (অর্থাৎ অহংকার করা ও বিরত থাকা) তাদেরই কাজ। তাঁরা যদি এরূপ মনে করেন যে, হাঁ এমন হওয়া জায়েয বা বৈধ, যেহেতু তার অহংকার করা ও বিরত থাকাটা তার অন্তঃকরণ ও শ্রবণেন্দ্রিয়ের আল্লাহ তা'আলা কর্তৃক সৃষ্টি মোহরাঙ্কনের ফলেই সংঘটিত হয়েছে। সুতরাং মোহরাঙ্কন যেহেতু এ অহংকার ও বিরত থাকার জন্য মূল কারণ হয়েছে, সেহেতু তাদের ধারণায় অন্তরে মোহরাঙ্কন বৈধ হয়েছে।

এমতাবস্থায় ব্যাপারটা এই দাঁড়াবে যে, তাঁরা তাঁদের দাবী ত্যাগ করেছেন—তা হতে সরে গেছেন, এবং তাঁরা একথা সাব্যস্ত করেছেন যে, কাফিরদের অন্তঃকরণ ও শ্রবণেন্দ্রিয় আল্লাহ তা'আলার অধিকৃত মোহর কাফিরদের কৃত কুকরী, তাদের অহংকার এবং ঈমান কবুল করা ও তা স্বীকারোক্তি করা হতে বিরত থাকার নাম নয় আর এটা মূলতঃ তারা যা অস্বীকার করেছে, তাতেই প্রবেশ করা অর্থাৎ স্বীকার করে নেওয়া (যাকে স্ববিবোধিতা বলা হয়ে থাকে)।

আর এ আয়াতটি তাদের মতের অশুদ্ধতার প্রতি স্পষ্ট দলীল, যারা বান্দা অসাধ্য বিষয়ে আল্লাহ তা'আলার সাহায্য ব্যতীত মুকালাফ হওয়ার অস্বীকার করেন। যেহেতু আল্লাহ তা'আলা স্বয়ং সংবাদ দান করেছেন যে, তিনি তাঁর এক প্রেরণীর কাফির বান্দার অন্তঃকরণ ও শ্রবণেন্দ্রিয় মোহরাঙ্কিত করে দিয়েছেন তা সত্ত্বেও তাদের উপর হতে তাকলীফ তথা শরীআতের অনুসরণের বাধ্যবাধকতা রহিত হয়নি, তাদের কারো হতে তাঁর ফয়সালাসমূহ স্থগিত হয়নি এবং তিনি যে তাদের অন্তর ও শ্রবণেন্দ্রিয় মোহরাঙ্কন করেছেন, সে কারণে তারা তাঁর আনুগত্য বিরোধী যে সকল কাজের উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল তৎজন্য তাদের কাউকে অক্ষম বা ক্ষমাব্যোগ্য গণ্য করা হয়নি; বরং তিনি এ সংবাদ দিয়েছেন যে, তাদেরকে যে সকল কাজ করার আদেশ করা হয়েছে এবং যে সকল কাজ হতে বারণ করা হয়েছে, সে ক্ষেত্রে তারা তাঁর আনুগত্য ত্যাগ করার কারণে তাদের সকলের জন্য কঠোর শাস্তি নিকারিত আছে। অর্থাৎ তাদের সম্পর্কে তিনি চূড়ান্ত ফয়সালা ঘোষণা করেছেন যে, তারা আদৌ ঈমান আনবে না।

وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِمُ الْغَاوَةُ

আর আল্লাহ তা'আলার পবিত্র বাণী وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِمُ الْغَاوَةُ “আর তাদের চক্ষুসমূহে আবরণ রয়েছে” এটা ইতিপূর্বে আলোচিত কাফিরদের অঙ্গ-প্রত্যঙ্গে আল্লাহ তা'আলার মোহরাঙ্কিত করা সম্পর্কিত সংবাদের সমাপ্তির পর আরেকটি স্বতন্ত্র সংবাদ। আর তা এভাবে যে, الْغَاوَةُ শব্দটি আল্লাহ তা'আলার পবিত্র বাণী وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِمُ الْغَاوَةُ-এর দ্বারা পেশাবিশিষ্ট হয়েছে। আর তা একথার দলীল যে, সেটি একটি স্বতন্ত্র সংবাদ এবং আল্লাহ তা'আলার পবিত্র বাণী وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِمُ الْغَاوَةُ-এর দ্বারা প্রদত্ত সংবাদ وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِمُ الْغَاوَةُ পর্যন্ত এসে সমাপ্ত হয়েছে। আমাদের মতে দুই কারণে এটা বিশুদ্ধতম পঠন পদ্ধতি। তার প্রথমটি হলো: পাঠরীতি বিশুদ্ধ হওয়ার প্রশ্নে কিরাত বিশেষজ্ঞগণ ও আলেমগণের সাক্ষ্য দান সংক্রান্ত দলীলের ঐক্যমত এবং প্রতিপক্ষের মতের অনৈক্য ও বিচ্ছিন্নতা ও তাদের ভুলের উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়ার প্রশ্নে বিশেষজ্ঞগণের ইজমা বা ঐকমত্য। আর তাঁদের এ ইজমাই তারা (প্রতিপক্ষ) ভুলের উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়ার ব্যাপারে প্রমাণ হিসাবে যথেষ্ট। আর দ্বিতীয় কারণ এই যে, আল্লাহ তা'আলার কিতাব কুরআন মজীদ এবং রসূলুল্লাহ (স) হতে উক্ত কোন হাদীসে চোথকে মোহরাঙ্কনের সাথে বিশেষিত করা হয়নি এবং আরবদের কারো ভাষায়ও এরূপ ব্যবহার বিদ্যমান নাই। আর আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদে অন্য এক সূরায় ইরশাদ

وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ (আর তিনি তার শ্রবণেন্দ্রিয় ও অন্তঃকরণে মোহরাঙ্কিত করেছেন),

وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِمُ الْغَاوَةَ “আর তার চোখে আবরণ স্থাপন করেছেন।”

(সূরা আল-জাসিয়াহ, আয়াত নং ২০)। সুতরাং চোখ মোহরাঙ্কনের অর্থে প্রবেশ করেনি। আর

আরবদের ভাষায় এরূপ ব্যবহারই প্রসিদ্ধ। (শ্রবণেন্দ্রিয় ও অন্তঃকরণে মোহর এবং চক্ষুর মোহর আবরণ ব্যবহার করাই আরবদের নিকট বহুল প্রচলিত)।

অতএব আমি ইতিপূর্বে যে দুটি কারণ উল্লেখ করেছি, তার প্রেক্ষিতে আমাদের জন্য কিংবা অন্য কারো জন্য الْغَاوَةُ শব্দটিকে যবর পাঠ করা বৈধ হবে না। যদিও আরবী সাহিত্যে এ ক্ষেত্রে যবর দানেরও একটি প্রসিদ্ধ রীতি চালু আছে।

এতদসম্পর্কে আমরা যা কিছু উক্তি করেছি ও ব্যাখ্যা দিয়েছি, তার সমর্থনে ইব্ন আব্বাস (রা) হতে হাদীস উদ্ধৃত হয়েছে। তিনি বলেন, আল্লাহ তা'আলার মোহরাঙ্কন তাদের অন্তঃকরণ ও শ্রবণেন্দ্রিয়ের আর আবরণ হলো তাদের চক্ষুসমূহে।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, তবে এতে যবর দ্বারা পাঠ করার রীতি কি? উত্তরে বলা হবে যে, এখানে একটি جمل ক্রিয়াপদ উহ্যরূপে গণ্য করে তাকে যবর দ্বারা পাঠ করা হবে। যেন আল্লাহ তা'আলা এরূপ বলেছেন—وَجَعَلَ عَلَىٰ أَصْحَابِهِمُ الْغَاوَةَ অতঃপর جمل ক্রিয়া-কে বিলুপ্ত করা হয়েছে। যেহেতু বাক্যের শব্দরূপে এমন শব্দ রয়েছে যা তৎপ্রতি নির্দেশ করে। আর এ সম্ভাবনাও রয়েছে যে, এটাকে السمع-এর ইরাবেব অনুকরণে যবর দেয়া হবে। যেহেতু তা নসবের (যবরের) স্থল ছিল। যদিও الْغَاوَةُ শব্দে পরিবর্তনকারী (عامل) অব্যয়কে পদনরুলেখ করা পছন্দনীয় নয়। কিন্তু বক্তব্যের একাংশ অন্য অংশের অনুকরণের ভিত্তিতে তা যবর দিয়ে পঠিত হতে পারে। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন—

يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ

“তাদের সেবার চিরকিশোরগণ পানপাত্র ও কুঁজোসহ আনাগোনা করবে—” (সূরা ওয়াকিয়াহ, ১৭ ও ১৮ আয়াত)। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন—

وَأَكْوَابُهُمْ مِّمَّا يَتَخَبَّروُنَ - وَلِحِمِّ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ - وَجُورٍ عَنِ -

“আর তাদের পছন্দনীয় ফলমূল, তাদের কাঙ্ক্ষিত পক্ষীর গোশত ও আরতলোচন—হরগণ” (সূরা ওয়াকিয়াহ, আয়াত নং ২০, ২১, ২২)। বহুতঃ أَكْوَابُهُ (ফলমূল)-এর উপর আতফ হিসাবে (গোশত) ও حُور (হর) শব্দ দুটিতে যবর দিবে বর্ণনা করা হয়েছে। আর এটা বক্তব্যের শেষ অংশ, প্রথম অংশের অনুকরণ করার ভিত্তিতে করা হয়েছে। অর্থাৎ এটা জানা কথা যে, (গোশত) ও حُور (হর)-এর তাত্ত্বিক (আনাগোনা) সম্পর্কিত নয়। কিন্তু এটা এরূপ, যেমন কবি তাঁর ঘোড়ার বিবরণ দিয়ে বলেছেন—

عَلَفَتْهَا لِحْمًا وَمَاءَ بَارِدًا - حَتَّى شَبَّتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا

“আমি তাকে ভূষি ও ঠান্ডা পানি বাসরূপে সরবরাহ করেছি। এমনকি সে তার চোখের চাহনিকে

“যারা আল্লাহ্‌র অনুগ্রহের বদলে কুফরী গ্রহণ করেছে, স্বজাতীয় লোকদেরকে জাহান্নামে প্রবেশ করিয়েছে”—(সূরা ইবরাহীম, আয়াত নং ২৮)। এরা সে সকল কাফের, যারা বদর যুদ্ধে নিহত হয়েছে। অনন্তর আবু সুফিয়ান ইবনে হারব ও হাকাম ইবনে আবিল আ'স ব্যতীত গোত্র প্রধানগণের মধ্য হতে কেউ ইসলাম ধর্মে দীক্ষা গ্রহণ করেনি।

হাসান বসরী (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, কাফির গোত্র প্রধানগণের মধ্য হতে কেউ ইসলামের আহবানে সাড়া দানকারী বা মূর্ত্তিপ্ৰাপ্ত কিংবা সুপথপ্রাপ্ত নাই।

আমরা ইতিপূর্বে এ উভয় ব্যাখ্যার মধ্যে সঠিক ও উত্তমটির প্রতি নির্দেশ করেছি। সুতরাং এখানে তা পুনরুল্লেখ সমীচীন মনে করি না।

৪৮ - ৪৯ - ৫০ -
عذاب - ৫১ - ৫২ - ৫৩ - ৫৪ - ৫৫ - ৫৬ - ৫৭ - ৫৮ - ৫৯ - ৬০ - ৬১ - ৬২ - ৬৩ - ৬৪ - ৬৫ - ৬৬ - ৬৭ - ৬৮ - ৬৯ - ৭০ - ৭১ - ৭২ - ৭৩ - ৭৪ - ৭৫ - ৭৬ - ৭৭ - ৭৮ - ৭৯ - ৮০ - ৮১ - ৮২ - ৮৩ - ৮৪ - ৮৫ - ৮৬ - ৮৭ - ৮৮ - ৮৯ - ৯০ - ৯১ - ৯২ - ৯৩ - ৯৪ - ৯৫ - ৯৬ - ৯৭ - ৯৮ - ৯৯ - ১০০ -

এই আয়াতাত্ত্বের ব্যাখ্যা ইবন আব্বাস (র) যা করেছেন, আমার মতে তাই উত্তম।

ইকরামা অথবা সাঈদ ইবন জুবায়ের (রা) ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যা বলেছেন, যারা আপনার বিরোধিতা করে, তাদের জন্য কঠোর শাস্তি অবধারিত আছে। তিনি বলেন, এ আয়াত রাহুদী ধর্মযাজকগণের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ। যেহেতু আপনার নিকট আপনার প্রতিপালকের পক্ষ হতে যে পবিত্র কুরআন আগমন করেছে, তার পরিচয় লাভ করা সত্ত্বেও তারা আপনার প্রতি মিথ্যারোপ করেছে।

৮ নং আয়াত ও প্রাসঙ্গিক ব্যাখ্যা

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ۝

“এমনও কিছু লোক রয়েছে, যারা বলে, আমরা আল্লাহ ও পরকালের প্রতি ঈমান এনেছি, অথচ তারা মুমিন নয়।”

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (র) বলেন, আল্লাহ্ তা'আলার বাণী وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ শব্দটিতে দু'টি দিক আছে। তার একটি এই যে, শব্দটি বহুবচন, এ শব্দটির কোন এক বচন নাই। বরং তার পুংলিঙ্গ একবচনে انسان এবং স্ত্রীলিঙ্গে একবচনে انسانة ব্যবহৃত হয়। আর দ্বিতীয় দিক হলো শব্দটি মূলতঃ ائسا ছিল। অতঃপর বহুবচন ব্যবহার জনিত কারণে ائسا অক্ষর বিলুপ্ত করা হয়েছে। তারপর তাতে معرفة (মারেফা) তথা নির্দিষ্ট করে বুদ্ধাব্যবহার জন্য আলিফ ও লাম যোগ করা হয়েছে। তারপর যে লামটি আলিফ সহ তাতে মারিফার অর্থ দানের জন্য যোগ করা হয়েছে, তাকে নূনের মধ্যে ইদগাম করা হয়েছে। যেমন, لكن هو الله ربي, “কিন্তু তিনিই আমার প্রতিপালক আল্লাহ্”—এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলা হয়েছে। যদুপ আমরা আল্লাহ্ তা'আলার নাম প্রসঙ্গে উল্লেখ করেছি। যা হলো আল্লাহ্।

আর কেউ কেউ ধারণা করেছেন যে, ائسا শব্দটি আভিধানিকভাবে ائسا নয়। আর আরবগণের

নিকট হতে এর اسم مصغر (ক্ষুদ্রতা জ্ঞাপক বিশেষ্য) ائسا হতে ائسا শব্দটি গঠিত। যদি শব্দটি মূলতঃ ائسا হতো, তাহলে একে তার মূলের প্রতি প্রত্যাবর্তিত করে ائسا বলা হতো।

ব্যাখ্যাকারগণ সকলে এ বিষয়ে একমত পোষণ করেছেন যে, এ আয়াতটি মুনাফিকদের একদল সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে এবং এটাই তাদের পরিচয়।

তাকসীরকারগণের মধ্য হতে যারা এরূপ বলেছেন, তাঁদের তাকসীর কতিপয় তাকসীরকারের নাম সহ আলোচনা—

ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে তিনি “এবং এমনও কিছু লোক রয়েছে” আয়াতের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, অর্থাৎ আওন ও খাজরাজ গোত্রের মুনাফিকরা এবং যারা তাদের সাথে এ ব্যাপারে জড়িত ছিল। আর ইবন আব্বাস (রা) বর্ণিত এ হাদীছটিতে উমাই ইবন কা'ব হতে তাদের নামোল্লেখ করা হয়েছে। কিন্তু আমি তাদের নামোল্লেখের কারণে কিতাবের কলবের বৃদ্ধি হওয়ার ভয়ে তাদের নাম বর্জন করেছি। কাতাদাহ (র) হতে বর্ণিত আছে, তিনি

وَمِنَ النَّاسِ ... فَمَارِبِحَتِ تَجَارِعَهُمْ وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينَ ۝

আয়াতগুলো মুনাফিকদের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ। মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, এ আয়াত হতে রয়োদশ আয়াত পর্যন্ত মুনাফিকদের পরিচয় প্রসঙ্গে অবতীর্ণ। ইবন আবী নাজীহ (র) মুজাহিদ (র) হতে অনুরূপ বর্ণনা করেছেন। সুফিয়ান ছাওরী (র) এক ব্যক্তি হতে তিনি মুজাহিদ (র) অনুরূপ বর্ণনা করেছেন।

ইবন আব্বাস (রা) ও ইবন মাসউদ (রা) এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তারা “এমনও কিছু লোক রয়েছে” আয়াতের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, “তারা হচ্ছে মুনাফিক।”

রবী ইবনে আনাস (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ হতে আরম্ভ করে فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرْضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ এ আয়াতগুলোর ব্যাখ্যা বলেন, তারা হলো মুনাফিক।

ইবনে জুরাইজ (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি উক্ত (৮ নং) আয়াতের ব্যাখ্যা বলেন, এই মুনাফিক হচ্ছে এমন ব্যক্তি, যার কথা কাজের বিপরীত, যার গোপন অবস্থা প্রকাশ্য অবস্থার বিপরীত, যার আভ্যন্তরীণ অবস্থা বাহ্যিক অবস্থার বিপরীত, যার উপস্থিত অবস্থা অনুপস্থিত অবস্থার বিপরীত।

আর এর ব্যাখ্যা হলো যখন আল্লাহ্ তা'আলা তাঁর রসূল হযরত মুহাম্মাদ মুসতাসফা (স)-এর নবুওয়াতের কার্যক্রমকে তাঁর হিজরতের স্থল মদীনার প্রতিষ্ঠিত করলেন এবং তথায় তাঁর স্থিতিশীলতা প্রতিষ্ঠিত হলো, আর এর মাধ্যমে আল্লাহ্ তা'আলা তাঁর কলমে বিজয়ী করলেন, তথাবার অধিবাসীগণের ঘরে ঘরে ইসলামকে ছাড়িয়ে দিলেন, মূর্ত্তিপূজক মূশরিকদের মধ্য হতে যারা সেখানে ছিল, মুসলমানগণ তাদেরকে পরাভূত করল এবং সেখানে যে সকল আহলে কিতাব ছিল, তারা মুসলমানদের অধীনস্থ হলো। তখন তথাকার রাহুদী ধর্মযাজকগণ হযরত রসূলুল্লাহ (স)-এর

প্রতি বিবেচ্য প্রকাশ করতে লাগলো এবং হিংসার বশবর্তী হয়ে তাঁর প্রতি প্রকাশ্যে শত্রুতা ও বিরোধিতা শুরু করে দিল। শত্রুমাত্র মুষ্টিমেয় লোক ব্যতীত, যাদেরকে আল্লাহ্ তা'আলা ইসলামের প্রতি হেদায়েত দান করেছেন এবং তারাই শত্রু ইসলাম গ্রহণ করেছিল। যেমন, আল্লাহ্ তা'আলা ইরশাদ করেছেন,

وَدَكْشِيرٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ رَدُّوهُمُ إِلَى الْكُفْرِ كَفَرُوا حَسْبُكُم مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَدَكْشِيرٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ رَدُّوهُمُ إِلَى الْكُفْرِ كَفَرُوا حَسْبُكُم مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَدَكْشِيرٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ رَدُّوهُمُ إِلَى الْكُفْرِ كَفَرُوا حَسْبُكُم مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

“তাদের নিকট সত্য প্রকাশিত হওয়ার পরও কিতাবীদের মধ্যে অনেকেই তোমাদের ঈমান আনার পর বিবেচ্য বশতঃ আবার তোমাদেরকে কাফিররূপে ফিরে পাবার আকাংক্ষা করে”-(সূরা আয়াত নং ১০৯) বাকারা, আর তাদের সঙ্গে রসূলুল্লাহ (স) ও তাঁর সাহাবীগণ এবং যারা রসূলুল্লাহ (স)-কে আশ্রয় দিয়েছেন ও তাঁকে সাহায্য করেছেন, তাঁদের শত্রুতা ও বিবেচ্যে আনসারদের স্বগোষ্ঠীয় দৃষ্ট লোকেরা গোপনে সহযোগিতা করেছে। তারা তাদের শিরক ও জেহালতের কারণে অহংকার করেছে। তারা আমাদের জন্য তাদের নাম প্রকাশ করেছে। কিন্তু আমরা তাদের নামধাম ও বংশ পরিচয় উল্লেখ করে কিতাবের কলেবর বৃদ্ধি করতে চাই না। রসূলুল্লাহ (স) ও তাঁর সাহাবীগণের হাতে হত্যা ও বন্দী হবার ভয়ে এবং সাহাদীগণের প্রতি মানসিক আকর্ষণহেতু তাদেরকে এ ব্যাপারে গোপনে সাহায্য করেছে। যেহেতু তারা শিরকের উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল এবং ইসলাম সম্পর্কে কুধারণা ছিল। সুতরাং তারা যখন রসূলুল্লাহ (স) ও তাঁর প্রতি ঈমান আনয়নকারী সাহাবীগণের সাথে মিলিত হতো, তখন তারা আত্মবিকার জন্য বলত, আমরা আল্লাহ্, তাঁর রসূল ও কিয়ামতে বিশ্বাসী। এবং তারা যে শিরক ইত্যাদির মধ্যে প্রতিষ্ঠিত আছে, তা মুখে প্রকাশ করা হলে তাদের পোষণকৃত এসকল শিরকী আকীদার জন্য আল্লাহ্ তা'আলার যে বিধান অবধারিত আছে, তা তাদের নিজেদের হতে এড়ানোর উদ্দেশ্যে তারা এসব বলতো। আর যখন তারা তাদের ভাই সাহাদী, মূশরিক এবং মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর আনীত বিধান অস্বীকারকারীদের সাথে মিলিত হতো, তখন তারা তাদের সঙ্গে নিবিড় সাক্ষাতে গিয়ে বলতো, আমরা তোমাদের সঙ্গেই আছি, আমরা তো মুসলমানদের সাথে শত্রু উপহাস করে থাকি। আল্লাহ্ তা'আলা উপরোক্ত (৮ নং) আয়াতে বিশেষভাবে তাদেরকেই উদ্দেশ্য করেছেন। আল্লাহ্ তা'আলার এ বাণী দ্বারা তাদের সম্পর্কে এ সংবাদ দান করা উদ্দেশ্য যে, তারা آمنا بالله (আমরা আল্লাহ্‌র প্রতি ঈমান এনেছি) এবং صدقنا بالله (আমরা আল্লাহ্‌র প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করেছি) এইরূপ বলে দাবী করে (অথচ তারা তাদের এ দাবীতে সত্য নহে এবং তারা প্রকৃত ঈমানদার নহে। বরং কপটতাপূর্ণ অন্তরে রূপ দাবী করে থাকে)। আর আমরা ইতিপূর্বে আমাদের এ কিতাবে উল্লেখ করেছি যে, ঈমান শব্দের অর্থ সত্য বলে বিশ্বাস করা। আর আল্লাহ্ তা'আলার বাণী الآخر واليوم এর অর্থ হচ্ছে, কিয়ামতের দিবসে পুনরুত্থান। আর কিয়ামতের দিনকে الآخر শেষ দিন) এজন্য নাম রাখা হয়েছে, যেহেতু তা সর্বশেষ দিন, তারপর আর কোন দিন নাই। এক্ষেত্রে কেউ যদি এ প্রশ্ন উত্থাপন করে যে, তা কিরূপে হতে পারে যে, তারপর আর কোন দিন নাই, অথচ আখেরাতের কোন বিরতি, শেষ ও ক্ষয়-লয় নাই? তদন্তের বলা হবে যে, আরবদের পরিভাষায় তো' يوم (দিবসকে) তার পূর্ববর্তী রাতের কারণে নাম রাখা হয়েছে। সুতরাং যে দিনের পূর্বে কোন রাত অগ্রবর্তী হবে না, তাকে

দিবস নাম রাখা হবে না। আর কিয়ামতের দিন এমনি একদিন যার পরে সে রাত ভিন্ন অপর কোন রাত নাই, যে রাতের ভোরে কিয়ামত সংঘটিত হয়েছে। অতএব সে দিনটিই (কিয়ামতের দিন) সর্বশেষ দিন। এজন্যই আল্লাহ্ তা'আলা ইহাকে الآخر শেষ দিন বা পরকাল নাম দিয়েছেন এবং ইহাকে يوم عظيم (বৃহাদদিন) রূপে বিশেষিত করেছেন। যেহেতু তারপর কোন রাত নাই।

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّؤْتِيهِم مَّا فِي الْكِتَابِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ يَوْمَ الْحِسَابِ

আর আল্লাহ্ তা'আলার বাণী “তারা ঈমানদার নয়” এর মাধ্যমে আল্লাহ্ তা'আলা তাদের ঈমান নাই বলে ঘোষণা দিয়েছেন, তিনি স্বয়ং তাদের সম্পর্কে সংবাদ দিয়েছেন যে, তারা তাদের মুখে বলে—আমরা আল্লাহ্ তা'আলা ও পরকালের উপর ঈমান এনেছি। তাদের ঈমান ও পুনরুত্থানে স্বীকারোক্তি সংক্রান্ত তাদের বিশ্বাস সম্পর্কে তিনি যে সংবাদ দান করেছেন, তা সে ব্যাপারে আল্লাহ্ তা'আলার পক্ষ হতে তাদের প্রতি মিথ্যা প্রতিপন্ন করা এবং নবী করীম (স)-কে তাঁর পক্ষ হতে এমমে' অবহিত করা যে, যারা মুখে তাঁর নিকট তাদের অন্তরে নিহিত ঋণ বিপরীত প্রকাশ করছে এবং তাদের আন্তরিক সংকল্পের বিরুদ্ধে মনোভাব ব্যক্ত করছে, তারা প্রকৃতপক্ষে মূমিন নয়।

জাহমিয়া সম্প্রদায় মনে করে যে, ঈমান শত্রুমাত্র মৌখিক স্বীকারোক্তির নাম, এতদ্বিধা অন্যান্য আনুষ্ঠানিক বিষয়াদি নয়, এ আয়াতে তাদের অভিমত বাতিল হওয়ার স্বপক্ষে প্রকাশ্য নির্দেশনা রয়েছে। যেহেতু আল্লাহ্ তা'আলা মুনাফিকদের সম্পর্কে তাঁর কিতাবে উল্লেখ করেছেন যে, তারা মুখে বলে “আমরা আল্লাহ্ তা'আলা ও পরকালে ঈমান এনেছি।” এরপর তিনি তাদের মূমিন হওয়ার দাবীকে প্রত্যাখ্যান করেছেন। কেননা তাদের আকীদা-বিশ্বাস তাদের এ উক্তির সত্যতা স্বীকার করে না।

আর আল্লাহ্ তা'আলার বাণী وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّؤْتِيهِم مَّا فِي الْكِتَابِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ (তারা ঈমানদার নয়) অর্থাৎ তারা বিশ্বাস করে বলে যে কথা বলে, তা সত্য নয়।

৯ নং আয়াত ও তাঁর ব্যাখ্যা

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّؤْتِيهِم مَّا فِي الْكِتَابِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ يَوْمَ الْحِسَابِ

“আল্লাহ্ ও মুমিনগণকে তা'আলা প্রত্যাহৃত করতে চায়। অথচ তারা যে নিজেদের ছাড়া কাউকেও প্রত্যাহৃত করে না তা তারা বুঝতে পারে না।”

ইমাম আবু জা'র তাবারী (র) বলেন, মুনাফিকগণ কতৃক তাদের প্রতিপালক আল্লাহ্ তা'আলা ও মুমিনদিগকে প্রত্যাহৃত করার অর্থ হলো তাদের অন্তরে যে সন্দেহ-সংশয় ও মিথ্যারোপ বরা লুক্কায়িত আছে, তার বিপরীতে বাহি কভাবে তাদের মুখে স্বীকারোক্তি ও বিশ্বাস ব্যক্ত করা। যাতে তারা তাদের মুখে প্রকাশকৃত উক্তির মাধ্যমে আল্লাহ্ তা'আলার বিধান থেকে নিজেদের রক্ষা করতে পারে, যা তাদের ন্যায় মিথ্যারোপকারীদের জন্য অবধারিত ছিল। যদি তারা মৌখিক ভাবে বিশ্বাস ও স্বীকারোক্তি না করতো তবে তাদের জন্য কয়েদ অথবা হত্যা অবধারিত ছিল। এটাই আল্লাহ্ তা'আলা ও তাঁর প্রতি বিশ্বাস পোষণকারী মুমিনদের সাথে তাদের প্রত্যাহৃত।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, মুনাফিকরা কিরূপে আল্লাহ্ তা'আলা ও মুমিনদের প্রত্যাহৃত করে? তখন সে আত্মরক্ষা ব্যতীত অন্য কোন উদ্দেশ্যে তার বিশ্বাসের বিপরীত দাবী মুখে প্রকাশ করে না।

وما يشعرون

এর ব্যাখ্যা।

আল্লাহ তা'আলার বাণী وما يشعرون (আর তারা অনুভব করে না) এর অর্থ হচ্ছে (অমুক এ তারা উপলব্ধি করে না। যেমন বলা হয়, لا يشعرون)। যখন সে বিষয়টি উপলব্ধি করে না এবং জানে না। এর মূল উৎস شعرا و شعورا ব্যবহৃত হয়। যেমন কোন কবি বলেছেন—

وما يشعرون (অমুক এ তারা উপলব্ধি করে না)। যখন সে বিষয়টি উপলব্ধি করে না এবং জানে না। এর মূল উৎস شعرا و شعورا ব্যবহৃত হয়। যেমন কোন কবি বলেছেন—

(তারা অংশের মধ্যে কবিতা করেছে কিন্তু কেউ তা অনুভব করে নাই। অতঃপর তারা তা পূর্ণ করেছে এবং বলেছে, কি চমৎকার সুন্দর বস্তু!) এখানে لم يشعروا বাক্যংশ দ্বারা কেউ তা উপলব্ধি করে নাই এবং জানে নাই অর্থ করা হয়েছে।

তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলা মুনাজ্জিদদের সম্পর্কে সংবাদ দিয়েছেন, তারা এ সত্য উপলব্ধি করতে পারে নাই যে, আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে অবকাশ দানের মাধ্যমে তাদের সাথে শান্তির ব্যবস্থা করেছেন।

যা ছিল আল্লাহর পক্ষ হতে তাদের জন্য দলীল-প্রমাণ চূড়ান্ত করা এবং তাদের পক্ষ হতে ওয়র আপত্তি পেশ করার পথ বন্ধ করা। আর তা স্বয়ং তাদের পক্ষ হতে আত্মপ্রকাশনা ব্যতীত আর কিছুর নম্র, যার পরিণাম আত্মপ্রকাশে অত্যন্ত উদ্ভাবন।

যেমন, ইবনে ওয়াহাব (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, আমি ইবনে যারদ (রা)-কে এ আয়াত প্রসঙ্গে জিজ্ঞাসা করেছি। তিনি তদন্ত করে বলেছেন, তারা কুফরী ও মুনাজ্জিকী ইত্যাদি যা কিছুর গোপন রেখেছে, তা তাদের জন্যই হয়েছে আত্মঘাতমূলক কাজ, তারা উপলব্ধি করে না। অতঃপর তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী وما يشعرون হতে আরম্ভ করে على شئ এর ব্যাখ্যা বলেন, তারা ধারণা করেছে যে, তাদের ঈমান তোমাদের নিকট তাদের জন্য উপকারী হবে।

(১০) في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا - ولهم عذاب عظيم بما كانوا يكذبون -

(১০) তাদের অন্তরে ব্যাধি রয়েছে। অতঃপর আল্লাহ তাদের ব্যাধি বৃদ্ধি করেছেন এবং তাদের জন্তু রয়েছে কষ্টদায়ক শাস্তি কারণ তারা মিথ্যাচারী।

وما يشعرون

এর ব্যাখ্যা।

مرض (ব্যাধি), শব্দটি মূলতঃ (অসুস্থতা রোগ) অর্থে ব্যবহৃত হয়। অতঃপর তা দৈহিক ও আত্মিক উভয়বিধ অসুস্থতার অর্থেই ব্যবহৃত হতে থাকে। আল্লাহ তা'আলা এ সংবাদ দান করেছেন যে, মুনাজ্জিকদের অন্তরে ব্যাধি রয়েছে। আর তাদের অন্তরে রোগব্যাধি থাকার বিষয়ে সংবাদ দানের মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলা তাদের অন্তরে যে সকল বিশ্বাসগত ব্যাধি রয়েছে, তা উদ্দেশ্য

করেছেন। কিন্তু দিলের রোগব্যাধি সংক্রান্ত সংবাদ দ্বারা তাদের অন্তরের বিশ্বাসগত ব্যাধিকে বৃদ্ধানো হয়েছে। সুতরাং এ বিষয়ে অন্তর সম্পর্কে সংবাদ দেওয়া এবং তাদের অন্তরের অবস্থা ও বিশ্বাস সমূহের বিবরণের প্রতি ইঙ্গিত দেওয়ার প্রয়োজনীয়তা অবশিষ্ট থাকে নাই। যেমন, কবি উমার ইবনে লাজা বলেছেন—

وسبغت المدينة لآلئها - رأت قمرا يسوتهم نهارا

“শহরে হট্টগোল হয় বিধায় তুমি তাকে তিরস্কার করো না। তাদের বাজারে তারা দিনে চাঁদ দেখেছে।” অর্থাৎ চোখে রিম্মিমি দেখেছে। এখানে কবি নগরে হট্টগোল হয় বলে নগর অর্থে নগরবাসী বুদ্ধি দিয়েছেন। আর নগর সম্পর্কে সংবাদ দান ক্ষেত্রে তাঁর উদ্দেশ্য সম্পর্কে প্রোতাপন অংগত ছিল বিধায় তার অধিবাসীগণের কথা উল্লেখ করার প্রয়োজনীয়তা অবশিষ্ট ছিল না।

অনুরূপ ভাবে কবি আনতারা আল-আবাসী বলেন,

هلا سألت الخيل يا ابنة مالك - ان كنت جاعلة بما لم يعلمي

“হে মালেকের কন্যা! তুমি যা জান নাই, সে বিষয়ে তুমি যদি অজ্ঞ থাক, তবে কেন তুমি তা অশ্বকে জিজ্ঞাসা কর নাই?” এখানে কবি الخيل اصحاب الخيل তুমি ঘোড়ার অধিকারী বা ঘোড়া সওয়ারের প্রশ্ন কর নাই কেন, এ অর্থই বুদ্ধি দিয়েছেন।

আর এ অর্থেই আরবগণ বলে থাকেন, يا خيل الله اركبوا “হে আল্লাহর ঘোড়া! তুমি আরোহণ কর” যদ্বারা তাঁরা يا اصحاب خيل الله اركبوا “হে আল্লাহর ঘোড়ার মানিক বা আরোহীগণ! তোমরা আরোহণ কর”, অর্থ গ্রহণ করেন। আর আরবদের মাঝে এরূপ ব্যবহারের প্রমাণ এতো অধিক যে, তা কোন কিতাবে আবদ্ধ করা যাবে না। এ প্রসঙ্গে আমরা যতটুকু উল্লেখ করেছি, যার বৃদ্ধার তাওফীক অর্জিত হয়েছে, তার জন্য এতটুকুই যথেষ্ট।

তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার বাণী في قلوبهم مرض এর অর্থ হচ্ছে, مرض “তাদের অন্তরের বিশ্বাসের মধ্যে ব্যাধি রয়েছে,” আর “তাদের অন্তরের বিশ্বাসের মধ্যে” বলতে, তাদের যে সকল বিশ্বাস উদ্দেশ্য, যা তারা দীন সম্পর্কে এবং মুহাম্মাদ (স) ও আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে তিনি যা আনয়ন করেছেন, তৎসম্পর্কে বিশ্বাস করার প্রশ্নে তাদের রোগব্যাধি রয়েছে। আর এখানে তাদের আকীদা-বিশ্বাস সম্পর্কে প্রকাশ্য সংবাদ দান করার পরিবর্তে তাদের অন্তর সম্পর্কে সংবাদ দানকেই যথেষ্ট মনে করা হয়েছে।

আর তাদের অন্তরের বিশ্বাসের মধ্যে যে ব্যাধির কথা আল্লাহ তা'আলা উল্লেখ করেছেন এবং যা আমরা ইতিপূর্বে আলোচনা করেছি, তা হচ্ছে হযরত মুহাম্মাদ (স) ও তিনি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে যা আনয়ন করেছেন, তৎসম্পর্কে তাদের সন্দেহ-সংশয় এবং এক্ষেত্রে তাদের সিন্ধাস্তহীনতা ও দোদুল্যমানতা। ফলে তারা প্রকৃত ঈমানদারীর সাথে তার উপর বিশ্বাস করে না এবং যথার্থ মনুষরিক সুলভ মনোবৃত্তিসহ অস্বীকারও করে না। বরং তাদের অবস্থা ঠিক তাই যার সাথে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে বিশেষিত করেছেন,

وذهب بين يمين ذاك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء

আর এর অর্থ হচ্ছে **عَذَابٌ مُؤَلِمٌ** (আর তাদের জন্য রয়েছে পীড়াদায়ক শাস্তি)। **مُؤَلِمٌ** ইসমে ফা'য়েল-এর শব্দটিকে **الم** সিক্যতে মশাবাহরূপে পরিবর্তিত করা হয়েছে। যেমন, বলা হচ্ছে **الله يمدح السموات والأرض** অর্থঃ—বৈদনাদায়ক প্রহর। আর যেমন **الارض** অর্থঃ—“আল্লাহ তাআলা আকাশ মন্ডলী ও পৃথিবীর প্রভা”। এখানে **يمدح** শব্দটি **يؤلم** অর্থঃ ব্যবহৃত হয়েছে। আর এ অর্থঃই আমার ইবন মা'দীকারাব জুবায়দী বলেছেন,

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ - دُورَةِ نَبِيِّ وَأَصْحَابِي هَجُوع

“এমন কোন আহবানকারী প্রোতা ফুলগন্ধু আছে কি, যে আমাকে পত পল্লবিত করবে, যখন আমার সাথীগণ ঘুমিয়ে আছে।” এখানে **يؤلم** শব্দটি **يؤلم** অর্থঃ ব্যবহৃত হয়েছে। আর এ অর্থঃই কবি যি রিম্মাহ বলেছেন:

وَأَرْفَعُ مِنْ صُدُورِ شَمْرِ رَدْلَاتٍ - بِصَدْرِ وَجْهِهَا وَهَجِ الْجَمْعِ

“তা সূদর্শন উদ্ভীর বক্ষ হতে উত্থিত হয়, পীড়াদায়ক তগ্নিশিখা তার মৃদুমন্ডলকে ফিরিয়ে দেয়। আর সে হাঁটুতে হাঁটুতে ঘষাঘষি করে তথা জোড় হাঁটু হয়ে পানি পানে পরিতৃপ্ত হয়।”

আর আয়াতে উল্লেখিত **الم** শব্দটি **عَذَابٌ مُؤَلِمٌ**-এর **عَذَابٌ** আলাহ তা'আলা যেন এরূপ বলেছেন, **وَلَهُمْ عَذَابٌ مُؤَلِمٌ** “আর তাদের জন্য রয়েছে পীড়াদায়ক শাস্তি” আর তা **الم** শব্দ হতে নিস্পন্ন, সব **الم** শব্দটি ব্যাখ্যা অর্থঃ ব্যবহৃত হয়েছে, যেমন রবী হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **الم**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, তা হচ্ছে **مَوْجِعٌ** বা বৈদনাদায়ক।

আর দাহ্‌হাক (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **الم**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থঃ **المَوْجِعُ** পীড়াদায়ক। দাহ্‌হাক হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি **الم**-এর ব্যাখ্যায় বলেন তা' হচ্ছে **المَوْجِعُ** (বৈদনাদায়ক শাস্তি)। আর পবিত্র কুরআনে উল্লেখিত প্রত্যেক **الم**-ই **مَوْجِعٌ** বা পীড়াদায়ক অর্থঃ ব্যবহৃত হয়েছে।

الم-এর ব্যাখ্যা

এখানে উল্লেখিত **الم** শব্দটির পঠন পদ্ধতি প্রসঙ্গে কিরা'আত বিশেষজ্ঞগণ মতভেদ করেছেন। কেউ একে **ع**-এর মধ্যে **য**বর ও **উ**-এ সাকিন সহ **يَكْزِبُونَ** পাঠ করেছেন। আর এটা অধিকাংশ কুফাবাসীগণের (কিরা'আত)। আর অন্যরা একে **ع**-এর মধ্যে পেশ ও **উ**-এ তাশদীদ যোগে **يَكْزِبُونَ** পাঠ করেছেন। আর এটা মদীনা, হিজাজ ও বসরাবাসী অধিকাংশ লোকের পঠিত (কিরা'আত) বস্তুঃস্বারা **ع**-এর মধ্যে তাশদীদ ও **উ**-এর মধ্যে পেশ যোগে পাঠ করেছেন, তাঁরা যেন এদিকটিই বিবেচনা করেছেন যে, নবী (স) ও তিনি যা আনয়ন করেছেন, তৎপ্রতি মিথ্যারোপ করার কারণেই আল্লাহ তা'আলা মুনাক্কিদের জন্য পীড়াদায়ক শাস্তি নিষ্কারণ করেছেন।

আর মিথ্যা দ্বারা যদি অন্যের প্রতি মিথ্যারোপ করা না হয়, তবে তা সাধারণ শাস্তি সাব্যস্তকারী হয় না, এমতান্বয় তা কিরূপে পীড়াদায়ক শাস্তি সাব্যস্তকারী হবে? কিন্তু আমার মতে ব্যাপারটি মূলতঃ তা' নয়, যা তাঁরা বলেছেন। আর তা এই যে, এ সূরার মধ্যে আল্লাহ তা'আলা মুনাক্কিদের সম্পর্কে প্রদত্ত প্রথমেই এ সংবাদ দিয়েছেন যে, তারা আল্লাহ তা'আলা, রসূল (স) ও মু'মিনদেরকে প্রতারণিত করার উদ্দেশ্যে—ইমানের দাবী করা এবং মুখে তা প্রকাশ করার ক্ষেত্রে মিথ্যা বলেছে। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন,

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَوَلَّى الْآلِهَةَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَيَوْمَ هُمْ بِمُؤْمِنِيهِمْ خَدَعُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا

“এমনও কিছু লোক রয়েছে যারা বলে, আমরা আল্লাহ তা'আলা ও পরকালে ইমান এনেছি। অথচ তারা মু'মিন নহে। তারা আল্লাহ তা'আলা ও মু'মিনদেরকে প্রতারণিত করে।” আর তা তারা অন্তরে সন্দেহ সংশয় গোপন রেখে মৌখিক ভাবে ইমানের দাবী করার মাধ্যমে করে থাকে। বস্তুঃ তারা তাদের এ কাজ দ্বারা নিজেদের আত্মাকেই প্রতারণিত করে। রসূলুল্লাহ (স) ও মু'মিনদেরকে নহে। কিন্তু তারা যে তাদের এ প্রতারণার মাধ্যমে পরিণামে নিজেদেরকেই প্রতারণিত করে, এ বিষয়টি তারা উপলব্ধি করে না। আর আল্লাহ তা'আলা যে তাদের অন্তরে সন্দেহ নিহিত থাকার অবস্থায় ছেড়ে দিয়েছেন তাও তারা উপলব্ধি করতে পারছে না।

আর তারা মুখে “আমরা আল্লাহ তা'আলা ও পরকালে ইমান এনেছি” বলার মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলা, রসূলুল্লাহ (স) ও মু'মিনগণের সঙ্গে মিথ্যা বলেছে। এজন্য আল্লাহ তা'আলা তাদের সন্দেহ-সংশয়কে বৃদ্ধি করে দিয়েছেন। যেহেতু তারা এরূপ বলার ক্ষেত্রে মিথ্যাচারী ছিল। কারণ, তারা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রসূল (স)-এর ব্যাপারে তাদের অন্তরে লালিত বিশ্বাস সমূহে বিরাজমান সন্দেহ ও ব্যাধিকে গোপন করেছে। সুতরাং আল্লাহ তা'আলার কৌশল ও প্রজ্ঞা বিবেচনায়, ইহাই অধিকতর উত্তম যে, তিনি তাদের যে সকল মন্দ কাজ ও ঘৃণা চরিত্র সম্পর্কিত সংবাদ দিতে শুরুর করেছেন, তারই উপর তাঁর পক্ষ হতে তাদের প্রতি তিরস্কার ও ভয় প্রদর্শন করা হবে। তাদের সেই সকল কাজের উপর নহে, যার আলোচনা এখনও শুরুর হয় নাই। কারণ, আল্লাহ তা'আলার কিতাব কুরআন মজীদে সমুদয় আয়াত এ বর্ণনাভিত্তি অনুসরণে নাথিল হয়েছে। আর তা এই যে, যখন তিনি কোন সম্প্রদায়ের সংকীর্ণালী সম্পর্কে আলোচনা শুরুর করেন, তখন তাদের যে কাজের আলোচনা শুরুর করেছেন, তার উপরই তিনি তাদের প্রতি তিরস্কার করে তাদের প্রসঙ্গে আলোচনা শেষ করেন। আর যখন তিনি অপর কোন সম্প্রদায়ের মন্দ কাজের প্রসঙ্গে আলোচনা শুরুর করেন, তখন তাদের যে কাজের মাধ্যমে তিনি তাদের আলোচনা শুরুর করেছেন, সেকাজের উপরই তাদের প্রতি তিরস্কার ও শাস্তির ভয় প্রদর্শনের মাধ্যমে তিনি তাদের প্রসঙ্গে আলোচনা সমাপ্ত করেন।

তদ্রূপ এখানে উল্লেখিত আয়াতসমূহ যাতে মুনাক্কিদের কতিপয় মন্দ কাজের উল্লেখের মাধ্যমে তাদের প্রসঙ্গে আলোচনা শুরুর করা হয়েছে, তাতেও বিশুদ্ধ মত এটাই হবে যে, তাদের যে মন্দ কাজের আলোচনা শুরুর করা হয়েছে, তার উপরই শাস্তির ভয় প্রদর্শনের মাধ্যমে তাদের সম্পর্কিত আলোচনা সমাপ্ত করা হবে।

আর আমরা এ প্রসঙ্গে যা বলেছি, অন্য একটি আয়াত তার বিশুদ্ধতা প্রমাণ করে এবং তা একথার উপর সাক্ষ্য বহন করে যে, আমরা যে পঠন রীতি গ্রহণ করেছি, তাই ওয়াজিব এবং আমরা যে

ব্যাখ্যা দান করেছি তাই নিভুল আর এ অয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঐ মিথ্যার উপর মনুনাফিকদের প্রতি তিরস্কার ও শাস্তির ভয় প্রদর্শন করেছেন, যা সন্দেহ ও মিথ্যা উভয় অর্থই বহন করে। সে অয়াতটি হচ্ছে—

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَمْوَالَهُمْ طَبَعًا أَلْفًا بِأَلْفٍ هُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّ أَمْوَالَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَاللَّهُ يُكَذِّبُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

“যখন আপনার নিকট মুনাক্কির আসে, তখন বলে, আমরা সাক্ষ্য দিচ্ছি যে, নিশ্চয়ই আপনি আল্লাহর রসূল। আর আল্লাহ্ তা'আলা নিশ্চিত জানেন যে, আপনি নিশ্চয়ই তাঁর রসূল। কিন্তু আল্লাহ্ তা'আলা সাক্ষ্য দিচ্ছেন যে, মুনাক্কির অংশই মিথ্যাবাদী। তারা তাদের শাখকে চালরূপে গ্রহণ করেছে। তারা আল্লাহ্ তা'আলার পথ হতে বিচ্যুত হয়েছে। নিশ্চয় তারা যা আনল করেছে তা অতি মন্দ। (সূরা মুনাক্কিন : ৬৩/১-২)

আর সূরা মজাদালার মধ্যে অল্লাহ্ তা'আলা ইরশাদ করেছেন :

الْخِزْوَانِ اِيْمَانُهُمْ جَنَّةٌ مُّغْلَقَةٌ عَنْ مَّوَدَّعِهِمْ وَلِلّٰهِ اُكُوْبُهُمْ ۝

“তারা তাদের শপথ ঢালরূপে গ্রহণ করেছে এবং তারা আল্লাহর পথ হতে বিচ্যুত হয়েছে। সুদূর
তাদের জন্য রয়েছে অপমানকর শাস্তি।” (মুহাম্মাদালাঃ ৫৮/১৬)

অনন্তর আল্লাহ তা'আলা স'বাব দিয়েছেন যে, নিশ্চয় মনুসফিকরা তাদের বিশ্বাসে অটল থাকা সত্ত্বেও মোখিকভাবে তারা মুহ'ম্মাদ (স - কে উশ' শ্য করে যা বলেছে তারা তাদের ব'ত্তব্যে নিজেরাই বিশ্বাস করে না। অতএব তারা মিথ্যাবাদী। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা এ সংবাদ দান করেছেন যে, তাদের এ মিথ্যা কথার ফল স্বরূপ তাদের জন্য অশমানকর শাস্তি রয়েছে। সুতরাং অগ্র সূরা বাকারার

মধ্যে কিরাত বিশেষজ্ঞগণ যে তাশদীদ যোগে

করেছেন, তা যদি শব্দক হতো, তবে অপর সূত্রটিতে আয়াতটি

রূপে উল্লেখিত হতো। যাতে করে তাদের প্রতি যে সতর্কবাণী উল্লেখ করা হয়েছে, তা মিথ্যা বলার জন্য না হয়ে মিথ্যারোপ করার জন্য হতো। অথচ মুসলমানদের সর্বসম্মত অভিমত এই যে,

এখানে বিশুদ্ধ পঠন রীতি হলো **وَاللهُ يَشْهَدُ اِنْ اَحْمَدًا فَتَنَ لَكَ اَهْلُوْنَ** যা মিথ্যা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

আর একথাও উপর (সর্বসম্মত মত) এই যে, আল্লাহ তা'আলা মনুষ্যিকদের জন্য তাদের এ মিথ্যাবাদিতার জন্যই পীড়াদায়ক শাস্তির ব্যবস্থা করেছেন। তা হলো একথার সুদৃপ্ত প্রমাণ যে,

সুদ্রা বাকারার **سَمَاءُ كَانُوا** পঠন রীতিই শুদ্ধ। আর মুনাক্কিদের উদ্দেশ্যে আল্লাহ্ তা'আলার সতক'বাণী মিথ্যা বলার উপরই সঠিক ও যথার্থ, সেই মিথ্যারোপের উপর নয় যে 'সংকে' এখনও আলোচনা শুরুরই হয় নাই। যেমন, সুদ্রা মুনাক্কি'কুনে এর দৃষ্টান্ত বিদ্যমান রয়েছে।

আর কোন কোন বসরী ব্যাকরণ-বদ ধারণা করেছেন যে, অল্লাহ্ তা'আলার বাণী **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** (হে মু'মিনগণ) এর মধ্যকার **يٰۤاَيُّهَا** অব্যয়টি মাছদারের ইস'ম। যেমন বলা হয়ে থাকে **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** এর মধ্যে **يٰۤاَيُّهَا** এদৃষ্টি মাছদারের জন্য ইস'ম। আর **يٰۤاَيُّهَا** এর অর্থ হচ্ছে, **يٰۤاَيُّهَا** **يٰۤاَيُّهَا** **يٰۤاَيُّهَا** "এটা তাদের মিথ্যা এবং মিথ্যারোপের কারণে।" ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন আর তাতে এজন্য **يٰۤاَيُّهَا** কে প্রবেশ করানো হয়েছে যেন তা এ সংবাদ দান করে যে, এটা অতীতে ছিল। যেমন বলা হয় **يٰۤاَيُّهَا** **يٰۤاَيُّهَا** **يٰۤاَيُّهَا** এখানে তুমি আবু মুহাম্মাদ হতে বিস্ময় প্রকাশ কর, তার হওয়া হতে নহে। অবশ্য শব্দটির মধ্যে তার হওয়ার উপর বিস্ময় প্রয়োগ করা হয়েছে।

আর কোন কোন ক্ৰ্ফবাসী ব্যাকরণবিদ একথা অস্বীকার করেছেন এবং এটাকে ভুলরূপে চিহ্নিত করেছেন। তারা বলেন যে, বিসময় মধ্যে কُنকে অহেতুক ব্যবহার করা হয়েছে। কেননা তার পূর্বে তো ফেল (জিয়াপদ) উল্লেখিত হয়েছে। সুতরাং যেন এরূপ বলা হয়েছে **حسن كان زيد** ও **حسن كان زيد** এবং এতে কُن-এর আমল বাতিল হয়েছে। আর ইসম ও সিফাতের সংগে কُن আমল করবে, যে সিফাতটি ইসমের শব্দের দ্বারা গঠিত হবে যখন সে সিফাতটি কُن এর পূর্বে উল্লেখিত হবে এবং কُن-তার ও ইসমের মধ্যখানে উল্লেখিত হবে। আর এই বাতিল হওয়ার কারণ এই যে, যখন কُن এর আমল এ সকল অবস্থায় বাতিল হয়েছে, তখন তা' সিফাত ও ইসমসমূহ মধ্যে **فعل - فعل**-এর সাথে সদৃশ হয়েছে, যাতে কُن-এর আমল প্রকাশিত হয় না। উদাহরণ স্বরূপ যখন তুমি **زيد** **قوم** **كان زيد** বলবে, তখন তুমি দেখতে পাচ্ছ যে, **زيد** মধ্যে কُن এর আমল প্রকাশিত হয়নি। তদ্রূপ **زيد** **قام** **كان زيد** এরও একই অবস্থা। এইজন্য **فعل - فعل**-এর সাথে তুলনা করে **فعل**-এর মধ্যেও তার আমল বাতিল করা হয়েছে। আর কোন কোন ক্ষেত্রে কُن অধ্যয়টি **فعل**-এর সাথে আমল করে থাকে, যেমন তা' ইসমের সাথে আমল করে। যেহেতু তা'ও একটি ইসমই বটে। আর যখন কُن ইসম ও ফেলের অগ্রবর্তী হয় এবং ইসমও ফেল তা হতে পরবর্তী হয়, তখন তার মতে কُن-এর আমল বাতিল হওয়া ভুল। একারণে তিনি বসরীগণের মত যা আমরা এক্ষণে উল্লেখ করেছি, তাকে অসম্ভবরূপে আখ্যায়িত করেছেন। আর আল্লাহ তা'আলার বাণী **يَكْذِبُونَ** **بِما كانوا يكذبون**-এর ব্যাখ্যা **يَكْذِبُونَ**-এর সাথে করেছেন।

(١١) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۝

(১১) “আর যখন তাদেরকে বলা হয়, পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করো না, তারা বলে, আমরাই তো শৃঙ্খলা প্রতীক্ষাকারী।”

এর ব্যাখ্যা-وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

তাহসীলকারগণ এ আয়াতের ব্যাখ্যায় মতভেদ করেছেন। সালামান ফারসী (রা) আয়াতের
 বাংলা সৃষ্টি করো না বলা

আসেনি।

ইবাদ ইবনে আবদিল্লাহ থেকে সালমান ফারসী (রা)-র সূত্রে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, যাদের উদ্দেশ্যে উল্লেখিত আয়াত নাযিল হয়েছে, তারা তারপর আর কখনো আসেনি।

সালমান ফারসী (রা) হতে অন্য একটি সূত্রেও অনুরূপ বর্ণিত হয়েছে।

আর অন্যরা বলেছেন, যেমন ইবনে আব্বাস (রা) ও ইবনে মসউদ (রা) এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর অপর কয়েকজন সাহাবী থেকে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা অত্র আয়াতে ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, তারা হলো মুনাসফিক শ্রেণী।

এ-এর ব্যাখ্যা
لا تفسدوا في الأرض

ফাসাদ হলো কুফরী ও পাপাচার।

রবী (র) হতে বর্ণিত যে, তিনি **وَإِذَا قِيلَ لَهُم لَا تفسدوا في الأرض** বলেন, তোমরা পৃথিবীতে পাপাচার করো না। তিনি বলেন, তাদের সৃষ্ট ফাসাদ বা বিশৃঙ্খলা তাদের নিজ আত্মার উপর। আর তা হলো মহান আল্লাহ পাকের অবাধ্যতা। কারণ, যে ব্যক্তি পৃথিবীতে আল্লাহ তা'আলার অবাধ্যাচরণ করে, কিংবা তাঁর অবাধ্যাচরণের আদেশ করে, সে তা দ্বারা মূলতঃ পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করে। বেননা, পৃথিবী ও আকাশ মণ্ডলীর শৃঙ্খলা আনুগত্যের দ্বারাই হয়।

আর উল্লেখিত আয়াতাত্ত্বের ব্যাখ্যা দু'টির মধ্যে উত্তম ব্যাখ্যা হলো, যারা বলেছেন যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَإِذَا قِيلَ لَهُم لَا تفسدوا في الأرض** রসূলুল্লাহ (স)-এর যুগে বিদ্যমান মুনাসফিকদেরকে উদ্দেশ্য করে অবতীর্ণ হয়েছে। যদিও তাদের পরে কিয়ামত পর্বত যারা এই দোষে দোষী হবে, অর্থগতভাবে তারাও মুনাসফিক বলে গণ্য হবে।

আর এ সম্ভাবনাও আছে যে, এ আয়াত তিলাওয়াতকালে সালমান ফারসী (রা) যে বলেছেন, “অতঃপর তারা আর আসেনি” এটা তিনি এখন বলেছেন, তখন রসূলুল্লাহ (স)-এর যুগে যারা এ দোষে দোষী ছিল, তারা নিশেষ ও ধ্বংস হয়ে গেছে। আর তা হুযুর (স)-এর পক্ষ হতে তাদের সম্পর্কে সংবাদ যারা তাদের পরে এসেছে এবং আসবে। কিন্তু এর অর্থ এই নয় যে, তিনি এর দ্বারা এরূপ উদ্দেশ্য করেছেন যে, অনুরূপ দোষে দোষী কেউ অতিবাহিত হয়নি। আর আমাদের উল্লেখিত ব্যাখ্যা দু'টির মধ্য হতে আয়াতের এটাই উত্তম ব্যাখ্যা একথাটি আমরা এজন্য বলেছি যে, তাকসীরকার-গণের পক্ষ হতে একথার উপর দলীলরূপে ইজমা (একমত) সংঘটিত হয়েছে যে, এটা সেই সকল মুনাসফিকের সিফাত যারা রসূলুল্লাহ (স)-এর যমানায় সাহাবায়ে কেরামের সমসাময়িককালে বিদ্যমান ছিল এবং একথার উপর ইজমা সংঘটিত হয়েছে যে, এ আয়াতটি তাদেরই সম্পর্কে নাযিল হয়েছে। আর একথা স্বতঃসিদ্ধ যে, ইজমা সংঘটিত ব্যাখ্যা কুরআনের ব্যাখ্যা হিসাবে সে ব্যাখ্যা বা উক্তি হতে উত্তম, যা বিশুদ্ধ হওয়ার উপর কোন নির্দেশনা বা নজীর নাই।

আর পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করা বলতে মহান আল্লাহ তা'আলা যা নিবেদন করেছেন তা আমল করা, আর তিনি যা সংরক্ষণ করার আদেশ করেছেন, তার বিনাশ সাধন করা। আর তা হলো সামগ্রিকভাবে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করা। যেমন আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদে ফেরেশতাগণের

উক্তি উদ্ধৃত করে ইরশাদ করেছেন **وَلَا تفسدوا في الأرض** “তারা

বল লো, আপনি কি তথায় এমন জাতিকে সৃষ্টি করবেন, যারা তথায় বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করবে ও রক্তপাত করবে?” আর এর দ্বারা ফেরেশতাগণ এ উদ্দেশ্য করেছেন যে, আপনি কি পৃথিবীতে এমন জাতিকে সৃষ্টি করবেন, যারা আপনার অবাধ্যাচরণ করবে আপনার আদেশ অমান্য করবে? মুনাসফিকদের প্রভাব ও অনুরূপ। তারা পৃথিবীতে তাদের প্রতিপালক আল্লাহ তা'আলার অবাধ্যাচরণ করবে। যে সকল কাজে লিপ্ত হতে তাদেরকে আল্লাহ তা'আলা নিষেধ করেছেন, তাতে লিপ্ত হবে, তাঁর ফরযসমূহ লঙ্ঘন করবে, আল্লাহ তা'আলার যে দীনের প্রতি পূর্ণ বিশ্বাস ও এর সত্যতা বিষয়ে দৃঢ় আস্থা বাতীত তাতে কারো কোন আমল কবুল হয় না, তাতে তারা সন্দেহ পোষণ করবে, তারা যে সন্দেহ-সংশয়ের উপর প্রতিষ্ঠিত তার বিপরীতমুখী দাবী করার মাধ্যমে মুমিনদের সাথে মিথ্যা বলবে, সুযোগ পেলে আল্লাহ তা'আলা, তাঁর কিতাবসমূহ ও রসূল গণের প্রতি অসত্যারোপ করবে। এগুলোই হচ্ছে মুনাসফিক কর্তৃক আল্লাহর যমীনে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করা। এটাই হলো আল্লাহর যমীনে মুনাসফিকের অশান্তি বিস্তার করা। অতএব তারা মনে করে যে তারা পৃথিবীতে তাদের একাজের মাধ্যমে শান্তি প্রতিষ্ঠাকারী। অতএব তাদের জন্য নির্ধারিত শান্তি আল্লাহ রহিত করবে না। আর পাপীদের জন্য যে শান্তি প্রস্তুত করে রাখা হয়েছে তা কম করা হবে না, আল্লাহর এই অবাধ্যতার মধ্যে তারা শান্তি প্রতিষ্ঠাকারী বলে নিজেদেরকে মনে করে।

এ কারণেই আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন, “জেনে রেখ তারা যে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী কিন্তু তারা তা অনুভব করে না।” আর এটি তাদের ব্যাপারে আল্লাহ পাকের বিধান, তারা যে আল্লাহর কথাকে মিথ্যা আর তাদের বেলার আল্লাহ তা'আলার এ বিধানটিই জ্ঞান করে তার প্রকৃষ্ট প্রমাণ। যারা একথা তাঁর পক্ষ হতে যে সকল লোকের দাবীকে মিথ্যা প্রতিপন্ন বলে যে, আল্লাহর আযাব শূন্য তাঁর অবাধ্য লোকেরাই ভোগ করবে।

এ-এর ব্যাখ্যা
لا تفسدوا في الأرض

ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَإِذَا قِيلَ لَهُم لَا تفسدوا في الأرض** এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থঃ তারা বলে যে, আমরা উভয় পক্ষ তথা মুমিনগণ ও আহলে কিতাবগণের মধ্যে শৃঙ্খলা রক্ষা করার ইচ্ছা পোষণ করি।

আর অপরগণ ভাষ্যকারগণ একেত্রে তাঁর সাথে বিমত করেছেন। যেমন মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি উপরোক্ত আয়াতের ব্যাখ্যা বলেন, যখন তারা আল্লাহর নাফরমানিতে লিপ্ত হয়, তখন তাদেরকে বলা হয়, তোমরা এই এই কাজ করো না। তখন তারা বলে, আমরা হেদায়াতের উপর প্রতিষ্ঠিত আছি, আমরা শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠাকারী।

আবু জাফর তাবারী (রঃ) বলেন, আর এখানে তাদের হতে এ দু'বহুর মধ্য হতে কোনটি পাওয়া গেছে? অর্থঃ তাদের এ দাবীর ক্ষেত্রে যে, তারা শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠাকারী। বহুতঃ এতে কোন সন্দেহ নাই যে, তারা নিজেরা ধারণা করতো যে তারা যা কিছুতে লিপ্ত হয়, তাতে তারা শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠাকারী। সুতরাং তাদের শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠা করার দাবীতে ইহুদী ও মুসলমানরা সমান। অথবা তাদের দীনসমূহ এবং তারা আল্লাহর নাফরমানী ও মুসলমানদের সাথে তাদের অন্তরে লুক্কায়িত অপ্রকাশিত বহুর বিপরীত প্রকাশ করার মাধ্যমে মিথ্যা বলা ইত্যাদি যাতে লিপ্ত হচ্ছে তাতেও শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠা করার দাবী তাদের ধারণা মাত্র। কারণ, তাদের ধারণা এসব কাজে তারা সংকমশীল ছিল। কিন্তু প্রকৃতপক্ষে তারা আল্লাহ তা'আলার নিকট পাপাচারী ও আল্লাহর আদেশের বিরুদ্ধাচরণকারী

ছাড়া আর কিছু নয়। কেননা, আল্লাহ তা'আলা তাদের উপর ইহুদীদের সাথে শত্রুতা করা এবং মুসলমানদের সাথে হয়ে যুদ্ধ করা ফরয করে দিয়েছেন। আর তাদের জন্য রসূলুল্লাহ (স)-এর প্রতি এবং তিনি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে যা আনয়ন করেছেন, তদুপর বিশ্বাস স্থাপন করা বাধ্যতামূলক করে দিয়েছেন। এমতাবস্থায় ইহুদীদের সাথে তাদের বন্ধুত্বপূর্ণ মনোভাব নিয়ে সাক্ষাত করা এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর নবুওয়াত ও তিনি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে যা আনয়ন করেছেন, তৎপ্রতি তাদের সন্দেহ পোষণ করা এটাই বৃহত্তম বিশৃঙ্খলা। যদিও তাদের দৃষ্টিতে তা তাদের দীনসমূহ কিংবা মূমিন ও ইহুদীদের মধ্যে শৃঙ্খলা স্থাপন করা এবং তারা হেদায়াতের উপর প্রতিষ্ঠিত থাকাই ছিল না কেন। কাজেই আল্লাহ তা'আলা তাদের সম্পর্কে ঘোষণা করেন, “জেনে রেখ, তারাই বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী,” তারা নহে যারা তাদেরকে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করতে নিষেধ করে। “কিন্তু তারা তা'আনুভব করেনা”।

وَوَدَّ كَذِبًا لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ
(۱۲) إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْفٰسِقُونَ وَلٰكِن لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ

(১২) “সাবধান! এরাই অশান্তি সৃষ্টিকারী, কিন্তু এর কোন চেতনাই তাদের নেই।”

এ বাণীটি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে মুনাজ্জিদদেরকে তাদের দাবীর প্রশ্নে মিথ্যারোপ করা। যখন আল্লাহ তা'আলা যে সকল বিষয় পালন করার জন্য তাদেরকে আদেশ করেছেন, যে সকল বিষয়ে তাঁর আনুগত্য করতে তাদেরকে আদেশ করা হয় এবং যে সব অনায্য কাজ হতে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে নিষেধ করেছেন, সে সব হতে তাদেরকে বিরত থাকতে নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল—তখন তারা দাবী করে বলে, আমরা তো শৃঙ্খলা প্রতিষ্ঠাকারী, বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী নই আর আমরা সত্য-ন্যায় ও হেদায়াতের পথেই প্রতিষ্ঠিত আছি, যা তোমরা আমাদের ব্যাপারে অস্বীকার কর। বরং তোমরাই হেদায়াতের উপর প্রতিষ্ঠিত নও। বহুত আমরা হেদায়াত বিমুখ কিংবা পথভ্রষ্ট নই। অন্তর আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে তাদের এ দাবীতে মিথ্যাবাদী সাব্যস্ত করেন। তাই তিনি ঘোষণা করেন, “জেনে রেখ, এরাই বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী,” আল্লাহ তা'আলার বিধানের বিরুদ্ধাচারণকারী, সীমা লঙ্ঘনকারী, তাঁর আখ্যাচরণে আত্মনিয়োগকারী, তাঁর ফরযমূহ বর্জনকারী। “কিন্তু তারা তা'আনুভব করেনা”। উপলব্ধি করেনা যে, তারা বাস্তবে তাই। মুমিনগণ যারা তাদেরকে ন্যায় ও সত্য অনুসরণে আদেশ করে এং যারা তাদেরকে আল্লাহর পৃথিবীতে নাকরমানী করতে নিষেধ করে, তারা বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী নহে।

وَوَدَّ كَذِبًا لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ
(۱۳) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ الْاٰنُسُ كَمَا آمَنَ الْاٰنُسُ
وَوَدَّ كَذِبًا لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ
هُمُ الْفٰسِقُونَ وَلٰكِن لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ

(১৩) “যখন তাদের বলা হয়, যেসব লোক ঈমান এনেছে তোমরাও তাদের মত ঈমান আন—তখন তারা বলে, ‘নবোধেরা যেক্রপ ঈমান এনেছে আমরাও কি তক্রপ ঈমান আনব? সাবধান! এরাই নির্বোধ, কিন্তু এরা বুঝতেই পারে না।’”

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (রঃ) বলেন, অগ্র আয়াতের ব্যাখ্যা এই যে, আল্লাহ তা'আলা যাদের বিবরণ দান করেছেন এবং পরিচয় দিয়েছেন যে, তারা

বিশ্বাস স্থাপন করেছি, অর্থাৎ তারা প্রকৃত বিশ্বাসী নহে, যখন তাদেরকে উদ্দেশ্য করে বলা হয়, তোমরা মুহাম্মাদ (স) এবং আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তিনি যা এনেছেন, তার প্রতি তদ্রূপ বিশ্বাস স্থাপন কর, যেমন অন্যরা তাতে বিশ্বাস স্থাপন করেছে।

এখানে الناس বলতে মুমিনগণ উদ্দেশ্য। যারা মুহাম্মাদ (স), তাঁর নবুওয়াত এবং আল্লাহ তা'আলার তরফ হতে তিনি যা এনেছেন এতদনুবব্বের উপর ঈমান এনেছেন। যেমন—

যদিও ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি অগ্র আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থাৎ যখন তাদেরকে বলা হয় তোমরা এমনি ভাবে ঈমান আন যে ভাবে মুহাম্মাদ (স)-এর সাথীরা বিশ্বাস স্থাপন করেছেন। যারা বলেছেন যে, তিনি আল্লাহর প্রেরিত রসূল, তাঁর উপর যা অবতীর্ণ হয়েছে, তা সত্য ও সঠিক। আর তোমরা পরকাল এবং মৃত্যুর পর পুনরুত্থানে বিশ্বাস স্থাপন কর।

শব্দটিতে অলিফ লাম যুক্ত হয়েছে। এতে কিছু সংখ্যক মানুষকে বুঝানো হয়েছে সকল মানুষ নয়। কেননা যাদেরকে এ আয়াতের মাধ্যমে সম্বোধন করা হয়েছে, তাদের নিকট এ সকল লোক বর্ণিত ভাবে সুপরিচিত ছিল। (অর্থাৎ এখানে عُولَىٰ টি اَفْلَامِ নহে)। তোমরা ঈমান আন যেমনি ভাবে ঈমান এনেছে এসব পোকেরা যাদেরকে তোমরা আল্লাহ ও মুহাম্মাদ (স) এবং তিনি যা আল্লাহর তরফ থেকে এনেছেন, আর কিয়ামতের দিনে বিশ্বাস স্থাপনকারী বলে জান। এ জনাই الناس শব্দটিতে অলিফ লাম লাগানো হয়েছে। যেমন অন্যত্র আল্লাহ তা'আলার বাণী

الَّذِينَ قَالُوا لِهٰمْ النَّاسُ اِنْ اَنۡلٰمُ قَبۡلَ جِئۡمٰكُمۡ لَئِنۡ لَّا يَكُنِ الْاٰنُسُ
ع/১৭৩-এর মধ্যে الناس শব্দটিতেও অলিফ লাম ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা, যাদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে, তাদের নিকট যে সকল লোক সুপরিচিত, তাদের প্রতিই ইঙ্গিত করা হয়েছে।

وَوَدَّ كَذِبًا لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ
এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী বলেন, শব্দটি سَفِهَاءِ-এর বহুবচন। যেমন, علماء শব্দটি علماء-এর বহুবচন حکماء শব্দটি حکماء-এর বহুবচন। আর سَفِهَاءِ হচ্ছে সেই ব্যক্তি যে মূর্খ, দুর্বল রায় সম্পন্ন, উপকার ও ক্ষতির ক্ষেত্র সম্পর্কে অল্প পরিচিত। এ কারণেই আল্লাহ তা'আলা নারী ও শিশুদেরকে سَفِهَاءِ রূপে আখ্যায়িত করেছেন। যেমন, আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন,

وَوَدَّ كَذِبًا لَّيْسَ بِذَلِكَ عَلَيْهِمْ غَيْرٌ
وَلَا تَزِدُوا السَّفِهَاءَ اَمْوَالَكُمۡ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمۡ اٰمًا

“আর তোমরা নিবেদিত্তদেরকে তোমাদের সে সম্পদ হাতে তুলে দিওনা, যা তিনি তোমাদের জন্য জীবিকার অবলম্বন করেছেন” (সূরা নিসাঃ ৮/১)। এপ্রসঙ্গে সকল ব্যাখ্যাকার বলেছেন, এরা হচ্ছে নারী ও শিশুগণ। যেহেতু তাদের মতামত দুর্বল এবং তারা স্বীয় সম্পদ ব্যয় করার বেলায় উপকার ও ক্ষতির খাত সম্পর্কে স্বল্প পরিচিত।

মুনাজ্জিদদের উক্তি—السَّفِهَاءُ-এর প্রসঙ্গে বলা যায় যখন মুনাজ্জিদদেরকে মুহাম্মাদ (স) তিনি এবং আল্লাহর পক্ষ থেকে যা নিয়ে এসেছেন, এবং কিয়ামতের উপর ঈমান আনতে আহ্বান করা হয়েছিল এবং তাদেরকে এও বলা হয়েছিল যে, তোমরা মুহাম্মাদ (স)-এর সাথী যারা

মু'মিন এবং আল্লাহতে বিশ্বাসী এবং মুহাম্মাদ (স) যা তাদের উপর ফরয করে দিয়েছেন এবং আল্লাহর কিতাব এবং কিতাবতের দিবসে বিশ্বাস স্থাপনকারী—তাদের মত গোমরাও ঈমান আন। তখন তারা এই কথার উত্তরে বললো, আমরা কি মু'খ'দের মত ঈমান আনবো এবং আমরা মুহাম্মাদ (স)-কে বিশ্বাস করবো ঐ সমস্ত লোকদের ন্যায় যাদের কোন জ্ঞানবুদ্ধি নেই? আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস, মুররাযুল হামদানী এবং নবী (স)-এর কিছু সংখ্যক সাহাবী হতে বর্ণিত—তারা বলেন, আল্লাতে বর্ণিত **مُفْلَهُ** শব্দ দ্বারা নবী (স)-এর সাহাবাগ্নে কিরামকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে।

স্বর্গী ইবনে আনাস (রা) থেকে ও শবেদর দ্বারা রসূল (স)-এর সাহায্যে কিরামকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে বর্ণিত আছে।

আবদুর রহমান ইব্নে বায়েদ ইব্নে আসলাম (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি قالوا المؤمن كما এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, এটা মুনাব্বিফদের উক্তি, এর দ্বারা তারা নবীকরীম (স)-এর সাহাবীগণকে উদ্দেশ্য করেছে।

ইবনে অব্বাস (রা) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি **قَالُوا اِنْ اَوْفَى كَمَا اَمِنَ السُّفْهَاءُ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, মূনাফিকরা বলত, আমরা কি তা'ই বলব, যা' মূখররা বলছে? এর দ্বারা তারা নবী করীম (স) এর সাহাবীগণকে উদ্দেশ্য করেছে। যেহেতু সাহাবাগণ (রা) মূনাফিকদের মতাদর্শের বিরোধী ছিলেন।

بِأَنَّهُمْ هُمُ السَّافِهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ

তাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলার প্রদত্ত সে সংবাদটি হচ্ছে এই যে, তারা ই তাদের দীন সম্পর্কে নির্বেদ-অঙ্গ তারা তাদের 'আকীদা ও বিশ্বাসে দুর্বল রায় সম্পন্ন। আর তারা তাদের নিজেদের জন্য বা অবলম্বন করেছে, তাদের সে অবলম্বিত বিষয় নির্বাচনে অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা, তাঁর রসূল (স) ও নবীর নবুওয়াতে এবং তিনি আল্লাহ তা'আলার তরফ হতে যা নিয়ে এসেছেন তাতে এবং কিয়ামতের ব্যাপারে সন্দেহ পোষণ করা। কারণ তারা এসব যা কিছু করেছে, তা দ্বারা তারা নিজেদের প্রতিই অন্যায় করেছে। অথচ তারা ধারণা করে যে, এর দ্বারা তারা নিজেদের আত্মার প্রতি কল্যাণ করছে। বস্তুতঃ তাই প্রকৃত মর্থতা। কেননা, নির্বেদ ব্যক্তি বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করে এ ধারণায় যে, সে শৃঙ্খলা স্থাপন করছে; ধ্বংস করে এ ধারণায় সে, সে সংরক্ষণ করছে। তদ্রূপ মনোবিকৃত ব্যক্তি তার প্রতিপালকের অবাধ্যাচরণ করে এ ধারণায় যে, সে তার আনুগত্য করছে, তাঁর সঙ্গে সে কুফরী করে এ ধারণায় যে, সে তাঁর প্রতি ঈমান এনেছে, যে তার নিজ আত্মার প্রতি অন্যায় করে এ ধারণায় যে, সে কল্যাণ সাধন করছে। যেমন, আমাদের প্রতিপালক আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এ দোষে দোষারোপ করে ইরশাদ করেন—“জেনে রেখ, তারা ই বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি-কারী কিছু তারা তা উপলব্ধি করে না।” তিনি আরও ইরশাদ করেছেন, “জেনে রেখ, তারা ই নির্বেদ”, আল্লাহ তা'আলা, তাঁর কিতাব, তাঁর রসূলগণ, তাঁর পুরস্কার ও শাস্তির প্রতি বিশ্বাস স্থাপনকারী মুমিনগণ নির্বেদ নহে। “কিন্তু তারা তা জানে না”। ইবনে আব্বাস (রা) এ আয়াতের ব্যাখ্যা এরূপই করতেন। যেমন—তাঁর থেকে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, জেনে রেখ এরা ই নির্বেদ। তিনি বলেন, **سفاة** অর্থাৎ অজ্ঞ-মুর্থগণ **الجاهل**, আর কিন্তু তারা তা জানে না” অর্থাৎ তারা বুঝে না।

وإذا قيل لهم انا معكم انما نؤمركم بالعدل فلنستمع فلما ضرب المومنين والذين آمنوا من الناس المثل في القصاص قالوا انما نؤمركم بالعدل فلنستمع فلما ضرب المومنين والذين آمنوا من الناس المثل في القصاص

আর এ আয়াতটি যে সকল লোকের ধারণার অবাস্তবতা নির্দেশ করে, যারা ধারণা করে যে, আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে শুধুমাত্র তারাই শান্তি পাওয়ার যোগ্য বিবেচিত হবে, যারা জেনে-শুনে তাদের প্রতিপালকের অবাধ্যাচরণ করছে। আমাদের আলোচনার ইতিপূর্বে অনুরূপ দৃষ্টান্ত বর্ণিত হয়েছে। যা আমরা, আল্লাহ তা'আলার বাণী لا یسْعَوْنَ وَلَیْکِنْ-এর ব্যাখ্যার অধীনে আলোচনা করেছি, আলোচ্য আয়াতের দৃষ্টান্তও অনুরূপ।

(۱۳) وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ

(১৪) যখন তারা মুমিনদের সংশ্লিষ্ট আসে তখন বলে, আমরা ইমান এনেছি। আর যখন তারা গোপনে তাদের শত্রুতানদের সাথে মিলিত হয় তখন বলে, আমরা তো তোমাদের সাথেই আছি। আমরা শুধু তাদের সাথে ঠাট্টা ভাণাশা করে থাকি।”

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (র) বলেন, এ আয়াতটি অপর একটি আয়াত সদৃশ, যাতে আল্লাহ তা'আলা মুনাফিকদের সম্পর্কে তাঁর রসূল (স) ও মু'মিনদেরকে প্রভাবিত করা প্রসঙ্গে সংবাদ দান করেছেন এবং তিনি ইরশাদ করেছেন—

“মানুষের মধ্যে এমন লোক আছে যারা বলে, “আমরা আল্লাহ ও পরকালে বিশ্বাসী”। অতঃপর আল্লাহ তাআলা তাঁর পুত্র বাণী **وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ** “তারা মুমিন নয়”-এর মাধ্যমে তাদেরকে

মিথ্যাবাদী প্রতিপন্ন করেছেন। আর তিনি তাদের সম্পর্কে সংবাদ দান করেছেন যে, বরং তারা তাদের এ উক্তির মাধ্যমে "আল্লাহ তা'আলা ও মু'মিনদেরকে প্রতারণিত করতে চায়।"

তদুপ আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে তাদের সম্পর্কে সংবাদ দান করেছেন যে, তারা আল্লাহ তা'আলা, তাঁর কিতাব ও রসূলগণের প্রতি আস্থা পোষণকারী মু'মিনদেরকে লক্ষ্য করে মৌখিকভাবে বলে থাকে যে, আমরা ঈমান এনেছি এবং আমরা মুহাম্মাদ (স) ও তিনি আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে যা' কিছু আনয়ন করেছেন তা' সব সত্য বলে বিশ্বাস করছি। বহুতঃ তারা তাদের জীবন, সম্পদ ও পরিবার-পরিজনকে রক্ষা কল্পে প্রতারণামূলকভাবে এরূপ বলে থাকে এবং এর দ্বারা তারা মু'মিনদেরকে প্রতারিত করে। তৎপর তিনি তাদের সম্পর্কে এও সংবাদ দান করেছেন যে, যখন তারা নিভূতে তাদের মধ্যকার অবাধ্য, সীমালঙ্ঘনকারী, দুষ্টাচারী ও পাপাচারী-এবং সকল শ্রেণীর, মূশরিকদের সাথে মিলিত হয়, যারা তাদের ন্যায় আল্লাহ তা'আলা, তাঁর কিতাব-সমূহ ও তাঁর রসূলগণের সাথে কুফরী আচরণে লিপ্ত, তারাই হলো তাদের শরতানগণ। আর

আমরা ইতিপূর্বে এ কিতাবে দলীল-প্রমাণ সহ উল্লেখ করেছি যে, আল্লাহ তা'আলার অবাধ্যচারী প্রত্যেক জীবই শরতান। তখন তারা তাদেরকে উদ্দেশ্য করে বলে, **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** (আমরা তোমাদের সঙ্গে) তোমাদের ধর্ম প্রতিষ্ঠিত আছি। আর যারা তোমাদের ধর্ম নস্পর্কে তোমাদের বিরোধিতা করে, তাদের মোকাবিলার আমরা তোমাদেরই সাহায্যকারী, আমরা তোমাদেরই হিতাকাংক্ষী বন্ধু, মুহাম্মাদ (স)-এর সহচর সাহাবীগণের নয়। আমরা তো মূলতঃ আল্লাহ তা'আলা, তাঁর কিতাব, তাঁর রসুল ও তাঁর সাথীগণের সাথে উপহাস বিদ্ভূপ করি।

وَاِذَا لَقُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْا اٰمَنَّا بِمَا نَدَّعٰى وَكُنَّا بِكُمْ قٰنِعِيْنَ
 এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, ইহুদীদের মধ্যে একদল লোক এমন ছিল, যারা রসূলুল্লাহ (স)-এর
 সাহাবীগণ কিংবা তাঁদের যে কারো সাথে মিলিত হতো, তখন তারা বলতো, আমরা তোমাদের দীনকে
 উপর প্রতিষ্ঠিত আছি। আর যখন তারা নিভূতে নিজেদের সাথীগণের সাথে মিলিত হতো,
 قَالُوْا اٰلَا نَحْمَدُكَ اِنَّمَا لِيْجَنۡ مُّسْتَهْزِعُوْنَ
 আর তাঁরাই হলো তাদের শয়তান, তখন তারা বলতো,

وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم
 নিভৃত্তে মিলিত হতো, যারা তাদেরকে হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি মিথ্যারোপ ও তিনি যা
 নিয়ে এসেছেন তার বিরোধিতা করার আদেশ করতো, তখন তারা বলতো, **والله اننا لفي سخطهم**
 আমরা তোমাদের সাথেই আছি। অর্থাৎ আমরা তোমাদের মতই আছি। **انما نحن مستهزون**
 আমরা তো মদুসলমানদের সাথে বিভ্রূপ-উপহাসকারী। ইবনে আব্বাস (রা) ও ইবনে মাসউদ (রা) এবং
 রসুলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী থেকে বর্ণিত, তাঁরা **والله اننا لفي سخطهم**-এর ব্যাখ্যা
 বলেন, তারা হলো নৈতুস্থানীর কাকির।

কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত, তিনি **وإذا خلوا الى شياطينهم** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থ তাঁরা হলো নেতৃস্থানীয় ও শীর্ষস্থানীয় দৃষ্টাচারী। তারা যখন তাঁদের এ সকল শয়তানদের সাথে মিলিত হতো, তখন তারা বলতো, আমরা তো (মুদুলমানদের সাথে) বিদ্রূপ-উপহাস করে থাকি।

কাতাদা (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, শয়তানগণ অর্থে, মদুশরিকগণ।

মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَإِذَا خَلَا إِلَىٰ شِئْءٍ مِنْهُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, যখন মুনাজিকরা গোপনে তাদের কাকির সাথীদের সাথে মিলিত হয়।

মুজাহিদ (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে, তিনি **وَإِذَا خَرَا إِلَى شَيْئٍ مِنْهُمْ**-এর ব্যাখ্যা বলেন, যখন তারা তাদের মনোফিক ও মদশরিক সাথীদের সাথে মিলিত হয়।

রবী ইব্ন আনাস (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **واذا دخلوا الى شواطئهم**—এর ব্যাখ্যা বলেন, তারা হনো তাদের মশরিক ভাই। তারা তাদেরকে উদ্দেশ্য করে বলে, **قالوا انما نحن**—আমরা তোমাদের সাথেই আছি। আমরা তো' (মুসলমানদের সাথে) ঠাট্টা-তামাশা করি।

ইবনে জুরাইজ (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا** এর ব্যাখ্যা বলেন, যখন মুসলমানগণ কোন সৌভাগ্য বা স্বাচ্ছন্দ অর্জন করে, তখন মূনাফিকরা তাঁদেরকে উদ্দেশ্য করে বলে, আমরা তোমাদের সঙ্গে আছি, আমরা তোমাদের দীন ভাই। আর যখন তারা তাদের শয়তানদের সাথে নিভৃতে মিলিত হয়, তখন তারা মুসলমানদের প্রতি ঠাট্টা-বিদ্রূপ করে।

মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, তাদের শয়তানগণ হলো, তাদের মূনাফিক ও মূশরিক সাথীগণ।

এখানে যদি কেউ আমাদের উদ্দেশ্যে প্রশ্ন করে যে, তোমরা কি আল্লাহর বাণী **وَإِذَا خَلَاوَا إِلَىٰ شُكْرِهِمْ** এর প্রতি লক্ষ্য করেছো এতে **وَإِذَا خَلَاوَا** না বলে **وَإِذَا خَلَاوَا** বলা হয়েছে। অথচ একথা সুবিদিত যে, মানুষদের মধ্যে পারস্পরিক কথোপকথনে **وَإِذَا خَلَاوَا** এর তুলনায় **وَإِذَا خَلَاوَا** বলা প্রচলন অধিক ও বহুল পরিমাণে ব্যবহৃত। আর তোমরা বলে থাক যে, বর্ণনা ক্ষেত্রে কুরআন মজীদ সর্বাধিক বিশুদ্ধ ও শব্দালংকারপূর্ণ। (এমতাবস্থায় **وَإِذَا خَلَاوَا** বলা কিরূপে যুক্তিযুক্ত হয়েছে?)

তদন্তরে বলা হবে যে, এ সম্পর্কে আরবী ভাষার অভিজ্ঞ মনীষীগণ মতভেদ করেছেন। কোন কোন বসরাবাসী ব্যাকরণবিদ বলেছেন, যখন ব্যক্তির উদ্দেশ্য এই হয় যে, আমি আমার নির্দিষ্ট প্রয়োজনে তার সাথে নিভৃতে মিলিত হয়েছি, তখন **وَإِذَا خَلَاوَا** (আমি অম্বকের সাথে নিভৃতে মিলিত হয়েছি) এরূপ বলা হয়। আর যখন এরূপ বলা হয়, তখন প্রয়োজন পূরণার্থে নিভৃতে মিলিত হওয়া ব্যতীত অন্য কোন অর্থের সম্ভাবনা থাকে। আর যখন **وَإِذَا خَلَاوَا** বলা হয়, তখন দ্বন্দ্ব অর্থের সম্ভাবনা রাখে। তার একটি হলো নির্দিষ্ট প্রয়োজনে তার সাথে মিলিত হওয়া, অপরটি হলো তার সাথে হাসিঠাট্টা করার নিমিত্ত নিভৃতে মিলিত হওয়া। সুতরাং এ হিসাবে **وَإِذَا خَلَاوَا** এর তুলনায় নিঃসন্দেহে অধিক বিশুদ্ধ। কানন, **وَإِذَا خَلَاوَا** এর সাথে বক্তব্য দানকারীর বক্তব্যের মধ্যে এর অর্থ সম্পর্কে তার প্রোভাগের নিকট বিধা-বন্দেব অবকাশ রয়েছে। আল্লাহ তাআলার কালাম **وَإِذَا خَلَاوَا** এর মধ্যে যে বিধাবন্ধ মুক্ত এ হলো এতদসম্পর্কিত একটি বক্তব্য।

অপর বক্তব্যটি হলো **وَإِذَا خَلَاوَا** অর্থ **وَإِذَا خَلَاوَا** “যখন তারা তাদের শয়তানগণের সঙ্গে নিভৃতে একত্রিত হয়।” যেতেই গূণবাচক শব্দের হরফসমূহ একটি অপরটির স্থলাভিষিক্ত হয়। যেমন পবিত্র কুরআনেও তার দৃষ্টান্ত রয়েছে। আল্লাহ তাআলা ইসা ইবনে মরিয়ম (আ)-এর সম্পর্কে সংবাদ দান পূর্বক ইরশাদ করেন যে, তিনি তাঁর সহচরগণকে উদ্দেশ্য করে বলেছেন, **مَنْ آمَنَ بِي** আর তিনি এর দ্বারা **مَنْ آمَنَ** উদ্দেশ্য করেছেন। এখানে **مَنْ** শব্দটি **مَنْ** অর্থ ব্যবহৃত হয়েছে।

আর যেমন **مَنْ** অব্যয়টিকে **مَنْ** - **فِي** - **مَنْ** এর স্থানে প্রয়োগ করা হয়—আরবী কাব্যেও তার দৃষ্টান্ত রয়েছে।

وَإِذَا رَضِيتَ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَعَنَ اللَّهُ أَهْلَ بَيْتِي رِجَالًا

“যখন বন্ কুশায়র গোত্র আমার উপর সতর্ক হয়, আল্লাহর শপথ, তখন তার এ সন্তুষ্টি আমাকে বিস্মিত করে।” এখানে কবি **عَلَىٰ** (আলায়া) শব্দ দ্বারা **عَنْ** (আন্বী) অর্থ গ্রহণ করেছেন।

যারা এ অভিমত পোষণ করেন এবং আল্লাহের এ ব্যাখ্যা দান করেন, তাঁদের মতে এটা এবং এতদসদৃশ আল্লাহ তা'আলার কাজই মুনাক্কি ও মুশারিকদের সাথে তাঁর উপহাস বিদ্বেষ করা ও ধোঁকা দেওয়া।

অপর একদল তাকসীরকার বলেছেন, এবং তাদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার উপহাস হচ্ছে, তারা যে আল্লাহ তা'আলার নাকরমানি ও কুফরীতে লিপ্ত হয়েছে, তজ্জন্য তাদেরকে শাসনো ও তিরস্কার করা। যেমন খলা হয়, *ان فلانا ليدنهذا منه منذ اليوم* অর্থাৎ 'অদ্য হতে অনাককে বিদ্বেষ করা হবে এবং তার প্রতি উপহাস করা হবে।' এটা দ্বারা লোকেরা তাকে দুনামি করা ও তিরস্কার উদ্দেশ্য। কিংবা এর দ্বারা তিনি তাদেরকে ধ্বংস ও বিনাশ সাধন করা উদ্দেশ্য। যেমন কবি উবায়দ ইবনে আবরাস বলেন,

سائل بنا حجارين ام قطام اذ - ظلت به السمر النواعل -

“হুজর ইবন উম্মে কুতাম আমাদের প্রতি তখন প্রবাহিত হবে, যখন পিপাসাতের বাবুল কাটা তার সঙ্গে খেলা করবে।”

এখানে তারা ধারণা করেছে যে, বাবুল কাটা যার দ্বারা কোন খেলা হতে পারে না, হাঁ যখন তাকে কতন করা হয় এবং বিচ্ছিন্ন করা হয়। যে ব্যক্তি এরূপ করেছে, সে তাকে তার সাথে খেলার পরিণত করেছে, যে তার সঙ্গে এমনটি করেছে।

তারা বলেছেন, তদ্রূপ মুনাক্কি ও কাফিরগণ যারা আল্লাহ তা'আলার সাথে উপহাস করেছে, তাঁদের সাথে আল্লাহ তা'আলার উপহাস হয়তো তিনি তাদের ধ্বংস ও বিনাশ সাধন করা কিংবা যখন তারা নিজেদের দৃষ্টিতে নিরাপদ অবস্থায় আছে, সে অবস্থায় আকস্মিক ভাবে তাদেরকে পাকড়াও করার উদ্দেশ্যে অবকাশ দান করা অথবা তিনি তাদেরকে শাসনো ও তিরস্কার করার মাধ্যমে সপন্ন হবে।

তারা আরও বলেছেন যে, একইভাবে আল্লাহ তা'আলার তরফ হতে ধোঁকা দান করা, প্রতারণা করা ও উপহাস করা দ্বারা এরূপ অর্থই উদ্দেশ্য হয়ে থাকে।

আর অন্যরা বলেছেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী *يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ*

এটা প্রতি উত্তরে ব্যবহৃত। যেমন কেউ তার সাথে প্রতারণাকারীকে ধ্বংস সে তার উপর বিজয়ী হয়েছে, উদ্দেশ্য করে বলল, আমিই তোমাকে প্রতারণা করেছি। অথচ তার পক্ষ হতে কোনরূপ প্রতারণা সংঘটিত হয়নি। কিন্তু যখন পরিস্থিতি তার অনাকুলে এসে গেছে, তখন সে একথা বলেছে।

তারা বলেছেন, অনুরূপভাবে আল্লাহ তা'আলার বাণী *وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ مِنَ الْمُكَرِّمِينَ* এবং *وَاللَّهُ مَنَّانٌ* ও প্রতি উত্তরে *آل عمران : ৫৮/৩*

ব্যবহৃত হয়েছে। নচেৎ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে কোনরূপ প্রতারণা বা উপহাস সংঘটিত হয় না। আর এর অর্থ হচ্ছে, তাদের এ প্রতারণা ও উপহাস তাদেরই সাথে সম্পর্কিত হবে।

আর অন্য একদল ব্যাখ্যাকার বলেছেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী *الْبَقَرَةِ : ১৫/৭*

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ (النساء : ১৩/৭) এবং *النساء : ১৩/২*

وَنَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبة : ৭৮/৭) এবং *التوبة : ৭৮/৭*

ইত্যাদি আয়াতসমূহ হলো, আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে এমনই সংবাদ দান করা যে, তিনি তাদেরকে উপহাসের প্রতিফল এবং প্রতারণার শাস্তি দান করবেন। এখানে তিনি তাদেরকে প্রতিফল দান করা এবং তাদেরকে শাস্তি দান করাকে শাস্তিভাবে তাদের সে কাজের ফলে প্রয়োগ করেছেন, যে কারণে তারা শাস্তিযোগ্য হয়েছে, যদিও অর্থগতভাবে উত্তরের মধ্যে বিভিন্নতা রয়েছে। যেমন, আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন, *الشورى : ৩০/৩৭*

সমপরিমিত অন্যায়।” আর এটা সুবিদিত যে, প্রথম অন্যায়টি তার কর্তা হতে সংঘটিত একটি অপরাধ। যেহেতু তা তার পক্ষ হতে আল্লাহ তা'আলার অবাক্যচরণ হিসাবে সংঘটিত হয়েছে। আর দ্বিতীয় অন্যায়টি বহুতঃ সুবিচারই বটে। কেননা, তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে অপরাধের জন্য অপরাধকে শাস্তি দান করা। যদিও এগুলো শব্দগতভাবে অভিন্ন কিন্তু অর্থগত ভাবে বিভিন্ন। (প্রথম অন্যায় দ্বারা প্রকৃত অন্যায়ই অর্থ, আর দ্বিতীয় অন্যায় দ্বারা অন্যায়ের প্রতিফল অর্থ)।

অনুরূপ ভাবে আল্লাহ তা'আলার বাণী *الْبَقَرَةِ : ১৭৮/২*

(যে ব্যক্তি তোমাদের উপর সীমালঙ্ঘন করেছে, তোমরাও তার উপর সীমালঙ্ঘন কর)-এর মধ্যেও প্রথম সীমালঙ্ঘনটি জুলুম কিন্তু দ্বিতীয় সীমালঙ্ঘনটি তার প্রতিফল জুলুম নহে। বরং তা সুবিচারই বটে। যেহেতু তা জালেমের প্রতি তার জুলুমের শাস্তি। যদিও দ্বিতীয় শব্দটি প্রথম শব্দটিরই অনুরূপ। হুজরান মজীদে কোন সম্প্রদায়ের সাথে ধোঁকা ও প্রতারণা করা বা তদনুরূপ আচরণ করা সংক্রান্ত এতদসদৃশ যে সকল সংবাদ দান করা হয়েছে, তারা এ সমস্ত আয়াতকে এ অর্থই ব্যাখ্যা করেছেন।

আর অপর একদল ব্যাখ্যাকার বলেন-এর অর্থ হচ্ছে এই যে, আল্লাহ তা'আলা মুনাক্কিদের সম্পর্কে এ মর্মে সংবাদ দান করেছেন যে, তারা যখন তাদের দুশ্টাচারী সাথীদের সাথে মিলিত হয়, তখন তারা বলে, মুহাম্মাদ (স) ও তিনি যা আমরন করেছেন, তৎপ্রতি মিথ্যারূপ করার ক্ষেত্রে আমরা তোমাদের ধর্মদ্রুসায়ে তোমাদের সাথেই রয়েছি। আমরা তোমাদের নিকট আমাদের উক্তি “আমরা মুহাম্মাদ (স) ও তিনি যা আমরন করেছেন তার উপর ঈমান আনয়ন করেছি” বলে তাদের প্রতি উপহাস করি। আর এর দ্বারা মুনাক্কিরা এ অর্থ উদ্দেশ্য করে যে, আমাদের দৃষ্টিতে যা অসত্য এবং হেদারাত নহে আমরা তাদের নিকট তাই প্রকাশ করি। তারা বলেন, উপহাসের অর্থ সন্দেহের মধ্য হতে একটি অর্থ। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা তাদের সম্পর্কে সংবাদ দান করেছেন যে, তিনি

তাদের সাথে উপহাস করবেন। আর তা এভাবে যে, তিনি দুনিয়ায় তাদের জন্য সেই বিধান প্রকাশ করবেন, যা তাদের জন্য নির্ধারিত আখেরাতের বিধানের বিপরীত। যেমন, তারা দীন সম্পর্কে নবী (স) ও মু'মিনদের নিকট তাদের অন্তরে লুকায়িত আকীদা বিশ্বাসের-বিপরীত মনোভাব প্রকাশ করেছে।

আর এক্ষেত্রে আমাদের যতে এটিই সঠিক অভিমত যে, আরবদের কথোপকথনে **ما لا** হচ্ছে উপহাসকারী ব্যক্তি। বাহ্যতঃ উপহাসকৃত ব্যক্তির উদ্দেশ্যে এমন কথা ও কাজ প্রকাশ করা, যা তাকে সন্তুষ্ট করবে এবং প্রকাশ্যে তার মনঃপূত হবে। কিন্তু সে তার একথা ও কাজ দ্বারা গোপনে তার ক্ষতি সাধনকারী হবে। আর এটিই অর্থ হয় **ما لا** প্রত্যর্গা **ما لا** উপহাস, ও **ما لا** ধোঁকাবাজি।

আর যদি তাই হয়, তবে আল্লাহ পাক মুনাফিকদের জন্য দুনিয়াতে যে বিধান রেখেছেন তা হচ্ছে আল্লাহ পাক ও তার রসূল (স)-এর প্রতি এবং তিনি যা আল্লাহ পাকের তরফ থেকে এনেছেন, তার প্রতি ইমানের কথা মৌখিক প্রকাশের কারণে, যাদের প্রতি ইসলামের নাম ব্যবহার করা হয়, তাদের সাথে शामिल করা। যদিও মুনাফিকরা সেই মুমিনদের বিরোধী। যাদের অন্তরে সুদৃঢ় বিশ্বাস রয়েছে, যাদের কর্ম প্রশংসনীয়, যাদের ইমান বাস্তবের অগ্নি পরীক্ষায় বারবার পরীক্ষিত। আর আল্লাহ পাক মুনাফিকদের মিথ্যা সম্পর্কে অবগত আছেন। এবং আল্লাহ পাকের তরফ হতে তাদের ঘৃণ্য ধর্ম বিশ্বাসের কথা প্রকাশ করা এবং তারা যা কিছু বিশ্বাস করে বলে দাবী করে তাতে সন্দেহ পোষণ করা। এমনকি তারা এই ধারণা করে যে, দুনিয়াতে যাদের সঙ্গে ছিল, আখিরাতেও তাদের সঙ্গে থাকবে এবং তারা মুসলমানদের অবতরণের স্থলে অবতরণ করবে। আর আল্লাহ তা'আলা তাদের জন্য পার্থিব জীবনে তাদের সাথে যে বিধান যুক্ত হবে, তা প্রকাশ করা সত্ত্বেও পরকালে যখন তাদের ও তাঁর ওলীগণের মধ্যে পার্থক্য হয়ে যাবে এবং তাঁরা ও তাদের মধ্যে তিনি বিচ্ছিন্নতা সৃষ্টি করে দিবেন, তখন তিনি তাদের জন্য তাঁর পীড়াদায়ক শাস্তি ও কঠিনতম আশাব-প্রস্তুতকারী। যা তিনি তাঁর ঘোর শত্রু ও নিকটতম পাপাচারী বান্দাগণের জন্য নির্ধারণ করেছেন। যার ফলে তাঁর ওলীগণ ও মুনাফিকদের মধ্যে পার্থক্য স্পষ্ট হয়ে যাবে। সুতরাং তিনি তাদেরকে তাঁর সৃষ্ট জাহান্নামের সর্বনিম্ন স্তর নির্ধারিত করে দিয়েছেন।

একথা সুবিদিত যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের সাথে এ আচরণ করার মাধ্যমে যদিও তাদের কৃত-কর্মের প্রতিফল দান করেছেন এবং তারা তাঁর নাফরমানীর কারণে এর উপযোগী সাব্যস্ত হয়েছে বিধায় তা তাঁর পক্ষ হতে সুবিচারই ছিল। তথাপি তিনি দুনিয়ায় তাদের সাথে যে বিধান প্রকাশ করেছেন, তারা তাঁর শত্রু হওয়া সত্ত্বেও তাদেরকে তাঁর বন্ধুগণের বিধানে অন্তর্ভুক্ত করেছেন, এবং তাদের ও তাঁর ওলীগণের মধ্যে পার্থক্য করার পূর্ব পর্যন্ত কিয়ামতে তাদেরকে মু'মিনদের সাথে হাশরে একত্রিত রাখবেন। এটি তাঁর পক্ষ হতে তাদের প্রতি উপহাস, তাদের প্রতি প্রত্যর্গা কারণ, উপহাস-বিদ্বেষ, ধোঁকা ও প্রত্যর্গার অর্থ তাই যা আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি। কিন্তু এর অর্থ এ নয় যে, বিদ্বেষ করাকালীন সময় তিনি তাদের প্রতি অত্যাচারী কিংবা তাদের প্রতি অবিচারকারী। বরং আমরা ইতিপূর্বে যে সকল বিশেষণ উল্লেখ করেছি, তা পাওয়ার সাপেক্ষে এ সব কিছুই উপহাস বিদ্বেষ ও এতদৃশ্য আচরণ বিশেষ। আর আমরা এ প্রসঙ্গে যা উল্লেখ করেছি, তার সমর্থনে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে হাদীস বর্ণিত হয়েছে।

ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **ما لا** এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তিনি তাদের সাথে প্রতিশোধ গ্রহণমূলক বিদ্বেষ উপহাস করেন।

আর যারা ধারণা করেন যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **ما لا** প্রতিউত্তর স্থলে ব্যবহৃত হয়েছে এবং বাস্তবে আল্লাহ তা'আলা হতে কোন বিদ্বেষ-উপহাস ও ধোঁকা প্রত্যর্গা সংঘটিত হয় না-মূলতঃ তাঁরা আল্লাহ তা'আলা হতে সে কিছুই নিষেধ করেছেন, যা তিনি স্বয়ং নিজের জন্য সাব্যস্ত করেছেন, যা তিনি তাঁর জন্য অনিবার্য করেছেন।

তাঁদের একথা এরূপ বলারই সনতুল্য যেমন কেউ বলল, আল্লাহ তা'আলা যাদের সম্পর্কে এ সংবাদ দিয়েছেন যে, তিনি তাদের সাথে উপহাস বিদ্বেষ করেন, তাদের সাথে ধোঁকা প্রত্যর্গা করেন, বাস্তবে তাদের সাথে আল্লাহ তা'আলা হতে কোনরূপ উপহাস-বিদ্বেষ, ধোঁকা ও প্রত্যর্গা সংঘটিত হয় না। কিংবা যে বলল, পূর্ববর্তী উম্মতগণের মধ্য হতে যাদেরকে তিনি ধ্বংস করে ফেলার সংবাদ দিয়েছেন, তাদেরকে তিনি ধ্বংস করে ফেলেন নি। আর যাদের সম্পর্কে তিনি নিমজ্জিত করার সংবাদ দিয়েছেন, তাদেরকে তিনি নিমজ্জিত করেন নি। (অর্থাৎ এর দ্বারা কুরআনের স্পষ্ট ঘোষণাকে অস্বীকার করা হয়ে যায়।)

আর এ অভিমত পোষণকারীকে বলা হবে যে, আল্লাহ তা'আলা এ মর্মে সংবাদ দান করেছেন যে, আমাদের পূর্বে যারা পৃথিবীতে ছিল এবং আমরা তাদেরকে দেখিনি, তাদের মধ্য হতে এক সম্প্রদায়ের সাথে তিনি প্রত্যর্গা করেছেন। আরেক সম্প্রদায় সম্পর্কে সংবাদ দিয়েছেন যে, তিনি তাদেরকে ধ্বংস দিয়েছেন। অন্য এক সম্প্রদায় সম্পর্কে সংবাদ দিয়েছেন যে, তিনি তাদেরকে নিমজ্জিত করেছেন। আর আল্লাহ তা'আলা আমাদেরকে যে সকল বিষয়ে সংবাদ দান করেছেন, আমরা সে সকল বিষয়কে সত্যরূপে বিশ্বাস করেছি। আর আমরা এ সকল সংবাদের মধ্য হতে কোনটিতে কোনরূপ তারতম্য করিনি। এমতাবস্থায় তোমার নিকট এ বিষয়ে কি প্রমাণ রয়েছে, যার উপর ভিত্তি করে তুমি এ সকল সংবাদের মধ্যে তারতম্য সৃষ্টি করেছো? যেমন তুমি ধারণা করছো যে, আল্লাহ তা'আলা যাদের সম্পর্কে নিমজ্জিত করার সংবাদ দিয়েছেন, তিনি তাদেরকে নিমজ্জিত করেছেন। তা'আলা যাদের সম্পর্কে ধ্বংস দিয়েছেন, তাদেরকে ধ্বংস দিয়েছেন। আর যাদের সম্পর্কে তিনি প্রত্যর্গা করার সংবাদ দিয়েছেন, তাদের সাথে তিনি প্রত্যর্গা করেন নাই। অতঃপর আমরা কথাটিকে বিপরীতভাবে বলতে পারি, তখন এগুলোর কোনটি সম্পর্কেই একান্ত আবশ্যকীয় বলা যাবে না।

আর যদি সে আমাদের এ প্রশ্নের উত্তরে এ কথার আশ্রয় গ্রহণ করে যে, উপহাস বিদ্বেষ একটি নিরর্থক কাজ ও তামাশা। আর তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে সংঘটিত হওয়া নিষিদ্ধ। তবে তাকে বলা হবে যে, ব্যাপারটি যদি তোমার নিকট এরূপই হয়, 'যা তুমি **ما لا** উপহাস-বিদ্বেষের অর্থরূপে বর্ণনা করেছো, তবে কি বল না যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের সাথে বিদ্বেষ (আল-ইম্মান : ৩/৫৪) করেন, তাদের সাথে তামাশা করেন (আল-তাওবা : ৯/২৯) এবং তাদেরকে প্রত্যর্গিত করেন। আর তোমার মতে আল্লাহ তা'আলা হতে উপহাস বিদ্বেষ হয় না। এর উত্তরে যদি বলে, না, আমি এইরূপ বলি না তবে সে কুরআনের প্রতি মিথ্যা আরোপ করেছে এবং এ কারণে সে ইসলামী মিল্লাতের গণ্ডি বহির্ভূত হয়ে গিয়েছে। আর যদি সে এর উত্তরে বলে হাঁ, আমি এরূপ বলি তবে তাকে বলা হবে যে, তুমি কি সে দৃষ্টিকোণ থেকে বল, যা তুমি বলেছো যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের প্রতি উপহাস বিদ্বেষ করেন তথা তিনি তাদের সাথে

খেল-তামাশা করেন এবং নিরর্থক কাজ করেন? অথচ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে খেল-তামাশা নাই এবং নিরর্থক কাজ হতে পারে না। তবুস্তরে সে যদি বলে, হাঁ, আমি সে দৃষ্টিকোণ থেকেই বলছি তবে সে আল্লাহ তা'আলাকে এমন বস্তুর সাথে বিশেষিত করল, যা আল্লাহ তা'আলা হতে না হওয়া এবং তাঁকে এর সাথে বিশেষিতকারীর জাতির প্রশ্নে মুসলমানগণ ঐকমত্যপোষণ করেছেন। আর তাঁর প্রতি সে এমন বস্তুকে সম্পর্কিত করেছে, তাঁর প্রতি যা সম্পর্কিতকারী পথদ্রষ্ট হওয়ার উপর যুক্তিমূলক দলীল-প্রমাণ প্রতিষ্ঠিত হয়েছে।

আর যদি বলে যে, আমি এরূপ বলি না যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের সাথে খেল-তামাশা করেন এবং তিনি নিরর্থক কাজ করেন। অবশ্য আমি একথা বলি যে, তিনি তাদের সাথে বিদ্রূপ উপহাস করেন। তবে তার উদ্দেশ্যে বলা হবে যে, তবে তো' তুমি খেল-তামাশা, নিরর্থক কাজ এবং বিদ্রূপ-উপহাস ও ধোঁকা-প্রভারণার মধ্যে পার্থক্য স্বীকার করে নিয়েছো। এবং যে দৃষ্টিকোণ হতে এরূপ বলা জায়েয এবং যে দৃষ্টিকোণ হতে এরূপ বলা জায়েয নয়, উভয়ের অর্থ মধ্যে পার্থক্য ও ব্যবধান রয়েছে। সুতরাং বুঝা গেল যে, এগুনুলোর প্রত্যেকের জন্য স্বতন্ত্র অর্থ রয়েছে, যা' অপরিষ্কার অর্থ হতে ভিন্ন।

বস্তুতঃ এধরনের আলোচনার জন্য এটা উপযুক্ত স্থান নয় বরং তৎক্ষণাৎ নির্দিষ্ট স্থান রয়েছে। সুতরাং আমি এ সম্পর্কিত আলোচনা দীর্ঘায়িত করার মাধ্যমে কিতাবের কলেবর বৃদ্ধি করাকে অপছন্দ করেছি এবং আমি এ প্রসঙ্গে যতটুকু উল্লেখ করেছি, যিনি তা উপলব্ধি করার তওফিক লাভ করেছেন, তাঁর জন্য এটাই যথেষ্ট।

১৯৪৯/৫০
১৯৪৯-৫০-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, অজ্লাহ তা'আলার বাণী ১১৫২-এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে ব্যাখ্যাকারগণের মধ্যে মতভেদ রয়েছে। কেউ কেউ বলেন—

ইবনে আব্বাস (রা) ও ইবনে মাসউদ (রা) এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর কিছু সংখ্যক সাহাবীর মতে ১১-এখানে ১২ অর্থ ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ পাক তাদেরকে অবকাশ দিয়েছেন। আর ইবনুল মুবারক, ইবনু জুরায়জ ও মুজাহিদ-এর মতে ১২-এখানে ১১-এর অর্থ ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ পাক তাদের অবাধ্যতা বাড়িয়ে দিয়েছেন।

আর কোন কোন বসরাবাসী আরবী ব্যাকরণবিদ এর ব্যাখ্যা এরূপ করেছেন যে, يمدد هم শব্দটি ممد لهم অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে (অর্থাৎ তাদের জন্য দীর্ঘায়িত করেন)। আরবী ভাষার এর আরও দুটোস্ত বিদ্যমান রয়েছে। তারা বলেন, আর তারা এ অর্থ ভিন্ন অন্য অর্থেও يمددت له و قد مددت له (অর্থঃ আমি তাকে বা তাকে আমি মদদ দিচ্ছি) বলে থাকে। আর তা হচ্ছে আমলাহ তা'আলার বাণী (আত-তুরঃ ৫২/২২) و امددنا هم ; আর তা يمددنا هم হতে নিঃপন্ন। তিনি বলেন, আর বলা হয় يمدد من البحر (অর্থঃ সমুদ্র উদ্ভিত হয়েছে, জোয়ার এসেছে) তখন তা হয় (কর্তৃকারকে) ماد (উত্থানকারী, জোয়ার সম্পন্ন)। আর امد البحر ক্ষতকে দীর্ঘায়িত করেছে। তাই তা আরবী يمدد (অর্থঃ দীর্ঘায়িত) হয়েছে।

আর কথিত আছে যে, ইউনুস আল-জারামী বলতেন, যদি মন্দ বিষয়ের বর্ণনা হয় তবে ۱۱۱۱ ব্যবহার হয়, আর যদি ভাল কিছুর বর্ণনা হয় তবে ۱۱۱۱ ব্যবহার হয়। যদি তুমি ইচ্ছা কর যে, তুমি কোন কিছুর ছেড়ে দিয়েছ এমন স্থলে ۱۱۱۱ ব্যবহার হবে। আর যদি তুমি ইচ্ছা কর যে, তুমি কিছুর দান করেছ একথা বলবে তবে ۱۱۱۱ ব্যবহার কর।

আর কোন কোন কুফা বাসী আরবী ব্যাকরণবিদ বলেছেন, বস্তুর মধ্যে নিজের থেকে যা অতিরিক্ত সৃষ্টি হয় তা' আলিফ ব্যতীত مددت রূপে ব্যবহৃত হয়। যেমন, তুমি বলবে مد النهر ومنه نهر اخر غيره। যেমন, তুমি বলবে (অর্থঃ নদী দীর্ঘায়িত হয়েছে এবং তাকে অপর একটি নদী দীর্ঘায়িত করেছে) যখন তা' এর সাথে মিলিত হয়ে অঙ্গীভূত হয়েছে। আর বস্তুর মধ্যে অন্যের দ্বারা যা অতিরিক্ত সৃষ্টি হয় তা আলিফ সহ ব্যবহৃত হবে। যেমন, তোমার উক্তি امد الجرح (অর্থঃ ক্ষত বৃদ্ধিপ্ৰাপ্ত হয়েছে) কেননা, এই অতিরিক্ত হওয়াটা ক্ষতের মধ্য হতে নহে। এর আরও একটি উদাহরণ যেমন, امدت الجيش بممدح (অর্থঃ সাহায্যকারী দলের সংযোগে সৈন্য বাহিনী বৃদ্ধিপ্ৰাপ্ত হয়েছে)।

বিশুদ্ধতার দিক দিয়ে এটাই উত্তম কথা যে, ১৯৫২ অথবা ১৯৫৩ অথবা তাদের অহমিকার জন্য
ও অব্যাহত সন্মোগ বাড়িয়ে দেওয়া। যেন, আমাদের প্রতিগালক আল্লাহ তা'আলা তাঁর
নিম্নোক্ত বাণীর মাধ্যমে তাদের সমগোত্রীদের সাথে এরূপ করার বর্ণনা দিয়েছেন :

وَلَقَدْ لَبِثُوا أَشْهُدَهُمْ. وَابْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ. وَلَنُذَرِّعَهُمْ فِي طَبْعِهِ إِنَّهُمْ

الحج-هون (سورة الانعام : ١١٠/٦)

“তারা যেমন প্রথম বারে এষ্ট বিশ্বাস করে বাই, তমি আমিও তাদের অন্তরে ও চোখে বিভ্রান্তি সৃষ্টি করব এবং তাদেরকে তাদের অবাধ্যতা ও অপ্রান্তের ন্যায় ঘুরে বেড়াতে দেব।” অর্থাৎ আমি তাদেরকে ত্যাগ করব, ছেড়ে দিব এবং তাদেরকে অবকাশ দান করব, যাতে তারা তাদের পাপের সাথে অতিরিক্ত পাপ করে।

আর যাঁরা বলেছেন যে, **مَدَنِي** আরাতাশ **مَدَنِي** অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে, তাঁদের এ বক্তব্যের কোন কারণ নাই। কেননা, আরবগণ ও আরবী ভাষাবিদগণ **مَدَنِي** অর্থ অন্য কোন ব্যাখ্যা ব্যতিরেকে বাক্যাটিকে **بِهَاءِ الْمَصْغُولِ** (একটি নদী অন্য নদীর সাথে মিলিত হয়ে পানি বৃদ্ধি করবেই) এটাই তার অর্থে ব্যবহার করেছেন। তদ্রূপ এখানে আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَيَوْمَئِذٍ فِي طَغْيٍ** এর মধ্যে তা অনদ্রূপ ব্যবহৃত হয়েছে।

ਪੰਨਾ ੧੦੦

ইমাম আব্দুজ্জাফর তাবারী বলেন, **فُلَانٌ** শব্দটি **فُلَانٌ** এর শুধু ব্যবহৃত হয়েছে। আর তা এ শব্দটি **فُلَانٌ** **فُلَانٌ** (যে কোন বিষয়ে সীমা লঙ্ঘন করেছে এবং অবাধা হয়েছে) হতে নিষ্পন্ন। আর এ অর্থেই আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا** (জেনে রেখ, নিষ্ঠুর মানুষ সীমা লঙ্ঘন করে, যেহেতু সে তাকে অমুদখাপেক্ষী দেখতে পায়)। অর্থাৎ সে তার জন্য নির্ধারিত সীমা লঙ্ঘন করে।

আর এ অর্থেই কবি উমাইয়া ইব্ন আবিদস সালত বলেছেন—

وَدَعَا اللَّهَ دَعْوَةً لَاتُ هُنَا — بَعْدَ طَعْنِيَا نَهْ ظِلَّ مَشِيرَا

তাঁর রসূল (স) ও মু'মিনদের প্রতি প্রতারণা করা এবং তাদের অন্তরে মু'মিনদের প্রতি ঠাট্টা বিদ্রূপ করা। অথচ তারা যা প্রকাশ করেছে, তাদের অন্তরে তার বিপরীত রয়েছে। যেমন আল্লাহ তা'আলা প্রথমে তাদের প্রসঙ্গে ইরশাদ করেছেন—

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

(আর মানুষের মধ্যে এমন কতক লোক রয়েছে—যারা বলে, আমরা আল্লাহ তা'আলা ও পর-কালে বিশ্বাস স্থাপন করেছি কিন্তু তারা প্রকৃত মু'মিন নয়) (আল বাকারা: ২/৮)।

এরপর তাদের বিবরণ তিনি এ ভাবে দিয়েছেন যে, **الَّذِينَ اسْتَرْوُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى** (এরাই পথভ্রষ্টতাকে হেদায়াতের বিনিময়ে গ্রহণ করেছে)।

অতএব জিজ্ঞাস্য এই যে, তারা মু'মিন ছিল এবং পরে কুফরী করেছে, এ নিদে'শ কোথায় পাওয়া গেল?

বহুত: যদি এ অভিমত পোষণকারী এ ধারণা করে থাকেন যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالَّذِينَ اسْتَرْوُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى** এটাই একথার দলীল যে, এসকল লোক ঈমানের উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল, অতঃপর তারা কুফরী গ্রহণ করল। এজন্যই তাদের সম্পর্কে **اسْتَرْوُوا** শব্দ বলা হয়েছে তবে এমন একটি ব্যাখ্যা যা সমর্থনযোগ্য নয়। যেহেতু তাদের প্রতিপক্ষগণের মতে **استراء** শব্দটি এক বহু ছেড়ে দিয়ে অন্য বহু গ্রহণ করার অর্থে ব্যবহৃত হয়। আর কখনো পছন্দ করা ছাড়াও বিভিন্ন অর্থে ব্যবহৃত হয়।

আর তা স্বতঃসিদ্ধ যে, যখন কোন শব্দ একাধিক ব্যাখ্যার সম্ভাবনা রাখে, তখন অকাট্য প্রমাণ ব্যতীত কোন একটি অর্থ নির্ধারণ করা কারোর জন্যই ঠিক নয়।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহর বাণী **الَّذِينَ اسْتَرْوُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى** এর ব্যাখ্যা ইবন আব্বাস ও ইবন মাসউদ (রা) বলেছেন যে, তারা পথভ্রষ্টতা ব্যাখ্যা গ্রহণ করেছে এবং হিদায়াত বর্জন করেছে, এ ব্যাখ্যাটিই আমার নিকট উত্তম।

যে ব্যক্তি আল্লাহর আযাযা সে ঈমানের বদলে কুফরকে গ্রহণ করেছে। অথচ ঈমান আনার জন্য তার প্রতি আদেশ হয়েছিল।

যারা আল্লাহ পাক ও তাঁর রসূল (স)-এর প্রতি বিশ্বাস স্থাপনের স্থলে কুফরকে গ্রহণ করেছে, তাদের সম্পর্কে আল্লাহ পাক কি বলেছেন তা কি তুমি লক্ষ্য করনি? পবিত্র কুরআনের ভাষায়

وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَتَدْخُلْ سَوَاءَ السَّيْلِ ۝

গ্রহণ করে নিশ্চয় সে সরল পথ হারায়— (আল বাকারা ২/১০৮)। আর এটিই ক্রয় (الشراء)-এর তাৎপর্ষ্য। কেননা ক্রেতা যখন কোন কিছু ক্রয় করে তখন হতে যা গ্রহণ করা হয় তার বিনিময়ে অন্য বস্তুটিকে ঐ বস্তুর বিনিময়ে কিছু তার নিকট হতে গ্রহণ করা হয়। ঠিক এভাবে মুনাফিক ও কাফির হিদায়াতের বদলে গুমরাহী এবং নিফাক গ্রহণ করে। তাই আল্লাহ তাদের উভয়কে পথভ্রষ্ট করে দেন এবং তাদের থেকে হিদায়াতের নূর হিঁচিয়ে নেন। তাই তাদের সকলকে কঠিন অন্ধকারে আচ্ছন্ন করেন। পরিণামে তারা কিছুই দেখতে পায় না।

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مِلَّةٍ كَافَّةٍ ۚ

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এর ব্যাখ্যা এই যে, মুনাফিকরা হেদায়াতের বিনিময়ে যে পথভ্রষ্টতা ক্রয় করেছে, তাতে তারা ক্ষতিগ্রস্ত হয়েছে, লাভবান হয় নাই। কেননা যে ব্যবসায়ী তার মালিকানাধীন পণ্য তদপেক্ষা উত্তম পণ্য অথবা সে যে মূল্যে উক্ত পণ্য ক্রয় করেছে তদপেক্ষা অতিরিক্ত মূল্যের সাথে বিনিময় করেছে, বহুত: সেই লাভবান ব্যবসায়ী। কিন্তু যে ব্যবসায়ী তার পণ্য অপেক্ষা নিকৃষ্ট মানের পণ্য অথবা সে যে মূল্যে উক্ত পণ্য খরিন করেছে, তদপেক্ষা কম মূল্যের সাথে বিনিময় করেছে, সেই নিঃসন্দেহে তার ব্যবসায় ক্ষতিগ্রস্ত। তদ্রূপ কাফির মুনাফিকও তাদের এ ব্যবসায় ক্ষতিগ্রস্ত।

যেহেতু তারা উভয়ে সুপথ প্রাপ্তি ও হেদায়াত লাভের পরিবর্তে অস্থিরতা ও অন্ধতাকে বরণ করে নিয়েছে এবং নিরাপত্তার পরিবর্তে ভয়-ভীতি ও শান্তির পরিবর্তে উদ্বেগ উৎকণ্ঠাকে গ্রহণ করেছে—তাই তারা ইহজীবনে সুপথ প্রাপ্তির পরিবর্তে অস্থিরতা, হেদায়াতের পরিবর্তে পথ-ভ্রষ্টতা, নিরাপত্তার পরিবর্তে ভয়-ভীতি ও শান্তির পরিবর্তে উদ্বেগ-উৎকণ্ঠাকে বিনিময়রূপে গ্রহণ করেছে। আর তৎসঙ্গে পরকালে আল্লাহ তা'আলা তাদের জন্য তাঁর পীড়াদায়ক শাস্তি ও কঠিন আযাব ইত্যাদি যা কিছু তাদের জন্য নির্ধারণ করে রেখেছেন, তাও তারা ক্রয় করেছে। তাই তারা উভয়েই ব্যর্থ ও ক্ষতিগ্রস্ত হয়েছে। আর এটিই চরম ক্ষতিগ্রস্ততা। এ প্রসঙ্গে আমরা যা কিছু উল্লেখ করেছি, কাতাদাহ (রহ) এর ব্যাখ্যায় অনুরূপ কথা বলতেন। যেমন—

فَمَا رِبْحَتْ لِمَجَارَتِهِمْ وَمَا كَانُوا

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহর শপথ! তোমরা তাদেরকে অবশ্যই দেখেছো যে, তারা হেদায়াত হতে গোমরাহীর দিকে, জামায়াত ও সংঘবদ্ধতা হতে বিচ্ছিন্নতার দিকে, শান্তি ও নিরাপত্তা হতে ভয়-ভীতির দিকে এবং সন্নত হতে বিদআতের দিকে চলে গেছে।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, কেউ যদি প্রশ্ন করে যে, আল্লাহ তা'আলা **فَمَا رِبْحَتْ لِمَجَارَتِهِمْ** (সুতরাং তাদের ব্যবসায় লাভ করে নাই) বলার কারণ কি? আর ব্যবসায় কি কোনরূপ লাভ বা ক্ষতি স্বীকার করে? যার ভিত্তিতে বলা হবে যে, ব্যবসায় লাভ করেছে কিংবা ক্ষতি করেছে। তদন্তের বলা হবে যে, তুমি যা ধারণা করছ, এর কারণ তা নয়। বরং এর অর্থ হচ্ছে এই যে, **فَمَا رِبْحَتْ لِمَجَارَتِهِمْ** (তারা তাদের ব্যবসায় লাভ করে নাই) তাতে নূহে, যা তারা ক্রয় করেছে এবং বিক্রয় করেছে। আল্লাহ তা'আলা তাঁর কিতাবে আরবদের সম্বোধন করেছেন। তাই তিনি তাদেরকে সম্বোধন করা ও তাদের জন্য বর্ণনা করার ক্ষেত্রে সেই সম্বোধনরীতিতে বর্ণনাভঙ্গী গ্রহণ করেছেন, যা তাদের মধ্যে প্রচলিত আছে। সুতরাং তাদের নিকট যেহেতু কারো এরূপ উক্তি **خَابَ سَعْيُكَ** (তোমার চেষ্টা ব্যর্থ হয়েছে) ইত্যাদি (তোমার রাগিত নিদ্রা যাপন করেছে) **خَسِرَ دِينُكَ** (তোমার বিক্রয় ক্ষতিগ্রস্ত হয়েছে) ইত্যাদি বক্তব্য বা প্রোত্তার নিকট বক্তার উদ্দেশ্য অস্পষ্ট থাকে না, এগুলো বিশুদ্ধ বক্তব্যরূপে স্বীকৃত। যেহেতু আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এমন বক্তব্য দ্বারা সম্বোধন করেছেন যা তাদের পারস্পরিক

কথোপকথনে প্রচলিত এ জ্ঞানই তিনি **لَمَّا رَأَيْتُمْ أَجَارَاهُمْ** (তাদের ব্যবসা লাভ করেনি) বলেছেন। কেননা তা তাদের নিকট বোধগম্য যে, লাভ ব্যবসার মধ্যে অজি'ত হয়, যেমন নিদ্রা রাগিতে সংঘটিত হয়। অতএব তিনি প্রোতাগণের উপলক্ষি, জ্ঞান ও বোধ শক্তির উপর নির্ভর করে **لَمَّا رَأَيْتُمْ أَجَارَاهُمْ** (সুতরাং তারা তাদের ব্যবসায় মধ্যে লাভ করে নাই) অর্থেই অনুরূপ বলেছেন। যদিও এটাই অর্থ ছিল। যেমন কোন কবি বলেছেন,

وشرًا لِمَنَّا بِمَا مِيتَ وَسَطَ أَهْلِهِ — كَهَلَاكَ الْفِتَاةُ أَمْلَامُ الْحَيِّ حَاضِرِهِ

“নিকৃষ্ট মৃত্যু হচ্ছে সেই ব্যক্তির যে তার পরিবারবর্গের মাঝে মৃত্যু বরণ করেছে। যেমন কোন কিশোরী এমতাবস্থায় ধ্বংস হয়েছে, যখন সকলেই উপস্থিত ছিল। এর অর্থ হচ্ছে, বহুতঃ এখানে কবি এতদ্বারা তাঁর উদ্দেশ্যকে প্রোতাগণের হৃদয়ঙ্গম করার শক্তির উপরে ছেড়ে দিয়েছেন আর তা উল্লেখ করা বর্জন করেছেন।

আর যেমন, কবি রাওয়াদা ইবনে উযাজ বলেছেন,

حُرَّتْ لَدَدِ لُجَّتٍ عَنِّي هَمِي — لَنَامَ لَدَلِي وَلَجَلِي غَمِي

“হে হারিস! নিশ্চয়ই তুমি দূর করেছ আমার দৃষ্টিভঙ্গি, রাত আমার নিদ্রার কেটেছে, দঃখ আমার হয়েছে দূরীভূত।” এখানে নিদ্রা গমনের সাথে রাগিকে বিশেষিত করা হয়েছে। অথচ তিনি স্বয়ং নিদ্রা যাপন করেছেন, এটাই উদ্দেশ্য।

আর যেমন কবি জারীর ইবনে খাতাফী বলেছেন—

وَأَمْرٌ مِنْ لَبِيْهَانَ أَمَّا الْوَارِدُ — لَأَهْمِي وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ

“চামচিকা অপেক্ষা অধিক কানা, তার দিন তো অন্ধ কিন্তু তার রাগি দৃষ্টিমান।” এখানে অন্ধ ও দৃষ্টিমানতাকে যথাক্রমে দিন ও রাগির প্রতি স্পষ্টকৃত করা হয়েছে। অথচ তাঁর উদ্দেশ্য হচ্ছে চামচিকাকে এর সাথে বিশেষিত করা।

وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ — وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ

আল্লাহ তা'আলার বাণী “আর তারা হেদায়াতপ্রাপ্ত ছিল না”-এর অর্থ হচ্ছে, তাদের হেদায়াতের পরিবর্তে পথভ্রষ্টতা অবলম্বন করা ইমানের বিনিময়ে কুফরকে গ্রহণ করা, আস্থা পোষণ ও স্বীকারোক্তি করার পরিবর্তে মনোবিকারকে ক্রয় করার ক্ষেত্রে তারা সূপথ প্রাপ্ত ছিল না।

১৭ নং আয়াত ও তার ব্যাখ্যা

(১) **مَثَلُ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ لَارًا** — **لَمَّا اخْتَلَعَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ إِلَهُ وَوَرَّاهُمْ وَوَرَّاهُمْ**
فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ

“তাদের উদাহরণ—যেমন এক ব্যক্তি আগুন জ্বালান, তা যখন তার চতুর্দিক আলোকিত করল আল্লাহ তখন তাদের জ্যোতি হরণ করে নিলেন এবং তাদেরকে ঘোর অন্ধকারে ফেলে দিলেন—কলে তারা কিছুই দেখতে পায় না।”

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, কেউ যদি আমাদেরকে প্রশ্ন করে যে, **مَثَلُ كَمَثَلِ الَّذِي**

(তাদের উদাহরণ যেমন এক ব্যক্তি অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করল) কিভাবে এরূপ বলা হয়েছে? অথচ তোমাদের জানা আছে যে, **مَثَلُ كَمَثَلِ** সম্বন্ধে সর্বনাম দ্বারা একদল পুরুষ কিংবা পুরুষ ও মহিলার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আর **الَّذِي** ইসমে মাওসুলিটি পুংলিঙ্গে একবচন নির্দেশ করে। সুতরাং এক ব্যক্তি সম্পর্কিত সংবাদকে একটি দলের জন্য কিরূপে

উদাহরণ হিসাবে পেশ করা হয়েছে, আর **الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا لَارًا** “তাদের উদাহরণ

সেই সকল লোকের ন্যায়, যারা অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করেছে” এরূপ বলা হয়নি কেন?

আর তোমার দৃষ্টিতে যদি একদলকে এক ব্যক্তির সাথে উদাহরণ দেওয়া বৈধ হয়, তবে যে ব্যক্তি এক দল লোককে দেখেছে, আর তাদের আকৃতিসমূহ, তাদের নিখুঁত সৃষ্টি ও তাদের দেহসমূহ তাকে বিস্মিত করেছে। তার জন্য তুমি **لَمَّا اخْتَلَعَتْ** “তারা একটি খেজুর বৃক্ষ সদৃশ ছিল” অথবা **لَمَّا اخْتَلَعَتْ** “তাদের দেহসমূহ খেজুর বৃক্ষ সদৃশ ছিল” এইরূপ বলাকে বৈধরূপে গণ্য করবে (অথচ এরূপ বলা শুদ্ধ নয়)।

এর উত্তরে বলা যায় যে, আমাদের প্রতিপালক আল্লাহ তা'আলা মনোবিকারদেরকে এক ব্যক্তির উদাহরণ হিসাবে পেশ করেছেন, যাকে তিনি তাদের কাজের জন্য উপমা স্থির করেছেন, তা বৈধ ও উত্তম হয়েছে।

আর এর অনুরূপ বক্তব্যসমূহের মধ্যে নিম্নোক্ত আয়াতগুলো রয়েছে—

وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ — **لَأَهْمِي وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ** “তাদের চোখসমূহ সেই ব্যক্তির ন্যায় ঘণ্টায়মান হয়, যার উপর মৃত্যুর অবস্থা আপতিত হয়েছে” (সূরা আহযাব : ১৯)।
 অর্থাৎ সেই ব্যক্তির চক্ষু ঘণ্টায়মান হওয়ার ন্যায়, যার উপর মৃত্যু বরণা আরম্ভ হয়েছে।

আরও আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন—**وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ** — **لَأَهْمِي وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ** “তোমাদের সৃষ্টি এবং পুনরুত্থান তো এক ব্যক্তির সৃষ্টি ও পুনরুত্থানের ন্যায়” (সূরা লুকেমান : ২৮)।

অর্থাৎ **وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ** — **لَأَهْمِي وَأَمَّا لَهْلَاهُ لَبِيْهَرُ** একই সত্তাকে পুনরুত্থান করার ন্যায়।

আর একদল লোকের দেহসমূহকে দৈব ও সৃষ্টির পূর্ণতায় একটি খেজুর বৃক্ষের সাথে উপমা দান করা ঠিক নহে এবং এতদসদৃশ বক্তব্য ক্ষেত্রেও অনুরূপ উপমা দান করা ঠিক নহে। যেহেতু এতদভূয়ের মধ্যে পার্থক্য রয়েছে।

অবশ্য মনোবিকারদের এক দলকে একজন অগ্নি প্রজ্জ্বলনকারী ব্যক্তির সাথে উপমা দান করা এজন্য ঠিক হয়েছে, যেহেতু মনোবিকারদের উপমা দানের উদ্দেশ্য হলো, তাদের আলো অন্বেষণ করার উপমা সম্পর্কে বলা যে—আলো মৌখিকভাবে স্বীকারোক্তি প্রকাশ করার মাধ্যমে অন্বেষণ করছে। অথচ তারা এর বিপরীত নিকৃষ্ট ও দ্রাষ্ট আকীদাসমূহ গোপন করেছে। আর তাদের আভ্যন্তরীণ কপটতা বাহ্যিকভাবে স্বীকারোক্তিকৃত ইমানের সাথে মিশ্রিত হয়ে গিয়েছে।

هم المذنون انন্দরূপ অবস্থায়ই কবিতার পংতিতেও বিদ্যমান। আর তা হল কবির ভাষায়
الذى كمل الذى মধ্যে कम्प-এর মধ্যে शब्दটির মধ্যে কিছু আল্লাহ তা'আলার গুণী استوفى نارا-
এমন কোন নির্দেশনা নাই। তাতে আর এখানে আগ্রাত্যাগে বা পংতিতে ব্যবহৃত الذى শব্দটি
الذين (যহ্ন বচন) অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

অর্থাৎ আশ্রবদের ব্যবহারে কোন শব্দ যে অর্থে বহুল প্রচলিত, তাকে অনিবার্হরূপে স্বীকার করে। কোন দলীল-প্রমাণ ব্যতীত বিপরীত কোন অর্থের প্রতি স্থানান্তর করা বৈধ নয়।

আবার ব্যাখ্যাকরণই এর ব্যাখ্যায় মতভেদ করিছেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে এ সম্পর্কে একাধিক বক্তব্য বর্ণিত হয়েছে। তন্মধ্যে একটি হলো এই যে—

হযরত সাঈদ ইবনে জু'বায়ের (রহ) হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি আয়াতের ব্যাখ্যা বলেছেন, আল্লাহ তা'আলা এখানে মুনাজ্জিদদের সম্পর্কে একটি উপমা দান করেছেন এবং ইরশাদ করেছেন—

مِنْهُمْ كَذَبَ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا اُضَاعَتْ مَا حَوْلَهُ دُخِبَ اللَّهُ - وَتَرْكُهُمْ
فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُصْرُونَ -

অর্থাৎ, তারা যখন সত্য প্রত্যক্ষ করে, তখন তা স্বীকারোক্তি করে, আর যখন তারা কুফরীর অঙ্গকার হতে সত্যের দিকে ঘেঁরিয়া আসে, তখন তারা তাদের কুফরী ও মনুনাফিকী দ্বারা সে আলোকে নিভিয়ে দেয়। এ কারণে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে তাদের কুফরীর অঙ্গকারে ছেড়ে দেন। ফলে তারা হেদা-ম্মাতের পথ দেখতে পায় না এবং সত্যের উপর প্রতিষ্ঠিত থাকে না।

হৃদয়ত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত দ্বিতীয় বক্তব্যটি হচ্ছে এই যে,

হযরত আলী ইবনে আবী তালহা (রহ) হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি আয়াত **كَمِثْلَ الْمَسْأَلِ**—এর ব্যাখ্যা বলেছেন, এ হলো আহ্লাহ তাআলা প্রদত্ত মনোনিবেশের সম্পর্কে একটি উপমা।

আর তা হচ্ছে এই যে, তারা ইসলামের দ্বারা সম্মান ও মর্যাদার অধিকারী হয়েছে, মুসলমানগণ তাদের সাথে বিবাহ-শাদীর সম্পর্ক স্থাপন করেছেন, তাদেরকে উত্তরাধিকার দান করেছেন, তাদের মধ্যে গন্যমত বসন করেছেন। অতঃপর যখন তারা মৃত্যুবরণ করেছে, তখন আল্লাহ তা'আলা তাদের সেই মর্যাদা থেকে বঞ্চিত করেছেন। যেমন অগ্নি প্রজ্জ্বলনকারী তার আলো রহিত করেছে। আর সে তাদেরকে অন্ধকারে ছেড়ে দিয়েছে। হমত হযরত ইবনে আব্বাস (রা) বলতেন, এখানে ظلمات অন্ধকার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত তৃতীয় বক্তব্যটি হচ্ছে :

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) ও হযরত ইবনে মাসউদ (রা) এবং হযরত রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা এ অমৃতের ব্যাখ্যা প্রদানে ধারণা করেছেন যে, কতিপয় লোক মদীনায় হযরত রসূলুল্লাহ (স)-এর সম্মুখে ইসলাম গ্রহণ করেছে। তারপর তারা মুনাব্বিকী করেছে। সুতরাং তাদের উদাহরণ এই ব্যক্তির ন্যায় হয়েছে, যে অন্ধকারে ছিল, তারপর সে অগ্নি প্রজ্জ্বলিত করেছে—যার ফলে তার চারিদিকে ময়লা আবজনা যা কণ্টদায়ক যা কিছু ছিল, তার জন্য

তা স্পষ্ট হয়ে গিয়েছে। আর সে তা দেখতে পেরেছে এবং যা হতে আত্মরক্ষা করা আবশ্যিক তা বুঝতে পেরেছে। সে যখন এমন অবস্থায় ছিল—হঠাৎ তার অগ্নি নিভে গেল। তখন সে আবার একই অবস্থার সম্মুখীন হয়েছে। কারণ কণ্টদায়ক যে সব বস্তু হতে আত্মরক্ষা করা আবশ্যিক তা উপলব্ধি করতে পারে না। মুনাব্বিকদের অবস্থাও তদ্রূপ যে, তারা শিরকের অন্ধকারে নিমজ্জিত ছিল। অতঃপর সে যখন ইসলামে দীক্ষিত হয়েছে, তখন সে হালাল-হারাম ও ভাল-মন্দ বুঝতে পেরেছে। এমন অবস্থায় সে পুনরায় কাফির হয়েছে। পরিণামে তার অবস্থা এমন হয়েছে যে, সে হালাল-হারাম ও ভাল-মন্দ বুঝতে পারে নাই। আর তাদের সে নূর হচ্ছে হৃদয়ত মুহাম্মাদ (স) যা এনেছেন, তার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করা, আর অন্ধকার হচ্ছে তাদের মুনাব্বিকী।

হয়রত ইবনে আব্বাস (রা) হতে শনি'ত চতুর্থ বস্ত্রাটি হচ্ছে :

তিনি **لَا يَرْجِعُونَ إِلَهُم** হতে **كَمَثَلِ الذِّبْءِ إِذَا دَارَ** বলেছেন, এ হলো আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে মূনাফিকদের সম্পর্কে একটি দৃষ্টান্ত। আর তিনি **وَنُصِيبُ بِهِمُ الْمَظْهَمَ الَّذِي يُكَذِّبُونَ بِهِ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, নর হছে তাদের কথিত ইমান যা তারা মুখে প্রকাশ করতো। আর অন্ধকার হচ্ছে তাদের পথদ্রষ্টতা ও কুফরীসমূহ যা তারা বলে বেড়াত। আর তারা হচ্ছে এমন এক সম্প্রদায় যারা হেদায়াতের উপর ছিল, তারপর তা হতে বঞ্চিত হয়েছে। পরিণামে তারা পথদ্রষ্ট হয়েছে।

আর অন্য একদল ব্যাখ্যাকার এ আশ্রিতের ব্যাখ্যায় বলেছেন,

মশাহেম কম্বল আল্‌হী আস্ত-ওত্‌দা-আরা ফলমা তিনি এ-র যাখিয়া প্রসঙ্গে বলেন, মুনাসফিকরা কালেমা লা ইলাহা ইল্লাল্লাহু উচ্চারণ করেছে, তখন দানিয়াল তাদের জন্য নূর সৃষ্টি হয়েছে। ফলে তারা তদ্বারা মুসলমানদের সাথে বিবাহ শাদীতে আবদ্ধ হয়েছে, যোগে মুসলমানদের সেবা-শুশ্রূষা লাভ করেছে, মুসলমানগণ হতে উত্তরাধিকার লাভ করেছে, এবং তাদের জীবন ও সম্পদ নিরাপদে রয়েছে। অতঃপর যখন সে মৃত্যুর সম্মুখীন হয়েছে, তখন মুনাসফিক সে আলো নির্ধারণিত করে ফেলেছে। যেহেতু তার অন্তরে ঈযানের কোন শিকড় ছিল না এবং তার ইলমে এর কোন হাকীকাতও ছিল না।

হয়ত মদ্যাম্মার (রহ) হযরত কাতাদাহ (রহ) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি **كَمَثَلِ الْإِسْلَامِ** এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, তা হচ্ছে—**لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**। তা তাদের জন্য আলো সঞ্চারিত করেছে। তাছাড়া তারা পানাহার করেছে, দন্নিয়াম নিরাপত্তা লাভ করেছে, স্বীয়গণকে বিবাহ করেছে, তাদের রক্ত তথা জীবনকে তদ্বারা নিরাপদ রেখেছে। আর যখন তারা মৃত্যুবরণ করেছে, তখন আল্লাহ তা'আলা তাদের হতে ঈমানের জ্যোতি হরণ করে নিয়েছেন এবং তাদেরকে অন্ধকারে ছেড়ে দিয়েছেন, হৃদয় তাহা দেখতে পায় না।

কবী আল-যাযী আল-ওয়াদ্ দার আল-ফারাহী হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল-ফারাহী-এর ব্যাখ্যায় বলেন, নূর হচ্ছে তাদের কথিত ইমান যা তারা প্রকাশ করতো, আর অন্ধকার হচ্ছে তাদের পথভ্রষ্টতা ও কদৃশ্যতা।

আর অপর একদল ব্যাখ্যাকার বলেছেন যেমন—

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَلِمَاتُ الْمُنَى اسْتَوْفِد نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ** এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, অগ্নি প্রজ্জ্বলন করা হচ্ছে—মু'মিনদের প্রতি ও হেদায়াতের প্রতি তাদের অগ্রসর হওয়া। আর তাদের নূর চলে যাওয়া হচ্ছে কাফিরদের প্রতি ও গোমরাহীর প্রতি তাদের অগ্রসর হওয়া।

হযরত ইবনে জুবাইজ (রহ) হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

হযরত রবী ইবনে আনাস (রাঃ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, আল্লাহ তা'আলা মুনাফিকদের সম্পর্কে একটি উপমা দান করত ইরশাদ করেছেন। **كَلِمَاتُ الْمُنَى اسْتَوْفِد نَارًا** তিনি বলেন, আগুনের আলো ও তার জ্যোতি হচ্ছে—যা সে প্রজ্জ্বলিত করেছে। অতঃপর যখন তা নির্বাণিত হয়েছে, তার আলো বিদূরিত হয়ে গিয়েছে। তদ্রূপ মুনাফিক যখন ইখলাসের সাথে কথা বলেছে তখন তার জন্য হেদায়াতের আলো প্রকাশিত হয়েছে। অতঃপর যখন সে তাতে সন্দিহান হয়েছিল, তখন সে অন্ধকারে পতিত হয়েছে।

আবদুর রহমান ইবনে ঘায়েদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **كَلِمَاتُ الْمُنَى اسْتَوْفِد نَارًا** হতে আয়াতের শেষ পর্যন্ত বক্তব্যের ব্যাখ্যায় বলেছেন, এটি মুনাফিকদের সম্পর্কে বিবরণ। তারা ঈমান আনয়ন করেছিল, ফলে তাদের অন্তরে ঈমানের জ্যোতি বিজ্জ্বলিত হয়েছিল। যেমন তাদের জন্য অগ্নি আলোকিত হয়েছিল, যারা তা প্রজ্জ্বলিত করেছে। অতঃপর তারা কুফরী করেছে, তখন আল্লাহ তা'আলা তাদের জ্যোতি হরণ করে নিয়েছেন।

আর তিনি তাদের হতে ঈমান প্রত্যাহার করে নিয়েছেন, যেমন সে অগ্নির আলো দূরীভূত হয়েছে। অন্তর তিনি তাদেরকে অন্ধকারে ছেড়ে দিয়েছেন, যার ফলে তারা দেখতে পায় না।

আর আয়াতের ব্যাখ্যাসমূহের মধ্যে উত্তম ব্যাখ্যা হলো, যা হযরত কাতাদহ (রহ) ও হযরত দাহ্‌হাক (রহ) বলেছেন এবং যা আলী ইবনে আবু তালহা হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রহ) হতে বর্ণনা করেছেন। আর তা হচ্ছে এই যে, আল্লাহ তা'আলা এর দ্বারা মুনাফিকদের দৃষ্টান্ত দিয়েছেন যাদের সম্পর্কে আল্লাহ পাক এ বিবরণের শব্দ করেছেন। **(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)** যারা তাদের অবস্থা বর্ণনা করেছেন অর্থাৎ তারা কুফর ও শিরকে প্রকাশ করেনি।

আর যদি এ উপমাটি তাদের জন্য প্রদত্ত হতো, যারা সঠিকভাবে ঈমান এনেছে, তারপর কুফরের কথা ঘোষণা করেছে, যেমন কোন কোন ব্যাখ্যায় আল্লাহ পাকের এরাণী **كَلِمَاتُ الْمُنَى اسْتَوْفِد نَارًا** **فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ** **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** সম্পর্কে মনে করেছেন যে, দিনের আলো দৃষ্টান্ত হলো সেই ঈমানের যা তাদের নিকট ছিলো। প্রকৃতপক্ষে তাদের জ্যোতি বিসৃপ হওয়ার দৃষ্টান্ত হলো তাদের ধর্মভাগী হওয়া ও তাদের কুফরের কথা প্রকাশ করা। তাহলে সেক্ষেত্রে তাদের তরফ থেকে কোনরূপ প্রতারণা, বিদ্রূপ-উপহাস ও মুনাফিকী পাওয়া যেতো না। আর তাঁর পক্ষ হতে প্রতারণা ও মুনাফিকী কিরূপে

পাওয়া যেতে পারে? যে ব্যক্তি কথার বা কাজে শুধু এতটুকুই প্রকাশ করেছে, যে বিষয়ে তুমি ভালভাবেই অবস্থিত। আর সে তাই প্রকাশ করেছে যা তার অন্তরের সন্দেহ ইচ্ছার উপর সে স্থায়ী। নিশ্চয়ই এবং নিসন্দেহে তা মুনাফিকী থেকে দূরে এবং প্রতারণা থেকে মুক্ত।

যদি এটিই হয় যে, এই সম্প্রদায়ের জন্য এ দু'অবস্থা ব্যতীত তৃতীয় কোন অবস্থা ছিল না অর্থাৎ প্রকাশ্য ঈমানের অবস্থা ও প্রকাশ্য কুফরীর অবস্থা। তবে তো এ সকল লোকের উপর হতে মুনাফিক নাম বিলুপ্ত হয়ে যাবে। কেননা, তারা তাদের খাঁটি ঈমান অবস্থায় মু'মিন ছিল আর তাদের নির্ভেজাল কুফরী অবস্থায় তারা কাফির ছিল। এখানে এমন কোন তৃতীয় অবস্থা নাই, যখন তারা মুনাফিক ছিল। আর আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে মুনাফিক নামে আখ্যায়িত করেছেন—যা একবার প্রতি ইংগিত বহন করে যে, এখানে প্রকৃত যত্ন্য তার প্রতি বিপরীত যা সে ব্যক্তি ধারণা করে যে, তারা মু'মিন ছিল তৎপরে ধর্মভাগী হয়ে কাফের হয়েছে অতঃপর এর উপর স্থায়ী রয়েছে।

হাঁ, যদি এ উক্তি দ্বারা এ উদ্দেশ্য করেন যে, তারা ঈমান বর্জন করে কুফর তথা নিফাক গ্রহণ করেছে। আর এটা এমন একটি বক্তব্য, যদি সে তা বলে তবে এর বিশুদ্ধতা নির্ভরযোগ্য হাদীস বা এমন কোন অর্থ ব্যতীত উপলব্ধি করা যাবে না, যা এর বিশুদ্ধতাকে আনবারূপে প্রমাণ করে। কিন্তু বাহ্যত পবিত্র কুরআনে এর বিশুদ্ধতার কোন প্রমাণ নাই। যেহেতু তাতে এম চেয়ে উত্তম ব্যাখ্যা নেয়ারও সম্ভাবনা রয়েছে।

আর আমরা যা বর্ণনা করেছি তাই যদি হয়, তাহলে আয়াতের দ্বারা আয়াতের ব্যাখ্যা হবে, মুনাফিকদের মধ্যে রসূলুল্লাহ (স)-এর স্বীকৃতি প্রকাশ করা এবং নবী (স) ও মু'মিনদেরকে তাদের বলা যে, আমরা আল্লাহ, তাঁর কিতাব, তাঁর রসূল এবং কিয়ামতের দিনের প্রতি ঈমান এনেছি। এতে তাদের জীবন ও সম্পদ রক্ষা, পরিবার-পরিজনকে বন্দী হতে নিরাপত্তা দান, বিবাহ-শাদী ও উত্তরাধিকার প্রাপ্তি ইত্যাদি ক্ষেত্রে মুসলমানদের অনুরূপ হুকুম দান করা হয়েছে। আর তা অগ্নির সাহায্যে সে অগ্নি প্রজ্জ্বলনকারী ব্যক্তির আলো অনুসন্ধান করার ন্যায়, যে ব্যক্তি আলোর মাধ্যমে সাহায্য কামনা করেছে, এবং তার চারিদিক আলোকিত দেখতে পেয়েছে। এমতাবস্থায় হঠাৎ সে আগুন নির্বাণিত হয়ে গিয়েছে, এবং তার আলো দূরীভূত হয়েছে। আর তব্বারা আত্মপ্রাণী ব্যক্তি পুনঃ অন্ধকার ও অস্থিরতার প্রত্যাবর্তন করেছে। যত্নতঃ মুনাফিক সর্বদাই তার যে কথার দ্বারা আলো অনুসন্ধানী ছিল, যাতে সে তার পার্থিব জীবনে হত্যা ও বন্দীত্বকে এড়িয়েছে, যদিও সে তা গোপন করেছে, যদি সে শব্দে প্রকাশ করতো, তবে তা তার হত্যা ও সম্পদহার হওয়ারকে অবশ্যম্ভাবী করে তুলতো। আর এর দ্বারা তার এ ধারণা হয়েছে যে, সে আল্লাহ তা'আলা, তাঁর রসূল (স) ও মু'মিনদের সাথে বিদ্রূপ এবং প্রতারণা করতে পেরেছে। আর তার এ অন্যান্য কাজকে তার অন্তর মোহনীয় করে তুলেছে এইখানে যখন আখেরাতে তার প্রতিপালকের দরবারে হাজির হবে—তখন সে নাজাত পাবে। যেমন সে মিথ্যা মুনাফিকীর দ্বারা দুনিয়াতে মদুস্তি পেয়েছে। ইমাম তাবারী বলেনঃ তুমি কি লক্ষ্য কর নাই যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের সম্পর্কে যখন তাঁরা আল্লাহর দরবারে হাজির হবে তখন তাদের অবস্থা কি হবে সে প্রসঙ্গে ইরশাদ করেছেন—

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْدِي اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَفَظٍ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّسَدِّدٍ ۚ وَمِنْهُمْ يَتَّبِعُ اللَّهُ مَن يَّهْدِي ۚ فَهُوَ عَلَىٰ سُبُلٍ مُّشْتَرَكَةٍ ۚ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ

“যেদিন আল্লাহ তাআলা তাদের সকলকে পুনরুত্থিত করবেন, তখন তারা তাঁর নিকট তদ্রূপ শপথ করবে, যেমন তারা তোমাদের নিকট শপথ করে। আর তারা ধারণা করবে যে, তা তাদের কোন উপকারে আসবে। জেনে রেখ, এরাই মিথ্যাবাদী।” (সূরা মুজাদিলা : ১৮)

আর এ ধারণায় তারা মূনাফিকী করে যে, আখেরাতে আল্লাহর শাস্তি হতে তাদের পরিণাম লাভ করা তাতেই নিহিত যে কারণে তারা দুনিয়ায় হত্যা, বন্দীত্ব ও সম্পদ হরণ হতে মিথ্যা ও অসত্যের মাধ্যমে পরিণাম পেয়েছে। আর তারা এ ধারণা করত যে, তাদের এ প্রতারণা সেখানেও তাদের জন্য উপকারী হবে, যেমন তা দুনিয়ায় তাদের জন্য উপকারী হয়েছে। এমনকি শেষ পর্যন্ত তারা আল্লাহর বিধান প্রত্যক্ষ করবে, যদ্বারা তারা উপলব্ধি করবে যে, তারা তাদের ধারণাসমূহে স্রাস্তি, পথভ্রষ্টতা, আত্ম-প্রতারণা ও উপহাসে নিমজ্জিত ছিল।

আল্লাহ তা'আলা যখন কিয়ামতে তাদের নূর নির্বাচিত করে দিবেন, তখন তারা মুমিনদের নিকট হতে আলো সংগ্রহের উদ্দেশ্যে তাঁদের নিকট অপেক্ষা করার আবেদন করবে। আর তখন তাদেরকে বলা হবে যে, তোমরা তোমাদের পশ্চাতে প্রত্যাবর্তন কর এবং আলো সন্ধান কর। আর তারা জাহান্নামে নিক্ষিপ্ত হবে। আর এটিই সে সময় যখন আল্লাহ তা'আলা তাদের নূর হরণ করে নিয়েছেন এবং তাদেরকে অন্ধকারে ছেড়ে দেবেন যাতে তারা কিছুই দেখতে পাবে না। যেমন অগ্নি প্রজ্জ্বলনকারীর আলোকিত হওয়ার পর আলো নির্বাচিত হল পরিণামে সে অন্ধকারে পথহারা ও অস্থিরতায় পড়ে রইল। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন—

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْدِي اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَفَظٍ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّسَدِّدٍ ۚ وَمِنْهُمْ يَتَّبِعُ اللَّهُ مَن يَّهْدِي ۚ فَهُوَ عَلَىٰ سُبُلٍ مُّشْتَرَكَةٍ ۚ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ
 قُلْ أَرْجُوا رَبَّكُمْ فَإِنِّي أَخَافُ إِنِّي عَنِ الْيَقِينِ ۚ
 وَظَاهِرٌ مِنْ قُبُلِهِ الْعَذَابُ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
 فَتَمَازِلْتُمْ ۚ
 قُلْ أَرْجُوا رَبَّكُمْ فَإِنِّي أَخَافُ إِنِّي عَنِ الْيَقِينِ ۚ
 وَظَاهِرٌ مِنْ قُبُلِهِ الْعَذَابُ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
 فَتَمَازِلْتُمْ ۚ

المصير -

“সেই দিন মূনাফিক পুরুষ ও মূনাফিক নারী মুমিনদেরকে বলবে—‘তোমরা আমাদের জন্য একটু অপেক্ষা কর। যাতে আমরা তোমাদের জ্যোতির কিছু গ্রহণ করতে পারি। বলা হবে, তবে তোমরা তোমাদের পিছনে ফিরে যাও এবং আলো সন্ধান কর। এরপর উভয়ের মাঝে স্থাপিত হবে একটি প্রাচীর যাতে একটি দরজা থাকবে। এর অভ্যন্তরে থাকবে রহমত আর বাইরে থাকবে শাস্তি। মূনাফিকরা মুমিনগণকে ডাক দিয়ে জিজ্ঞেস করবে, আমরা কি তোমাদের সাথে ছিলাম না? তারা বলবে, হ্যাঁ, কিন্তু তোমরা নিজেরাই নিজের বিপদগ্রস্ত করেছ, তোমরা অপেক্ষা করেছিলে, সন্দেহ পোষণ করেছিলে আর অলিক আকাশাসমূহ তোমাদেরকে মোহাচ্ছন্ন করে রেখেছিল আল্লাহর হুকুম না আসা পর্যন্ত। মহা প্রতারণা তোমাদেরকে প্রতারণিত করেছিল আল্লাহ পাক সম্পকে।’ আজ তোমাদের নিকট হতে কোন মূন্সিপণ গ্রহণ করা হবে না এবং যারা কুফরী করেছে তাদের থেকেও নয়। জাহান্নামই তোমাদের আবাসস্থল, এটিই তোমাদের যথার্থ স্থান। কত নিকৃষ্ট এ প্রত্যাবর্তন স্থল” (সূরা হাদীদ : ১৩-১৫)।

যদি কেউ আমাদেরকে এ প্রশ্ন করে যে, তুমি আল্লাহ তা'আলার বাণী কَمَثَلَ الذِّی اسْتَوْدَدَ لَارًا فَلَمَّا اخْتَلَتْ مَاحُولُهُ এর অর্থ প্রসঙ্গে উল্লেখ করেছ যে, যখন তা শাতল হয়েছে এবং নির্বাচিত হয়েছে। অথচ একথা কুরআন মজীদেও নাই। সুতরাং তোমার নিকট কি প্রমাণ রয়েছে এটিই এই আয়াতের অর্থ? এর উত্তরে বলা যায় যে, কোন বক্তব্যে যদি কোন কিছু উহা রাখা হয় এবং তার উপর যদি যথেষ্ট নির্দেশনা থাকে এমন অবস্থায় আরবগণ সাধারণত বক্তব্যকে সংক্ষিপ্ত করে থাকেন। যেমন কবি আবু জুয়াইব আল-হাজালী বলেছেন—

عَصِيَّتِ إِلَيْهَا الْقَلْبُ إِلَيَّ لَا مَرَمَ — سَمِعْتُ لَمَّا أَدْرَى ارْتِدَادَ طَلَبِهَا

“তার প্রতি আমার অন্তর আহবান করেছে আর আমি তার আদেশ শ্রবণকারী। বক্তৃতঃ আমি জানি না, তার প্রার্থীগণ সূপথ প্রাপ্ত, না পথভ্রষ্ট।” আর এ দ্বারা তিনি অম গী طَلَبِهَا ام غی “আমি জানি না তার প্রার্থীগণ সূপথ প্রাপ্ত, না, পথভ্রষ্ট?” অর্থই উদ্দেশ্য করেছেন। এখানে অম গী — এর উল্লেখ উহা রাখা হয়েছে, যেহেতু উল্লেখকৃত বক্তব্যের মধ্যে এর সুস্পষ্ট ইংগিতও রয়েছে।

আর যেমন কবি শূর রিশাহ গাধার প্রশংসায় বলেছেন,

لَمَّا لَبَسَ السَّادِلَ أَوْحَىٰ مِنْ لُصِيَّتٍ — لَمْ مِنْ خَذَا ذَا إِلَٰهٍ وَهُوَ جَالِحٌ

“যখন তারা রাত যাপন করেছে কিংবা যখন রাত হয়েছে তখন তাকে সে বস্ত্র ক্রান্ত করেছে, যা তার কানকে অবনত করেছে। আর তখন সে একদিক ঝুঁকা অবস্থায় রয়েছে।” অর্থঃ لَمَّا لَبَسَ السَّادِلَ অর্থাৎ আর এরূপ দৃষ্টান্ত বহুল পরিমাণে রয়েছে, আর গ্রন্থ দীর্ঘায়িত হওয়ার ভয়ে এগুলো উল্লেখ করছি না।

তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার বাণী كَمَثَلَ الذِّی اسْتَوْدَدَ لَارًا فَلَمَّا اخْتَلَتْ مَاحُولُهُ এর মধ্যেও ذهب الله بنورهم والركهم উহা রয়েছে। যেহেতু তাতেও পরবর্তী উল্লেখিত في ظلمات لا يبصرون মধ্যে পরিত্যক্ত বক্তব্যের উপর সুস্পষ্ট ইংগিত রয়েছে। আর এতে সংক্ষেপ

আর আমরা এক্ষেত্রে বিশদকল্পে উত্তম বক্তব্যটি এবং পেশের সাথে পঠিত কীরাতাটি সম্পর্কে আলোচনা করেছি, নাসাবের সাথে পঠিত কীরাতা নহে। যেহেতু মুসলমানদের মাসহাফের লিখন পদ্ধতির বিরুদ্ধাকরণ করার অধিকার কারোই নাই। আর যখন আয়াতকে নাসাবের সাথে পাঠ করা হবে, তখন তা মুসলমানদের মাসহাফের লিখন পদ্ধতির বিপরীত হবে।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আর এটি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে এমর্মে সংবাদ দান করা যে, মুনাজিকগণ হেদায়াতের বিনিময়ে শতদ্রষ্টাকে ত্যাগ করার কারণে হেদায়াত প্রাপ্ত হয়নি, বরং তারা সংপথ বধির, সূতরাং তারা হেদায়াত ও সংপথের কথা শ্রবণ করে না। কেননা হেদায়াত ও সংপথ থেকে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাদের উপর লাঞ্ছনা প্রদান্য পেয়েছে। তারা মূক এ জন্যে তারা হেদায়াত ও সত্য সম্পর্কে কথা বলে না, আর كُفْر শব্দটি كُفْر-এর বহুবচন। كُفْر অন্ধ। অর্থাৎ তারা হক ও সত্য দেখতে পায় না। পরিণামে তারা হক এবং সত্যকে বুঝতেও পারে না। আল্লাহ তা'আলা অন্ধ অর্থাৎ তাদের অন্তরকে মুনাজিকীর কারণে মোহরাশিক্ত করে দিয়েছেন। পরিণামে তারা হেদায়াত প্রাপ্ত করে না।

এই পর্ষায়ে যা কিছু বলেছি, তা তত্ত্ববিদ আলোচনার অভিমত।

ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি ১০৮ হিজরী-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তারা মঙ্গল পথ হতে বধির, মদক ও অন্ধ।

আলী ইবনে আবী তালহা ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করেছেন যে, তিনি **صلى الله عليه وسلم** এর ব্যাখ্যা বলেছেন, তারা হেদায়াতের বাণী শ্রবণ করে না, তা দেখে না এবং উপলব্ধি করে না।

ইবনে আব্বাস (রা) ও ইবনে মাসউদ (রা) এবং রসুলুল্লাহ (স)-এর সাহাবীগণের কয়েকজন হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা سبحان -এর ব্যাখ্যায় বলেছেন অর্থাৎ مقدس মূদক।

কাতাদাহ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি ১১৬১-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তারা সত্য হতে বঞ্চিত, তাই তারা তা শ্রবণ করে না। তারা সত্য হতে অন্ধ, তাই তারা তা দেখে না। তারা সত্য হতে মদক, তাই তারা তা বলে না।

لا رجوعون - এর বাখরা

ইমাম আব্দু জাকর তারারী (রহ) বলেন, আর আল্লাহ তা'আলার বাণী لا يرجعون আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে মনুফিকদের সম্পর্কে এমর্মে সংবাদ দান করা যে, তিনি যাদের সম্পর্কে হেদায়াতের পরিবর্তে পথভ্রষ্টতা ফয় করা এবং সত্য ও কল্যাণ শ্রবণ করা হতে বঞ্চিত হওয়া, তা বলা হতে মুক্ত হওয়া ও তা দর্শন করা হতে অক্ষ হওয়ার বিবরণ দান করেছেন, তারা গোমরাহী থেকে হেদায়েতের পথে প্রত্যাবর্তন করবে না এবং তারা মনুফিকী হতে আল্লাহ পাকের আনুগত্যের দিকে ফিরে আসবে না। অতএব তারা মুমিনদেরকে নিরাশ করেছে এই মর্মে যে, কোনদিন তারা সত্যকে দেখবে না, সত্য বলবে না এবং হেদায়াতের প্রতি আহবায়কের আহবানের প্রতি সাড়া দেবে না অথবা তার উপদেশ গ্রহণ করবে না এবং গোমরাহী থেকে তওবা করবে না। যেমন তথা কথিত আহলে কিতাব এবং পৌত্তলিক নেতাদের তওবা থেকে মুমিনগণ নিরাশ হয়েছে যাদের সম্পর্কে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন যে, তিনি তাদের অন্তর ও কণ্ঠকে মোহারাঙ্কিত করে দিয়েছেন এবং চক্ষুসমূহে আবরণ

রয়েছে। আর যা কিছু এ পর্ষায়ে বললাম তা অভিন্নত হল তত্ত্বজ্ঞানী আলোচনায়। আমরা এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে যা উল্লেখ করেছি, ব্যাখ্যাকারগণও অনুরূপ ব্যাখ্যা করেছেন।

কাতাদাহ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি لا یرجعون-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, অর্থাৎ তারা তওবা করবে না ও উপদেশ গ্রহণ করবে না।

ইবনে আব্বাস (রা) ও ইবনে মাসউন (রা) এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে, তাঁরা لا يرجعون এর ব্যাখ্যায় বলেছেন অর্থাৎ তারা ইসলামের প্রতি প্রত্যাবর্তন করবে না।

অপর দিকে ইবনে আব্বাস (রা) হতে এরূপ উক্তি উদ্ধৃত হয়েছে, যার অর্থ এর বিপরীত। আর তা হচ্ছে এই যে, সাঈদ ইবনে জুবায়ের (রহ) ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি لا يرجعون-এর ব্যাখ্যা বলছেন, অর্থাৎ তারা হেদায়াত ও মঙ্গলের প্রতি প্রত্যাবর্তন করবে না, সুতরাং তারা সৈ পরিচাণ লাভ করবে না, যার উপর তারা দুনিয়ায় প্রতিষ্ঠিত ছিল। আর এমন এক ব্যাখ্যা কুরআনের বাহ্যিক তিলাওয়াত যার বিপরীত। কেননা আল্লাহ তা'আলা এখানে এ সকল লোক সম্পর্কে এমর্মে সংবাদ দান করেছেন যে, তারা হেদায়াতের বিনিময়ে গোমরাহী দ্রষ্ট করা হতে হেদায়াত অব্যবণ ও সত্য দর্শনের প্রতি প্রত্যাবর্তন করবে না। আল্লাহ তা'আলা তাদের এ অবস্থা উল্লেখ করার ক্ষেত্রে অন্য সময় ব্যতীত কোন নির্দিষ্ট সময় বা অন্য অবস্থা ব্যতীত কোন নির্দিষ্ট অবস্থার সীমাবদ্ধতা আরোপ করেন নাই। অর্থাৎ ইবনে আব্বাস (রা) হতে উদ্ধৃত যে বর্ণনাটি উল্লেখ করা হয়েছে, তাতে একথার প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে যে, তারা এ বিশেষণের সাথে বিশেষিত থাকা সময়ের সাথে সীমাবদ্ধ। আর তা হচ্ছে, তারা তাদের অবস্থার উপর প্রতিষ্ঠিত থাকার সময়। আর তাতে এ কথা প্রতিও ইঙ্গিত রয়েছে যে, তারা তা হতে প্রত্যাবর্তন করার উপায় আছে।

বহুতঃ এরূপ ব্যাখ্যা করা এমন ভ্রান্ত দাবী যার উপর বাহ্যিক ভাবে কোন নির্দেশনা নাই এবং তার স্বপক্ষে এমন কোন হাদীস উদ্ধৃত নাই, যাকার প্রামাণ্য দলীল প্রতিষ্ঠিত হতে পারে, যার ভিত্তিতে সে ব্যাখ্যাটিকে গ্রহণ করা যায়।

(١٩) اَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فَيَهْدِ ظِلْمَاتُ وُرْعَدٍ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ اَعْيُنَهُمْ فِي اِذَا نَهَمَ
مِنَ الصَّوَاعِقِ حَزَالًا مِّمَّنْ وَاِنَّ مَحِيْطًا بِالْكَافِرِيْنَ ۝

(٢٠) وسكاد الجرق وسخطف ابصارهم كلما اضاء لهم مشوا فوهه واذا اظلم عليهم

قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

(১৯) “অবধা (তাদের উপমা) যেমন আকাশের বর্ষণ মুখের ঘন মেঘ, যাতে রয়েছে ঘোর অন্ধকার, বজ্রধ্বনি ও বিদ্যুৎ-চমক। বজ্রধ্বনিতে মৃত্যু ভয়ে তারা তাদের কর্ণে আঙুল প্রবেশ করায়। আল্লাহ কাফেরদের পরিবেষ্টন করে রয়েছেন।”

হযরত হাসান-এর সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) থেকে বর্ণিত যে, الرعد একজন ফেরেশতা যিনি তাসবীহ পাঠের সাহায্যে মেঘ তাড়িয়ে নেন, যেমনি ভাবে উট-চালক তার কারভা সঙ্গীত দ্বারা উট তাড়িয়ে থাকে।

হযরত হাসান ইবনে মুহাম্মাদের (রাঃ) সূত্রে হযরত মুজাহিদ (রাঃ) থেকে বর্ণিত যে, তিনি বলেন الرعد একজন ফেরেশতা যিনি মেঘ পরিচালনা করেন।

হযরত আহমাদ ইবনে ইসহাকের (রাঃ) সূত্রে হযরত ইকরামা (রাঃ) হতে বর্ণিত, الرعد মেঘের মধ্যে অবস্থানকারী এক ফেরেশতা। তিনি মেঘ একত্রিত করেন যেমনি ভাবে রাখাল তার উটসমূহ একত্রিত করেন।

হযরত বিশর (রাঃ)-এর সূত্রে হযরত কাতাদা (রাঃ) থেকে বর্ণিত, الرعد হল মহান আল্লাহর এক প্রকার সৃষ্টি, তিনি আল্লাহর নির্দেশ পালনকারী ও অনুগত।

হযরত কাসিম ইবনে হাসানের (রাঃ) সূত্রে হযরত ইকরামা (রাঃ) থেকে বর্ণিত الرعد জনৈক ফেরেশতা, তিনি ঋতু ঋতু মেঘসমূহকে নির্দেশ দেন, তারপর সেগুলিকে মিলিয়ে দেন, আর ঐ শব্দ হচ্ছে তাঁর তাসবীহ পাঠ।

হযরত কাসিমের (রাঃ) সূত্রে হযরত মুজাহিদ (রাঃ) থেকে বর্ণিত, الرعد একজন ফেরেশতা। হযরত মুসাম্মার (রাঃ) সূত্রে হযরত সালিম (রাঃ) অথবা অন্য রাবী থেকে বর্ণিত। হযরত আলী ইবনে আবী তালিব (রাঃ) বলেন, رعد একজন ফেরেশতা। হযরত মুসাম্মার (রাঃ) সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাসের (রাঃ) মাওলা হযরত মুসা ইবনে সালিম আবু জাহ্বাম (রাঃ) বর্ণনা করেন, হযরত আব্দুল খুলদের (রাঃ) নিকট হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) الرعد সম্পর্কে জানতে চাইলে তিনি উত্তরে লিখে পাঠান যে, الرعد হচ্ছে একজন ফেরেশতা।

হযরত মুসাম্মার (রাঃ) সূত্রে হযরত ইকরামা (রাঃ) হতে বর্ণিত, الرعد একজন ফেরেশতা। তিনি মেঘ হাকিয়ে নেন, যেভাবে রাখাল উট হাকিয়ে নেয়।

হযরত সাঈদ ইবনে আবদিলাহর (রাঃ) সূত্রে হযরত ইকরামা (রাঃ) হতে বর্ণিত যে, হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) যখন মেঘের গর্জন শুনতেন তখন বলতেন سيجان الذي سيجت له (মহা পবিত্র সেই সস্তা—আপনি যার তাসবীহ পাঠ করলেন)। তিনি আরো বলতেন যে, رعد একজন ফেরেশতা, তিনি মেঘকে চিৎকার ধ্বনি দেন, যেমন রাখাল তার মেঘপালকে চিৎকার ধ্বনি দেয়।

অপর এক দলের মতে رعد হচ্ছে বায়ু, যা মেঘের নীচ দিয়ে প্রবাহিত হয়ে উপরে উঠে। আর তা থেকেই এ শব্দ উৎপন্ন হয়।

এ মতের প্রবক্তাগণ হচ্ছেন—

আহমাদ ইবনে ইসহাকের (রাঃ) সূত্রে আবু কাহীর (রাঃ) বর্ণনা করেন, আমি একদা আব্দুল খুলদের নিকট ছিলাম, তখন হযরত ইবনে আব্বাসের (রাঃ) এক দূত আব্দুল খুলদের নিকট লিখিত একটি পত্র নিয়ে তথায় আগমন করে। পত্রের বিষয়বস্তু ছিল—আপনি আমার নিকট رعد সম্পর্কে জানতে চেয়ে পত্র লিখেছেন, জেনে রাখুন رعد হচ্ছে বায়ু।

ইবরাহীম ইবনে আবদিলাহর সূত্রে ফুরাত বর্ণনা করেন, হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ)-এর নিকট আব্দুল খুলদ رعد সম্পর্কে লিখিতভাবে জানতে চাইলে তিনি বলেন, رعد হচ্ছে বায়ু।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রাঃ) বলেন, رعد-এর অর্থ যদি হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) ও হযরত মুজাহিদ (রাঃ)-এর ব্যাখ্যা অনুযায়ী ধরা হয় তবে আগ্নেয়তার অর্থ হবে السحاب فيه (বর্ণনামুখর ঘন মেঘ যাতে রয়েছে অন্ধকার ও রা'দ নামক ফেরেশতার ধ্বনি)। কেননা رعد যদি ফেরেশতা হন যিনি মেঘ পরিচালনা করেন তাহলে তিনি صيب (বৃষ্টি)-এর মধ্যে থাকতে পারেন না, কেননা صيب হচ্ছে তা, যা মেঘ হতে গলিত হয়ে পতিত হয়। আর رعد থাকে শূন্য আকাশে যেখান থেকে তিনি মেঘ পরিচালনা করেন। অন্যথায় যদি তিনি বৃষ্টির মধ্যে থেকে গমনাগমন করতেন তা হলে তাঁর শব্দ শূন্যে যেত না এবং তখন এতে কারো ভীতি হওয়ার কিছু থাকত না। কেননা কথিত আছে, বৃষ্টির প্রতি ফোটার সঙ্গে একজন করে ফেরেশতা থাকেন। সুতরাং رعد নামক ফেরেশতা যদি মেঘের সাথে থাকেন, ফলে তাঁর শব্দও শ্রুত না হয়, তখন কারোর জন্যে ভয়ের কারণ থাকে না। তিনি ঐ সব ফেরেশতাদের চেয়ে কোন ব্যতিক্রম হবেন না যারা বৃষ্টির ফোটার সাথে ধরার বৃকে নেমে আসেন। অতএব, বৃষ্টি গেল, বিষয়টি যদি উপরে উল্লেখিত হযরত ইবনে আব্বাসের (রাঃ) মতের ব্যাখ্যানদ্বারা গ্রহণ করা হয় তবে আগ্নেয়তার অর্থ হবে السحاب فيه ظلمات (অথবা তাদের উদাহরণ এমন বৃষ্টি ধারার ন্যায় যা আকাশ থেকে পতিত হয়, যার মধ্যে থাকে অন্ধকার ও রা'দ ফেরেশতার আগ্নেয়তা)। যদি رعد-এর অর্থ তাই ধরা হয় যা হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) বলেছেন, এবং এও বৃষ্টি গেল যে, রা'দের নাম যখন শাব্দিক ভাবে উল্লেখ করা হয়েছে, তখন এর দ্বারা উক্ত আগ্নেয়তার মর্ম বৃষ্টির জন্যে صوت (আওয়াজ)-এর উল্লেখ নিষ্প্রয়োজন।

আর যদি رعد-এর অর্থ তাই হয় যা আব্দুল খুলদ বলেছেন তা হলে ظلمات (অন্ধকার) এই আগ্নেয়তায় কোন কিছুই বাদ পড়ে না। কেননা তখন বাক্যটির অর্থ হবে السحاب فيه ظلمات (তার মধ্যে থাকে অন্ধকার ও রা'দ বায়ু) যার বৈশিষ্ট্য আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি।

বারক (বারক)-এর অর্থ সম্পর্কে তাফসীর বিশেষজ্ঞগণ বিভিন্ন মত পোষণ করেছেন। তৎসম্বন্ধে কয়েকজনের মত হলো, যা মাতার ইবনে মুহাম্মাদ আদ-দাব্বী বিভিন্ন সূত্রে হযরত আলী (রাঃ) থেকে বর্ণনা করেছেন যে, رعد (বারক) ফেরেশতাদের কোড়া।

আহমাদ ইবনে ইসহাকের সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) থেকে বর্ণিত, বারক হচ্ছে ফেরেশতাদের হাতের কোড়া, যা দিয়ে তারা মেঘ তাড়ান।

হযরত মুসাম্মার (রাঃ) সূত্রে হযরত আলী ইবনে আবী তালিব (রাঃ) থেকে বর্ণিত যে, রা'দ হলো ফেরেশতা আর বারক হলো লোহার কোড়া দ্বারা মেঘে আঘাত করা।

অন্য কয়েকজনের মতে বারক হচ্ছে নূরের তৈরী চাবুক, ফেরেশতা তা দ্বারা মেঘ তাড়ান।

মিনজাব ইবনে হার্ব-এর সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) থেকে এইরূপ বর্ণিত হয়েছে।

অপর কয়েকজন বলেছেন, বারক হচ্ছে পানি। এ মত পোষণকারীগণ হচ্ছেন :

আহমাদ ইবনে ইসহাক আল-আহওয়াজী সূত্রে আবু কাহীর বর্ণনা করেন যে, আমি একবার আব্দুল খুলদের নিকট উপস্থিত ছিলাম। ঐ সময় হযরত ইবনে আব্বাসের (রাঃ) এক দূত আব্দুল খুলদের নিকট লিখিত একটি চিঠিসহ আগমন করে। তিনি উত্তরে আব্দুল খুলদের নিকট লেখেন, আপনি আমার নিকট বারক সম্পর্কে জানতে চেয়েছেন, মনে রাখুন বারক হচ্ছে পানি।

ইবরাহীম ইবনে আবদিলাহর সূত্রে আব্দুল খলদ হযরত ইবনে আব্বাসের (রাঃ) নিকট বারুক সম্পর্কে জানতে চাইলে তিনি পত্র মারফর উত্তর দেন, বারুক হলো পানি। ইবনে হামীদ এর সূত্রে বসরার জনৈক অধিবাসী কিরাআত বিশেষজ্ঞ বর্ণনা করেন যে, হাজার-এর অধিবাসী আব্দুল খলদ নামক জনৈক ব্যক্তি হযরত ইবনে আব্বাসের (রাঃ) নিকট বারুক সম্পর্কে জানতে চাইলে তিনি চিঠির মাধ্যমে তাকে উত্তর দেন যে, আপনি আমার নিকট বারুক সম্পর্কে জানার জন্য পত্র লিখেছেন, বারুক হলো এক প্রকার পানি।

অন্য এক দল বলেছেন, বারুক হলো ফেরেশতার জ্যোতি (مصباح)। মুহাম্মাদ ইবনে বাশশার-এর সূত্রে হযরত মুজাহিদ (রাঃ) বলেন, বারুক হল ফেরেশতাদের জ্যোতি।

হযরত মুসান্নার (রাঃ) সূত্রে মুহাম্মাদ ইবনে মুসলিম আত-তাগিফী (طائفي) বলেন, আমি জানতে পেরেছি যে, বারুক একজন ফেরেশতা, তার চোখ দুটি মুখ-একটি মুখ মানুষের, একটা গরুর, একটা শকুনের এবং একটা সিংহের। যখন তিনি তার ডানা দিয়ে আলোক বিচ্ছুরিত করেন, তখনই হয় বারুক।

হযরত কাসিমের (রাঃ) সূত্রে হযরত শূআইব আল-জুবাই (রাঃ) বলেন, আল্লাহর কিতাবে আছে যে, কতিপয় ফেরেশতা আরশ বহন করে আছেন। এদের প্রত্যেকের একটি করে মানুষের চেহারা, একটি গরুর চেহারা ও একটি সিংহের চেহারা আছে। এসব ফেরেশতা যখন তাদের ডানাসমূহ নাড়া দেন তখন তাই হয় বারুক।

উমাইয়া ইবনে আব্বিহ ছালিত বলেন :

رجلا وثور ورجل وحيد - والشمس للآخرى وليث مرصد

“একজন মানুষ ও একটি ষাড় তার ডান পারের নীচে এবং একটি শকুন ও একটি সিংহ অপরটির জন্যে পাহারায় নিযুক্ত।”

হযরত হুসাইন ইবনে মুহাম্মাদের (রাঃ) সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রাঃ) থেকে বর্ণিত যে, বারুক হচ্ছে ফেরেশতা।

হযরত কাসিমের (রাঃ) সূত্রে হযরত ইবনে জুরাইজ (রাঃ) বলেন, الصواعق ফেরেশতার নাম। তিনি কোড়া দ্বারা মেঘমালায় আঘাত করেন, যথায় ইচ্ছা করেন উঁহা হতে বর্ষণ করেন।

ইমাম আব্দুল জাফর তাবারী (রহ) বলেন, হযরত আলী ইবনে আবী তালিব (রা) হযরত ইবনে আব্বাস (রা) ও হযরত মুজাহিদ (রহ) যে মতামত পেশ করেছেন সেগুলির একই অর্থ এবং তা এভাবে হযরত আলী (রা) যে কোড়ার কথা বলেছেন প্রকৃত পক্ষে ভটাই বারুক। তা নরুর তৈরী চাবুক, যা দ্বারা ফেরেশতা মেঘমালা তাড়ান, যেমন হযরত ইবনে আব্বাস (রা) বলেছেন, আর তখন ফেরেশতা কড়ক মেঘমালা তাড়ানোর অর্থ হবে তার দ্বারা মেঘমালা আলোকিত হওয়া। কেননা আরবদের নিকট مصاع এর মূল ব্যবহার হচ্ছে চামড়া দিয়া তলোয়ার বাঁধানো, অতঃপর একে সেসব জিনিসের ক্ষেত্রেও ব্যবহার করা হয় যা চামড়ার সাথে সংযুক্ত থাকে, যুদ্ধের জিনিসে হোক বা অন্য কিছুতে। ছাঁলাবা গোত্রের কবি আ'শা কবরকজন বালিকার প্রশংসায় যারা অলংকার নিয়ে খেলছিল এবং তা চামড়ার বাঁধাছিল—বলেছেন :

إِذَا هُنَّ لِأَذْلُنَّ أَقْرَانَهُنَّ - وَكَانَ الصَّاعُ بِمَا فِي الْجُؤُنْ

“যখন তারা অধঃপতন করল তাদের সাথীদের নিকট এবং তাদের বর্ম নির্মিত খিলিতে যা ছিল তা অতি উজ্জ্বল ছিল।”

এ থেকেই বলা হয় مصاع হযরত মুজাহিদের (রাঃ) বক্তব্য মতে এর ব্যাখ্যা হচ্ছে যখন ফেরেশতা মেঘমালা আলোকিত না করে বরং প্রকৃত পক্ষে রাশি তা আলোকিত করলে صاعة অর্থ বর্ণনাকালে আমরা এর আলোচনা করে এসেছি যা শাহর ইবনে হাওশাব বলেছেন।

আয়াতের ব্যাখ্যা : তাকসীরকারগণ এ ব্যাপারে ভিন্ন ভিন্ন মত ব্যক্ত করেছেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে এ ব্যাপারে একাধিক মত বর্ণিত হয়েছে :

এক : মুহাম্মাদ ইবনে হুমায়দ (রহ)-এর সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে নিম্নোক্ত আয়াতের ব্যাখ্যায় বর্ণিত—

(أَوْ كَصَيْبٍ حَذَرِ السَّوْتِ)

অর্থাৎ তারা তাদের অন্তরের কুফরীর অন্ধকার এবং তাদের মধ্যে বিরাজমান বিরোধের দরুন মত্তাভিন্ন ও তোমাদের প্রতি ভয়ের কারণে এই ব্যক্তির অবস্থার ন্যায় হয়েছে—যে বৃষ্টির ঘোর অন্ধকারে পতিত হয়েছে। সুতরাং গজনের সময় সে মত্তা ভয়ে আঙ্গুলগুলি দুই কানে প্রবেশ করিয়ে দিয়েছে। অর্থাৎ সত্যের অত্যাঙ্গুলতার জন্যে ! كَلِمًا إِضَاءًا لَهُمْ مَشَؤًا فَبِهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا—বিদ্যুৎ চমক তাদের দৃষ্টি শান্তি প্রায় কৈড়ে নেয়, অর্থাৎ সত্যের অত্যাঙ্গুলতার জন্যে ! অর্থাৎ সত্য পথ কোনটি তা তারা উত্তম ভাবেই চিনে এবং সে সম্পর্কে আলোচনাও করে। সুতরাং সত্যের পক্ষে কথা বলার দরুন তারা সঠিক পথে সন্দেহ থাকে। তারপর তখন সে স্থান ত্যাগ করে এবং সত্য থেকে বিচ্যুত হয়ে কুফরীর দিকে কাকে পড়ে, তখন তারা উজ্জ্বল পথিকের ন্যায় দাঁড়িয়ে থাকে।

দুই : আয়াতের অন্য ব্যাখ্যা যা মুসা ইবনে হারুনের একাধিক সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) ও হযরত ইবনে মাসউদ (রা) সহ কয়েকজন সাহাবী থেকে বর্ণিত হয়েছে

(أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)

যে, সারিয়াব (صيب) ও মাতার (مطر) মণীনার দুই মনুষ্যিকের নাম। তারা হযরত রিসুলুল্লাহ (স)-এর নিকট হতে পালিয়ে (মককার) মনুষ্যিকদের নিকট চলে যায়। পথিমধ্যে সেই বৃষ্টিতে পতিত হয় যে সম্পর্কে আল্লাহ পাক উল্লেখ করেছেন যে, তাতে রয়েছে তুমলগজনি, যজ্ঞ ধান ও বিদ্যুতালোক। অতঃপর যখনই গজনের সময় বিদ্যুৎ চমকিত তাদেরকে আলোকিত করত, তখনই তারা কানে আঙ্গুল দিত এই আশংকায় যে, বজ্র তাদের কানের হিট্র দিয়ে প্রবেশ করে মত্তা ঘটতে পারে। যখন বিদ্যুৎ চমকে উঠে তখনই তারা সে আলোর পথ চলত থাকে।

আর যখন বিদ্যুৎ না চমকায় তখন তারা কিছুই দেখতে পায় না, পরিণামে তারা নিশ্চল হয়ে দাঁড়িয়ে থাকে। অতঃপর তারা বলতে থাকে, হায়! যদি সকাল পর্যন্ত কোন প্রকার বৈশিষ্ট্য থাকত, তা হলে মুহাম্মাদের নিকট হাবির হয়ে তাঁর হাতে হাত রেখে আত্মসমর্পণ করব। তারপর প্রভাত হল। তারা উভয়ে হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর দরবারে হাবির হয়ে ইসলাম গ্রহণ করে ও তাঁর হাতে হাত রেখে আত্মসমর্পণ করে এবং অতি উত্তমরূপে ইসলামী জীবন যাপন করে। আল্লাহ পাক এখানে এই দুই বাইরের মুনাক্কিফ দ্বারা মদীনায় অবস্থানরত মুনাক্কিফদের উদাহরণ দিয়েছেন। মুনাক্কিফদের অভ্যাস ছিল, যখন তারা নবী করীম (স)-এর মজলিসে উপস্থিত হত, তখন তাঁর কথা না শুনার জন্যে কানে আঙ্গুল দিয়ে রাখত, এ ভয়ে যে, তাদের সম্পর্কে কোন আয়াত নাযিল হল না কি, বা তারা কোন বিষয়ে আলোচনা করলে সে কারণে তাদের হত্যা করা হতে পারে। যেমনি ভাবে কানে আঙ্গুল দিয়ে রাখত ঐ দুই বহিরগত মুনাক্কিফ। বিদ্যুতালোক যখনই তাদের সম্মুখে উদ্ভাসিত হয়, তারা তখনই পথ চলতে থাকে, অর্থাৎ যখন তাদের ধন-সম্পদ বৃদ্ধি পায়, সম্মানাদি জন্ম হয় এবং গানীমাত বা স্বত্বলব্ধ সম্পদ অথবা বিয়ে লাভ করে, তখন তারা এ পথেই চলতে থাকে এবং বলতে থাকে যে, নিশ্চয়ই মুহাম্মাদ (স)-এর দীন সত্য দীন। সুতরাং তারা এ দীনের উপরই স্থির থাকত, যেমনি ভাবে ঐ দুই মুনাক্কিফ পথ চলত যখন বিদ্যুৎ তাদেরকে আলোকোজ্জ্বল করত। আর যখন অন্ধকারাচ্ছন্ন হয় তখন তারা থমকিয়ে দাঁড়ায় অর্থাৎ যখন তাদের সম্পদ ধ্বংস হয়ে যায়, কন্যা সম্মান জন্ম হয় এবং বিপদ-মুসিবতে ঘিরে নেয়, তখন তারা বলে, এই সব বিপর্যয় নেমে এসেছে মুহাম্মাদ (স)-এর দীনের কারণে। সুতরাং তখন তারা পুনরায় কুফরের দিকে প্রত্যাবর্তন করে, যেমনি ভাবে দাঁড়িয়ে থাকত ঐ দুই মুনাক্কিফ যখন বিদ্যুৎ তাদেরকে অন্ধকারে ফেলে দিত।

তিন : মুহাম্মাদ ইবনে সা'দ-এর সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, **وَكُذِّبَ مِنْ السَّمَاءِ** [আয়াতের শেষ পর্যন্ত] এটি মুনাক্কিফের ঐ আলোর উদাহরণ বা তারা লাভ করে তাদের নিকট আল্লাহর বৈশিষ্ট্য আছে তার বিষয়বস্তু সম্পর্কে মৌখিক আলোচনা দ্বারা ও লোক দেখান আমল দ্বারা। এরপরে যখন সে নিজনে থাকে তখন ঠিক এর বিপরীত অমল করে! সুতরাং সে তখন অন্ধকারে আচ্ছন্ন হয়ে যায়, যতদূর সে এই অবস্থায় থাকে। এখানে অন্ধকার হলো পথভ্রষ্টতা এবং বিদ্যুৎ হলো ঈমান। আর এ মুনাক্কিফরা হচ্ছে আহলে কিতাব। **وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ** এবং তারা যখন অন্ধকারাচ্ছন্ন হয়ে পড়ে—এ সেই ব্যক্তি যে সত্যের একটি প্রান্ত ধরেছে কিন্তু তা সে অতিক্রম করতে সক্ষম হয় না।

চার : হযরত মুসান্নার (রঃ) সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত : **وَكُذِّبَ مِنْ السَّمَاءِ** অর্থাৎ বৃষ্টি, পবিত্র কুরআনে এর দ্বারা উদাহরণ দেয়া হয়েছে। বলা হয়েছে তাতে রয়েছে অন্ধকার, অর্থাৎ পরীক্ষা এবং গর্জন অর্থাৎ ভীতি ও বিদ্যুৎ চমক যেন তাদের দৃষ্টি শক্তি কেড়ে নেয়। অর্থাৎ পবিত্র কুরআনের সম্পৃষ্ট আয়াত যেন মুনাক্কিফদের গোপন বিষয়সমূহ প্রকাশ করে দেয়, যখনই বিদ্যুতালোক তাদের সম্মুখে উদ্ভাসিত হয় তারা তখনই পথ চলতে থাকে, অর্থাৎ যখনই মুনাক্কিফরা ইসলামের সাহায্যে সম্মান প্রাপ্ত হয়, তখনই তারা প্রশান্তি লাভ করে, আর যদি ইসলামের দ্বারা তারা কোন বিপদের সম্মুখীন হয়, তখন বলে চল, কুফরের দিকে প্রত্যাবর্তন করি। তিনি বলেন, আর যখন অন্ধকারাচ্ছন্ন হয় তখন তারা থমকিয়ে দাঁড়ায় এ আয়াতটি নিম্নোক্ত আয়াতের সঙ্গে সাদৃশ্যপূর্ণ যথা :—

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَمُودُ اللَّهُ عَلَى حَرْثٍ فَإِنْ أَصَابَتْهُ ظُبُورٌ أَمْشَتْ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ

আয়াতের শেষ পর্যন্ত, অর্থাৎ মানুষের মধ্যে কেউ কেউ আল্লাহর ইবাদত করে দ্বিধার মধ্যে যদি তাতে তার মঙ্গল লাভ হয়, তবে তার চিন্তা প্রশান্তি লাভ করে, আর যদি কোন বিপর্যয় ঘটে, তবে সে তার পূর্ব অবস্থায় ফিরে যায় (সূরা হুজঃ : ১১)।

অতঃপর সকল তাফসীরকারগণ ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত মতভেদের মধ্যে বিভিন্ন মত ব্যক্ত করেছেন। সুতরাং মুহাম্মাদ ইবনে আমর আল-বাহিলীর সূত্রে মুজাহিদ (রহ) বলেন, বিদ্যুতের চমক ও অন্ধকার উপরোক্ত উদাহরণেরই অনুরূপ।

মুহাম্মাদ (রহ)-এর সূত্রেও মুজাহিদ (রহ) থেকে অনুরূপ কথাই বর্ণিত হয়েছে।

আমর ইবনে আলীর সূত্রেও মুজাহিদ (রহ) থেকে একইরূপ বর্ণিত হয়েছে।

বিশ্ব ইবনে মাজাজ (রহ)-এর সূত্রে কাতাদা (রঃ) থেকে বর্ণিত **فِيهِ ظِلْمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ** থেকে **وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ** পর্যন্ত আয়াতে বলা হয়েছে, মুনাক্কিফরা যখন ইসলামের মধ্যে শান্তি, নিরাপত্তা ও স্বচ্ছলতা দেখতে পেত, তখন মুসলমানদের বলত—আমরা তোমাদের সাথেই আছি এবং আমরা তো তোমাদের দলেরই অভ্যন্তর। আর যখন তাদের উপর কোন বিপদ আসত ও কঠিন অবস্থার সম্মুখীন হত, যদিও আল্লাহ তাআলার পক্ষ থেকেই এসে থাকে, তখন তারা তা থেকে কেটে পড়ত, বিপদে ধৈর্য ধারণ করত না এবং তার পুরস্কারকে কোন গুরুত্ব দিত না ও তার ফলাফলেরও কোন আশা করত না।

হাসান ইবনে ইয়াহ-ইয়ার সূত্রে কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি **فِيهِ ظِلْمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ** প্রসঙ্গে বলেন, এখানে এমন এক সম্প্রদায়ের অবস্থা সম্পর্কে বলা হয়েছে যাদের মৃত্যুভয় এত অধিক যে, কোন কিছু কানে শুন্য মাত্রই তারা সন্দেহ করত, হায়! এই বৃষ্টি আমাদের ধ্বংস নেমে এলো। আল্লাহ পাক কাফেরদের পরিবেষ্টন করে আছেন। অতঃপর তাদের আর একটি উদাহরণ দিয়েছেন যে, **يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ** বিদ্যুৎ চমক তাদের দৃষ্টিশক্তি যেন কেড়ে নেয়, যখনই বিদ্যুতালোক তাদের সম্মুখে উদ্ভাসিত হয়, তারা তখনই পথ চলতে থাকে অর্থাৎ যখনই মুনাক্কিফের ধন-দৌলত প্রচুর হয় ও গবাদি পশুর সংখ্যা বৃদ্ধি পায় এবং শান্তিময় জীবন লাভ করে তখন সে বলে, যখন থেকে আমি এই ধর্মে প্রবেশ করেছি তখন থেকে শত্রু উন্নতিই লাভ করেছে **فَإِمَّا نُوا** যখন তাদের উপর অন্ধকার ছেয়ে যায় তখন তারা থমকে দাঁড়ায়। অর্থাৎ যখন তাদের সম্পদ ফুরিয়ে যায়, গবাদি পশু ধ্বংস হয় এবং বিপদ-মুসিবতে পতিত হয় তখন তারা দিশাহারা হয়ে দাঁড়িয়ে থাকে।

মুহাম্মাদ সূত্রে রবী ইবনে আনাস (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি **فِيهِ ظِلْمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ** প্রসঙ্গে বলেছেন, তাদের উদাহরণ ঐ কাফেলার ন্যায় যারা বিদ্যুৎ ও বজ্র-বৃষ্টিপূর্ণ ঘোর অন্ধকার রাতে পথ অভিক্রম করছে। যখন বিদ্যুৎ চমকায় তখন তারা পথ দেখে লেগে থাকে আর যখন বিদ্যুৎ চলে যায়, তখন তারা দিশাহারা হয়ে পড়ে। তেমনি ভাবে মুনাক্কিফরা যখন সত্যের পক্ষে কথা বলে তখন তাদের অন্তর আলোকিত হয়, আবার যখন সন্ধিগমনে কথা বলে তখন দিশাহারা হয় এবং অন্ধকারে পতিত হয়। এ কথাই কুরআন করীমে বলা হয়েছে। যখনই বিদ্যুতালোক তাদের সম্মুখে উদ্ভাসিত হয় তারা তখনই পথ চলতে থাকে এবং যখন অন্ধকারে

ছেয়ে যায় তখন তারা ধমকে দাঁড়িয়ে থাকে। এরপর আল্লাহ পাক তাদের কান ও চোখ সম্পর্কে বলেছেন, যার সাহায্যে তারা লোক সমাজে জীবন যাপন করে **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَزَبْنَا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَانُوا بِأَعْيُنِنَا** আর যদি আল্লাহ পাকের ইচ্ছা হতো তা হলে তিনি তাদের প্রবণশক্তি ও দৃষ্টিশক্তি রহিত করতেন। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, কাসিমের সূত্রে দাহ্‌হাক ইবনে মুজাহিহ **ظلمات** (ظلمات) শব্দের অর্থ হবগেছেন, অন্ধকার পথদ্রষ্টতা আর বিদ্যুৎ হলো ঈমান।

ইউনুস (রহ)-এর সূত্রে আবদুর রহমান ইবনে যাসেদ (রহ) হতে বর্ণিত। তিনি **ظلمات** (ظلمات) **ان الله على كل شيء قدير** হতে বর্ণিত করে বলেন, এটিও মুনাকিফদের আরেকটি দৃষ্টান্ত। আল্লাহ পাক মুনাকিফদের সম্পর্কে তা বর্ণনা করেছেন। তারা ইসলাম থেকে আলো পেত যেমনি ভাবে এ ব্যক্তি বিদ্যুতের চমক থেকে আলো পায়।

কাসিমের সূত্রে ইবনে জুরাইজ (রহ) বলেন, এ পৃথিবীর যে কোন শব্দ মুনাকিফের কানে প্রবেশ করে, সে মনে করে যে, এ কথা বদ্বি তাকে উদ্দেশ্য করেই বলা হচ্ছে। মৃত্যু তার নিকট অতি ভীতিপ্রদ এবং আল্লাহর সমস্ত সৃষ্টির মধ্যে মুনাকিফই মৃত্যুকে সবচেয়ে বেশী ভয় করে যেমন তারা যখন কোন শব্দ মনদানে বৃষ্টিতে পতিত হয় তখন বজ্রের ভয়ে সেখান থেকে দৌড়ে পালায়।

আমর ইবনে আলী (রহ)-এর সূত্রে আতা' (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি

أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ يَهْدِي ظِلْمَاتٍ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ

এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, এটি কাকিরদের জন্য একটি উপমা।

আর এ সকল মতামত ও বক্তব্য যা আমরা তাঁদের থেকে উল্লেখ করেছি, যদিও এ সকল মতামতে ব্যবহৃত শব্দসমূহের মধ্যে কিছুটা পাথক্য ও বিভ্রান্ততা রয়েছে, কিন্তু সেগুলো অর্থের দিক হতে নিকটতম। কেননা এসকল মতের প্রত্যেকটি এ কথার প্রতি ইঙ্গিত করে যে, আল্লাহ তা'আলা মুনাকিফের বাহ্যিক ঈমানকে **صَمِيمٌ** বা বর্ণনামুখর ঘন মেঘরূপে উপমা দিয়েছেন। আর তাতে যে অন্ধকার রয়েছে, তাকে তার গোমরাহী বলে উপমা দান করেছেন। আর তাতে বিদ্যুতের যে আলো রয়েছে, তাকে তার ঈমানের জ্যোতি হিসেবে উপমা দান করেছেন, কানে আগুন দিয়ে রাখার মাধ্যমে বজ্রধ্বনি হতে তার রক্ষা করাকে তার অন্তরের দুর্বলতা ও আল্লাহর শাস্তি তাকে ঘিরে ধরার ভয়ে তার হৃদয়ের অস্থিরতার উপমা দিয়েছেন। বিদ্যুতের ঝলকানির মধ্যে তার পথ চলাকে তার ঈমানের আলোর উপর প্রতিষ্ঠিত থাকার উপমা দান করেছেন। তার অন্ধকারে দাঁড়িয়ে থাকতে তার গোমরাহীর মধ্যে অস্থির থাকা ও বিপথগামীতার অবস্থান করার উপমা দান করেছেন।

বিষয়টি যেহেতু তদুপই যেমন আমরা উল্লেখ করেছি, সুতরাং এক্ষণে আল্লাহের ব্যাখ্যা হলো, মুনাকিফের রসূলজাহ (স) ও মুমিনদেরকে সম্বোধন করে মৌখিকভাবে বলে, আমরা আল্লাহ তা'আলা, পরকাল, মুহাম্মাদ (স) ও তিনি যা আনয়ন করেছেন, তৎপ্রতি ঈমান এনেছি। এদ্বারা দৃষ্টান্তে তারা মুমিনরূপে সাব্যস্ত হয়েছে। অথচ তারা তাদের মূখে বা প্রকাশ করেছেন

তা প্রকাশ করা সত্ত্বেও আল্লাহ তা'আলা, তাঁর রসূল (স), আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তিনি যা নিয়ে আগমন করেছেন তা' এবং পরকালের প্রতি মিথ্যারোপকারী। কারণ তারা মূখে বা প্রকাশ করে, অন্তরে তার বিপরীত আকীদা পোষণ করে। তারা যে পথদ্রষ্টতার উপর প্রতিষ্ঠিত আছে তদ্বিষয়ে তাদের অন্ধ ও মূখতার কারণে তারা উপলব্ধি করতে পারে না যে, যে দু'টি বস্তু তাদের জন্য প্রকাশ করা হয়েছে, তন্মধ্যে কোনটি হেদায়াত বা সুপথ? তা কি সে কুফরীর মধ্যে নিহিত, যার উপর তারা মুহাম্মাদ (স)-কে ইসলামী শরীআত সহ তাদের নিকট প্রেরণ করার পূর্বে প্রতিষ্ঠিত ছিল, না সেই শরীআতের মধ্যে নিহিত যা সহ মুহাম্মাদ (স) তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে আগমন করেছেন। সুতরাং তারা মুহাম্মাদ (স)-এর মূবারক যবানে তাদেরকে সতর্ক করনের দ্বারা ভীত সন্ত্রস্ত, আবার তারা তাদের এ ভয় সত্ত্বেও এর বাস্তবতা সম্পর্কে সন্দেহান। **(لِيُقَاتِلَهُمْ رَبُّهُم مَّرْضَىٰ لِقَاتِهِمْ اللَّهُ مَرْضَىٰ)**

“তাদের অন্তরে ব্যাধি রয়েছে। অনন্তর আল্লাহ তা'আলা তাদের ব্যাধিকে বাড়িয়ে দিয়েছেন।” তাদের এ আলো অন্বেষণ করার উদাহরণ সেই বৃষ্টিপাতের অনুরূপ যা গাঢ় কাল মেঘমালায় অন্ধকার রজনীতে ভেসে বেড়ায়, যার পাশাপাশি বজ্রধ্বনি উদ্ভূত হয়, তার কিনারায় ভীষণ চমক বিশিষ্ট ও অত্যধিক ভয়ঙ্কর বিদ্যুৎ বিক্ষিপ্ত হয়। **يَكَادُ سَيْبًا يَرْفَعُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ** “যে বিদ্যুতের-প্রখরতা চক্ষুর জ্যোতি হরণ করার উপক্রম করে, আর তার আলোর ভীষণতা আলোক-রশ্মি চক্ষুকে দৃষ্টিহীন করে তোলে।” তা থেকে বজ্রপাতের অগ্নিপণ্ডসমূহ নিম্নে নিক্ষেপিত হয় যার মারাত্মক ভয়াবহতার আশ্রয়স্থল অস্তিত্ব বিলীন হওয়ার উপক্রম হয়ে পড়ে।

সুতরাং বর্ণনামুখর ঘন মেঘ হলো মুনাকিফগণ বাহ্যতঃ তাদের যবানে স্বীকারোক্তি ও আস্থা পোষণ করা ইত্যাদি যা প্রকাশ করে তার উদাহরণ। আর যে অন্ধকারসমূহ তাতে নিহিত রয়েছে, তা হলো তারা অন্তরে সন্দেহ-সংশয়, মিথ্যারোপ ও আজিকার ব্যাধি ইত্যাদি যা গোপন রাখে সেই অন্ধকারসমূহ। আর বজ্রধ্বনি ও মেঘ গজ'ন হলো আল্লাহর কুরআন ও তাঁর রসূল (স)-এর মূবারক যবানে তাঁর কিতাব কুরআন মজীদেব আয়াতসমূহের মাধ্যমে সতর্কীকরণ হতে তারা যে ভয়-ভীতির উপর প্রতিষ্ঠিত আছে তার উদাহরণ—যা তাদের উপর ইহ জগতে কিংবা পরকালে আপতিত হবে। যদিও তারা এ প্রসঙ্গে সন্দেহান যে, তা কি সংঘটিত হবে, না হবে না? এর জন্য কি বাস্তবতা রয়েছে, না তা মিথ্যা ও বাতিল? বস্তুতঃ তারা তা বাস্তব হওয়ার ভয়ে তাদের নিজেদের উপর ধ্বংস ও শাস্তি অধর্তা হওয়ার আশংকার হৃদয়ত মুহাম্মাদ (স) যা নিয়ে আগমন করেছেন, মৌখিকভাবে তা স্বীকার করে নেওয়ার মাধ্যমে তা থেকে বাঁচার চেষ্টা করে। আর এই হলো আল্লাহ তা'আলার বাণী **إِذَا لَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَاتٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ** “বজ্রধ্বনিতে মৃত্যু ভয়ে তারা তাদের কণ্ঠে অঙ্গুলি স্থাপন করে—” এর ব্যাখ্যা। ইহার অর্থ হচ্ছে এই যে আল্লাহ তা'আলা তাঁর কিতাব কুরআন মজীদেব ও তাঁর রসূল (স)-এর মূবারক যবানে তাদের বিরুদ্ধে যে সতর্কবাণী উচ্চারণ করেছেন, বাহ্যিক স্বীকারোক্তি ইত্যাদি যা তারা মৌখিকভাবে প্রকাশ করে থাকে, তার মাধ্যমে তারা তা থেকে বাঁচার চেষ্টা করে। যেমন, মেঘ গজ'ন হতে ভয় পোষণকারী ব্যক্তি নিজ আত্মা সম্পর্কে তা হতে ভয় করতঃ তার কণ্ঠস্বর বন্ধ করা ও তাতে অঙ্গুলি স্থাপন করার মাধ্যমে বাঁচতে চেষ্টা করে।

আর আমরা ইতিপূর্বে যে হাদীসটি উল্লেখ করেছি, যা ইবনে মাসউদ (রা) ও ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণনা করা হয়েছে তাঁরা উভয়ে বলতেন, মুনাক্কিগণ যখন রসূলুল্লাহ (স)-এর মজলিসে উপস্থিত হতো, তখন তারা রসূলুল্লাহ (স)-এর বাণী শ্রবণ করা হতে তাদের কানে অঙ্গুলিসমূহ প্রবিষ্ট করতো। এভাবে যে, তাদের প্রসঙ্গে কিছু অবতীর্ণ হবে, কিংবা কোন কিছুই মাধ্যমে তাদেরকে উপদেশ দান করা হবে, আর তাদেরকে হত্যা করা হবে। যদি হাদীসটি সহীহ হয়, যা আমি সহীহ বলে মনে করি না, যেহেতু আমি এর সনদ সম্পর্কে সন্দেহান—তবে বক্তব্য তাই যা তাঁদের হতে উদ্ধৃত করা হয়েছে। আর যদি হাদীসটি সহীহ না হয়, তবে আরাতের উত্তম ব্যাখ্যা তাই যা আমরা ব্যাখ্যা করেছি। যেহেতু আল্লাহ তা'আলা মুনাক্কিদের সম্পর্কে আলোচনার শব্দেই আমাদেরকে তাদের সম্পর্কে অবহিত করেছেন যে, তারা তাদের উক্তি "আমরা আল্লাহ তা'আলা, ও পরকালের প্রতি ঈমান এনেছি" দ্বারা আল্লাহ তা'আলা, তার রসূল (স) ও মুমিনগণকে প্রতারণা করে। অথচ রসূলুল্লাহ (স) তাদেরই প্রতিপালকের নিকট হতে যা কিছু আনয়ন করেছেন, এবং উহার বিধাসী বলে তারা যে ধারণা করেছে, তদ্বিষয়ে তাদের অন্তরে সন্দেহ ও হৃদয়ে ব্যাধি রয়েছে। আর কুরআন মজীদের যে সকল আয়াতে তাদের বর্ণনা উল্লেখিত হয়েছে, তৎসমুদয় আয়াতেই আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এর সাথে বিশেষিত করেছেন। এ আয়াতের বর্ণনাও তদ্রূপ।

আল্লাহ তা'আলা তাদের কণ্ঠস্বরে অঙ্গুলি প্রবেশের দৃষ্টান্ত দিয়েছেন—হযরত রসূল (স) এবং মুমিনদের ভয় করার জন্য। যেমন আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি যে, মুনাক্কিরা মুমিনদেরকে ভয় করে। আর এ উদাহরণটি আল্লাহ তা'আলা তাঁর কিতাবের আয়াতসমূহে তাদের ব্যাপারে যে সকল সতর্কবাণী অবতীর্ণ করেছেন, তাকে বজ্রধ্বনির সাথে উপমা দান করার সদৃশ।

তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার বাণী حذر الموت "মৃত্যু ভয়ে" বাক্যটি দ্বারা আল্লাহ তা'আলা তাদের সে ভয় ও আশংকার উদাহরণ দিয়েছেন যা তাদের অন্তরে দ্রুত আগমনকারী ধ্বংসাত্মক শাস্তির কারণে সঞ্চারিত হয়েছে যেমন, বজ্রধ্বনি শ্রবণকারী ব্যক্তি নিজ আত্মার ধ্বংস ও মৃত্যু ভয় তার অঙ্গুলিকে কণ্ঠস্বরে স্থাপন করে যে, উহার তীব্রতার প্রাণবান্ধু বিহগিত হয়ে যাবে।

আর বিখ্যাত তাফসীরকার কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি حذر الموت-এর ব্যাখ্যা এরূপ সংবাদ দিয়েছেন। আর তা ব্যাখ্যা ক্ষেত্রে একটি দুর্বল মত। কেননা, লোকেরা মৃত্যু হতে আত্মরক্ষার জন্য তাদের কণ্ঠে অঙ্গুলি স্থাপন করে না, এমতাবস্থায় তার অর্থ দাঁড়াবে, তাতে حذر الموت "মৃত্যু হতে আত্মরক্ষাকল্পে" বরং তারা তো তা حذر الموت মৃত্যু ভয়ে করে থাকে।

আর কাতাদা (রহ) ও ইবনে জুরাইজ (রহ) আল্লাহ তা'আলার বাণী في اصابعهم اذا لهم من الصواعق حذر الموت "মৃত্যু ভয়ে তারা বজ্রধ্বনিতে তাদের কণ্ঠে অঙ্গুলি স্থাপন করে।" এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলতেন যে, তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে মুনাক্কিদের কাপুরুষতা, দুর্বল চিত্ততা ও মৃত্যুকে ভয় করার বর্ণনা। আর তাঁরা এক্ষেত্রে ব্যাখ্যা করতেন যে, তারা প্রত্যেক বিকট শব্দ তাদের প্রতি উচ্চারিত মনে করতো। অবশ্য আমার মতে এক্ষেত্রে ব্যাপারটি তদ্রূপ নয়, যেমন তাঁরা উভয়ে বলেছেন। আর তা হচ্ছে এই যে, তাদের মধ্যে কতক এমন লোকও ছিল, যার শৌখ-বীখ অনস্বীকার্য ও যার বীরত্ব অপ্রতিরোধ্য। যেমন, সে হতভাগা মুমিনদের মদকাবিলার কেউই উহুদ প্রান্তরে দাঁড়াতে সক্ষম হয়নি। বরং রসূলুল্লাহ (স)-এর সহিত তাদের

যুদ্ধক্ষেত্রে উপস্থিতি অস্বীকার করা এবং তার শত্রুর বিরুদ্ধে তাঁকে তারা সাহায্য বন্ধ করা এজন্য ছিল যে, যেহেতু তারা তাদের দীন সম্পর্কে সঙ্কল্পদর্শী ছিল না এবং রসূলুল্লাহ (স)-এর প্রতি আন্তরিক আস্থাশীল ছিল না। তাই তারা তাঁর পক্ষ হতে লজ্জিত করা ভিন্ন তাঁর সঙ্গে যুদ্ধ ক্ষেত্রে উপস্থিতিকে অপছন্দ করতো। বস্তুতঃ তা হলো তাদের মুনাক্কির কারণে পার্থিব জীবনে অথবা পরকালে তাদের প্রতি যে আল্লাহর শাস্তি আপতিত হবে সে ব্যাপারে তাদের ভয়ভীতির কথা আল্লাহ তা'আলা এখানে বর্ণনা করেছেন। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা মুনাক্কিদের চরিত্র সম্পর্কে পূর্বে আলোচনা করেছেন এবং তার দৃষ্টান্তও বর্ণনা করেছেন। মুনাক্কিরা যদিও আল্লাহ পাকের শাস্তি ও আঘাতের ভয়ে কানে অঙ্গুলি প্রবেশ করিয়ে রাখে, তবুও তারা তাঁর কিতাবের আয়াতসমূহে বর্ণিত ইহকালীন ও পরকালীন শাস্তি থেকে নিস্তার পাবে না। কেননা, তাদের অন্তরে রয়েছে ব্যাধি ও আকীদায় রয়েছে সন্দেহ।

এসম্বন্ধে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, والله محيط بالكافرين (আল্লাহ তা'আলা কাফিরদিগকে পরিবেষ্টন করে আছেন)। অতঃপর আল্লাহর শাস্তি তাদের প্রতি অবধারিত। যেমন—মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী والله محيط بالكافرين এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, "তাদেরকে জাহান্নামে একত্রিত করবেন। আর ইবনে আব্বাস (রা) হতে এ প্রসঙ্গে বর্ণিত আছে যে, তিনি والله محيط بالكافرين-এর ব্যাখ্যায় বলতেন, আল্লাহ তা'আলা এজন্য তাদের প্রতি শাস্তি অবতরণ করবেন। মুজাহিদ (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি والله محيط بالكافرين-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তাদেরকে একত্রিত করবেন ও কৃতকর্মের জন্য শাস্তি দিবেন।

অতঃপর মহান আল্লাহ তা'আলা পুনরায় মুনাক্কিদের মৌখিক স্বীকারোক্তির বিবরণ, তদ্বিষয়ে এবং তাদের সন্দেহ ও তাদের অন্তরের ব্যাধি পুনরুল্লেখ করে ইরশাদ করেন—

(২০) وَكَادَ الْيَرْزُقُ وَيَخْلُفُ اَبْصَارَهُمْ ط كَلِمًا اَضَاءَ لَهُمْ مَشَوا فِيهِ - وَادَّا اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ط وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ ط اِنْ اِلَهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

(২০) বিদ্যুৎ-চমক তাদের দৃষ্টিশক্তি প্রায় কেড়ে নেয়। যখনই বিদ্যুতালোক তাদের সম্মুখে উদ্ভাসিত হয় তারা তখনই পথ চলতে থাকে এবং যখন অন্ধকারাচ্ছন্ন হয় তখন তারা ধমকে দাঁড়ায়। আল্লাহ ইচ্ছা করলে তাদের শ্রবণশক্তি ও দৃষ্টিশক্তি হরণ করতেন। আল্লাহ সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান।

"বিদ্যুৎ চমক তাদের দৃষ্টি প্রায় কেড়ে নেয়।" বিদ্যুৎ দ্বারা এখানে তাদের যে স্বীকারোক্তি উদ্দেশ্যী, যা তারা তাদের মূখে আল্লাহ তা'আলা, রসূল (স) ও তিনি তাঁদের প্রতিপালকের নিকট হতে যা কিছু আনয়ন করেছেন তৎসম্পর্কে প্রকাশ করেছে। বিদ্যুৎকে তাদের সে স্বীকারোক্তির জন্য উপমা উদাহরণরূপে উপস্থাপন করা হয়েছে—যার বিবরণ আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি। তাদের চক্ষু হরণ করে নিচ্ছিল, অর্থাৎ জ্যোতি হরণ করে নিচ্ছিল, নিষ্প্রভ করে দিচ্ছিল, উহাকে বিকৃত করে দিচ্ছিল, ঐ আলোর আধিক্য ও বিকীরণের কারণে। যেমন—

ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে, তিনি وَكَادَ الْيَرْزُقُ وَيَخْلُفُ اَبْصَارَهُمْ "বিদ্যুৎ তাদের

চক্ষুর জ্যোতি হরণ করার উপক্রম করেছিল"-এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থাৎ তাদের চক্ষুজ্যোতিকে বিকৃত করে দিচ্ছিল এমং তারা যা কিছু করছিল।

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (রহ) বলেন, الخطف শব্দটির অর্থ السلب হরণ করা। আর সে অর্থেই রসূলুল্লাহ (স) হাতে বর্ণিত হাদীসটি যে, انه لم يهرق من الخطف (ص) তিনি হরণ করার হাতে নিষেধ করেছেন। আর এ দ্বারা লুটেরাজ বন্দানোর উদ্দেশ্য। তা থেকেই কৃপ হতে বালতি উত্তোলনকারী শিকলকে خطاني বলা হয়, যেহেতু তার সঙ্গে যা ঝুলানো হয়, উহাকে দ্রুত আহরণ করে লয় এবং ছিনিয়ে লয়। আর এ অর্থে বনী মদ্বইয়ানের কবি নাবিগাহ বলেছেন—

خطاطيف حجن في حبال متينة — لم يدبها إرسل الملك لوزاع

“শস্ত্র রজ্জুসমূহে বন্ধ থাকা, যদ্বারা তোমার প্রতি আকর্ষণকারী হাত সম্প্রসারিত করেছে।”

বহুত : এখানে বিদ্যুতের জ্যোতি ও তার আলো বিকীরণের তীব্রতাকে আল্লাহ তা'আলা, তাঁর রসূল (স) ও তিনি যা আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে নিয়ে এসেছেন এবং পরকাল সম্পর্কে তাদের মৌখিক স্বীকারোক্তিকে এখানে বিদ্যুতের জ্যোতি ও তার আলো বিকীরণের তীব্রতাকে বন্দানো হয়েছে। আর তার জ্যোতির বিকিরণকে উদাহরণস্বরূপ বর্ণনা করেছেন।

অতঃপর আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন كلما اضاء لهم “যখনই তাদের সম্মুখে আলোক উদ্ভাসিত হয়।” অর্থাৎ বিদ্যুৎ যখন তাদের সম্মুখে চমকে উঠে বিদ্যুৎকে তাদের ঈমানের সঙ্গে তুলনা করা হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা এর দ্বারা তাদের ঈমানের আলো প্রকাশ করেছেন। আর তা তাদের জন্য আলোক উদ্ভাসিত হওয়া এই যে, তারা এ মৌখিক ঈমানের দ্বারা এমন সব সাফল্য প্রত্যক্ষ করবে, যা তাদেরকে তাদের পাখি'ব জীবনে উৎসাহিত করবে। যেমন শত্রুর উপর বিজয় লাভ করা, যুদ্ধক্ষেত্রে গন্যমিত সমূহ অজ্ঞান করা, অধিক সংখ্যক বিজয় ও তার উপকারিতা অর্জিত হওয়া, ধন-সম্পদে প্রচণ্ড আসা, নিজেদের জীবন, পরিবার-পরিজন ও সম্ভান-সম্ভতির নিরাপত্তা লাভ ইত্যাদি। বহুত : এগুলোই তাদের জন্য আলোকোদ্ভাসিত হওয়া। কেননা, তারা তাদের মুখে যে স্বীকারোক্তি প্রকাশ করে, তা তারা এ গুলোর অশ্বেষণে এবং নিজেদের জীবন, সম্পদ, পরিবার-পরিজন ও সম্ভান-সম্ভতিগণ হতে অনিষ্টকারিতা প্রতিরোধ কম্পেই প্রকাশ করে। যেমন আল্লাহ তা'আলা নিম্নোক্ত আয়াতের মধ্যে তাদের বিশেষণ আলোচনা করেছেন।

ومن الناس من يعمد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة اقلب على وجهه

“মানুষের মধ্যে কতক এমন লোক আছে যারা বিশ্বাস সাথে আল্লাহর ইবাদত করে। যদি তার প্রতি কোন কল্যাণ পৌঁছে, তবে সে তাতে আশ্বস্ত হয়, আর যদি তার বিপর্যয় ঘটে তবে সে তার পূর্ববিস্বাস ফিরে যায়” (সূরা হুজ্জ : ১১১)।

আর আল্লাহ তা'আলার বাণী مشروا (তারা তাতে পথ চলেছে)”—এর অর্থ হলো, তারা বিদ্যুতের আলোকে পথ চলেছে। আর তা হলো তাদের স্বীকারোক্তির উদাহরণ, যেমন আমরা পূর্বে উল্লেখ করেছি। সূত্রাং আয়াতের অর্থ হলো, যখন তারা ঈমানের মধ্যে যে সাফল্য প্রত্যক্ষ করে, যা তাদেরকে তাদের পাখি'ব জীবনে উৎসাহিত ও পুনর্নিকিত করে, যেমন আমরা উল্লেখ করেছি তখন তারা এ বিশ্বাসের উপর সন্মুদ্র ও প্রতিষ্ঠিত থাকে। যেমন সেই পথিক যে রাতি ও বর্ষণ ঘন মেঘের অন্ধকারে পথ চলে, যার সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা বিবরণ দান করেছেন যে, যখন তাতে একটি বিদ্যুৎ চমকায় তখন সে তাতে তার পথ দেখে (তখন সে পথ চলে) وإذا اظلم عليهم — আর যখন অন্ধকারাচ্ছন্ন হয় অর্থাৎ তাদের উপর থেকে বিদ্যুতের আলো বিলীন হয়ে যায়। আল্লাহ তা'আলার বাণী لا اله الا الله (তাদের উপর) দ্বারা যে সকল পথযাত্রীর কথা উল্লেখ করেছেন সে বর্ষণ ঘন মেঘে পথ চলে, তাদের প্রসঙ্গেই আল্লাহ তা'আলা এ বিবরণ দান করেছেন। আর তা মূনাফিকদের জন্য একটি দৃষ্টান্ত। আর তা অন্ধকারাচ্ছন্ন হওয়ার অর্থ হলো মূনাফিকরা যখন ইসলামের মধ্যে সেই সাফল্য না দেখে যা তাদেরকে তাদের পাখি'ব জীবনে পুনর্নিকিত করে, যখন আল্লাহ তা'আলা তাঁর মুমিন বান্দাগণকে বিপদাপদ দ্বারা পরীক্ষা করেন এবং যুদ্ধক্ষেত্রে তাদের বঞ্চিত করে। শত্রুগণকে তাদের উপর সাফল্য দান কিম্বা তাদের হতে তাদের পাখি'ব স্বার্থ হাতছাড়া করার মাধ্যমে কঠিন বিপদ আপদে লিপ্ত করত তাদের গুনাহ মার্জনা করেন, তখন তারা তাদের মূনাফিকীর উপর প্রতিষ্ঠিত ও তাদের পথচরিতার উপর স্থির থাকে। যেমন বর্ষণ ঘন মেঘের অন্ধকারে পথ চলা পথিকগণ অন্ধকারাচ্ছন্ন হওয়ার পর এবং বিদ্যুতের আলোক বিলীন হওয়ার পর ধেমে যায়, তখন সে তার পথে উদ্ভ্রান্ত হয়ে পড়ে, ফলে সে তার পথ চিনে না।

وإرشاء الله لذهب بصيهم وإبصارهم

“আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে তাদের প্রবণশক্তি ও দৃষ্টিশক্তি হরণ করে নিয়ে যেতেন।” ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলা বিশেষভাবে প্রবণশক্তি ও দৃষ্টিশক্তি প্রসঙ্গে যে উল্লেখ করেছেন, তিনি যদি ইচ্ছা করতেন তবে মূনাফিকদের হতে তা হরণ করতেন, তাদের দেহের অন্যান্য অঙ্গ সম্পর্কে এরূপ উল্লেখ করেননি। তা এজন্য যে, পূর্ববর্তী আয়াত দৃষ্টিতে অঙ্গ প্রসঙ্গে আলোচনা চলে এসেছে। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার বাণী اصبر لهم — وكناد البرق — الخطف এবং আল্লাহ তা'আলার বাণী في اذلالهم من الصواعق حذر السموات — اصبر لهم — আল্লাহ তা'আলা উপমা হিসেবে বর্ণনা করেছেন। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা পরবর্তী পর্বায়ে তাদের প্রতি সত্যবাণী উচ্চারণ প্রসঙ্গে তা উল্লেখ করেছেন যে, আল্লাহ তা'আলা যদি ইচ্ছা করেন, তবে তিনি তাদের মূনাফিকী ও কুফরীর কারণে শাস্তিস্বরূপ তাদের দৃষ্টি ও প্রবণশক্তি থেকে বঞ্চিত করে দিতেন। তিনি والله محيط بالكافرين — আল্লাহ তা'আলা কাফিরদিগকে বেষ্টিত করে আছেন।” এর দ্বারা আল্লাহ তা'আলা তাঁর নিজের শক্তি ও কুদরত বর্ণনা করেছেন যে, তিনি তাদের উপর ক্ষমতাবান এবং তাদের প্রতি তাঁর অসম্বৃতি অবশ্যব্রাবী। করণ ও তাদের প্রতি তাঁর শাস্তি অবতীর্ণ করার জন্য তাদেরকে এক-

হিতকরণে সক্ষম আর এর দ্বারা তিনি তাদেরকে তাঁর পরাক্রমশালীতা সম্পর্কে সতর্ককারী ও তাদেরকে তাঁর শাস্তি সম্পর্কে ভয় প্রদর্শনকারী। যাতে তারা তাঁর কঠোর শাস্তি হতে আত্মরক্ষা করে এবং তওবার সাথে তাঁর প্রতি আগ্রহ হয়। যেমন—

ولو شاء الله لذهب بسبعهم وإبصارهم (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **سبعهم وإبصارهم** (এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, যেহেতু সত্যের পরিচয় লাভের পর তা ত্যাগ করেছে।

রবী ইবনে আনাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি এই আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, মুনাফিকদের প্রবণেশ্বর ও দর্শনেশ্বর যাহারা তারা মানব সমাজে বসবাস করে, আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন যে, যদি আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করেন, তবে তাদের ঐ প্রবণেশ্বর ও দর্শনেশ্বর থেকে বঞ্চিত করবেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, **لذهب بسبعهم وإبصارهم** এর অর্থ হলো **لذهب بسبعهم وإبصارهم** (অর্থঃ **لذهب** টি **سبعهم** হয়েছে) (তাদের প্রবণশক্তি ও দর্শনশক্তি ছিনিয়ে নিতাম)। কিন্তু আরবগণ যখন এরূপ ক্ষেত্রে **ب** অক্ষরটি ব্যবহার করেন তখন তাঁরা বলেন, **ذهب إبصارهم** “আমি তার চক্ষু হরণ করেছি।” আর যখন তারা **ب** অক্ষরটিকে বিলুপ্ত করেন, তখন তাঁরা বলেন, **ذهب إبصارهم** আমি তার চক্ষু হরণ করেছি।” যেমন আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, **لذهب بسبعهم وإبصارهم** “আমাদেরকে আমাদের সকালের খাবার দাও।” আর যদি **لذهب** শব্দটির পূর্বে **ب** অক্ষরটি সংযোগ করেন, তবে তখন **لذهب بسبعهم وإبصارهم** বলা হতো।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, যদি কেউ আমাদের উদ্দেশ্যে প্রশ্ন করেন যে, কিরূপে **لذهب بسبعهم وإبصارهم** বলা হয়েছে, যাতে **سمع**-কে একবচন আর **إبصارهم** বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। অথচ সর্বজন বিদিত যে, **سمع** দ্বারা একদল লোকের প্রবণেশ্বরকে বন্ধানো হয়েছে যেমন, **إبصار** শব্দের মধ্যেও একদল লোকের চক্ষু সম্বন্ধে বলা হয়েছে।

এ প্রশ্নের উত্তরে বলা হবে যে, আরবগণ এতে মতভেদ করেছেন। কোন কোন কুফাবাসী আরবী ব্যাকরণবিদ বলেছেন যে, **سمع** শব্দটিকে একজন একবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে, যেহেতু তার দ্বারা শব্দমূল (مصدر)-এর অর্থ গ্রহণ করা হয়েছে, আর তদ্বারা **حرق** কণ্ঠকুহর উদ্দেশ্য করেছেন। আর **إبصار**-কে বহুবচনরূপে ব্যবহার করেছেন, যেহেতু তদ্বারা চক্ষুসমূহ উদ্দেশ্য করেছেন।

আর কোন কোন বঙ্গবাসী আরবী ব্যাকরণবিদ ধারণা করেছেন যে, **سمع** শব্দটি যদিও শব্দগতভাবে একবচন, কিন্তু তা জামাত বা বহুবচনের অর্থেও ব্যবহৃত হয়। আর তাঁরা এক্ষেত্রে আল্লাহ তা'আলার কালাম **طرد السبع**-কে দলীল হিসেবে পেশ করেন। কেননা এতে তরফদুহম শব্দটি একবচনে হলেও বহুবচন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে (সূরা ইবরাহীম আয়াত ৪০)।

আর আমার মতে ইহা এইজন্য বৈধ, কেননা বক্তব্যের দ্বারা বহুবচন বন্ধানো হয়েছে। শব্দটি একবচন হলেও বহুবচন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যদি **إبصار** এর ক্ষেত্রে তদুপই করা হতো বা **سمع** এর ক্ষেত্রে করা হয়েছে, কিংবা যদি **سمع**-এর ক্ষেত্রে তাই করা হতো বা **إبصار**-এর ক্ষেত্রে

করা হয়েছে, বহুবচন ও একবচন যোগে ব্যবহার করণের প্রশ্ন, তবে তাও সঠিক ও যথাযথ হতো আমাদের পূর্ব বর্ণিত নিয়মানুসারে। যেমন কোন কবি বলেছেন—

كلوا أي بعض بطونكموا — فإن زماننا زمن خيمص

“তোমরা তোমাদের পেটের কিছু অংশ ভরে ভক্ষণ কর, তবে তোমরা সুস্থ থাকবে। কেননা আমাদের বৃগ বৃদ্ধাকার যুগ।”

এখানে **بطون** (পেট) শব্দটিকে একবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে, অথচ তদ্বারা **بطون** বহুবচন উদ্দেশ্য। আর এটি ঐ কারণেই করা হয়েছে, যা আমরা উল্লেখ করেছি।

ان الله على كل شيء قدير এর ব্যাখ্যা

“নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান।” ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলা এখানে নিজেকে সকল বস্তুর উপর ক্ষমতার সংগে বিশেষিত করেছেন। এজন্য যে, তিনি মুনাফিকদেরকে তাঁর কঠোর শাস্তি ও পরাক্রম সম্পর্কে সতর্ক করেছেন, আর তাদেরকে এ মর্মে সংবাদ দিয়েছেন যে, তিনি তাদেরকে পরিবেষ্টনকারী এবং তাদের প্রবণেশ্বর ও চক্ষুর জ্যোতি হরণে শক্তিমান। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা বলেন, হে মুনাফিকগণ! তোমরা আমাকে ভয় কর এবং আমি ও আমার রসূল ও আমার প্রতি ঈমান আনয়নকারীগণের সাথে প্রতারণা করা হতে বিরত থাকো। তবে আমি তোমাদের প্রতি আমার শাস্তি অবতীর্ণ করবো না। নিশ্চয় আমি এবিষয়ে ও এতদ্ব্যতীত সকল বিষয়ে শক্তিমান। আর **قادر** শব্দটি **قادر** অর্থে ব্যবহৃত, যেমন **عالم** শব্দ **عالم** অর্থে ব্যবহৃত হয়। যেমন আমি ইতিপূর্বে এককম শব্দ প্রসঙ্গে উল্লেখ করেছি যে, প্রশংসা ও নিন্দাধার ক্ষেত্রে **فعل** অর্থে **فعل** এর ব্যবহার অর্ধের আধিক্য প্রকাশার্থে হয়ে থাকে।

(২) يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون

(১) হে মানুষ! তোমরা তোমাদের সেই প্রতিপালকের ইবাদত কর, যিনি তোমাদের ও তোমাদের পূর্ববর্তীদের সৃষ্টি করেছেন, যাতে তোমরা মুক্তকী হতে পারো।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, অতঃপর মহান আল্লাহ তা'আলা এ উভয় গোত্র বাদের একদল সম্পর্কে তিনি সংবাদ দিয়েছেন যে, তাদেরকে সতর্ক করা হোক, কিংবা সতর্ক না করা হোক তিনি তাদের অন্তর, কান, চক্ষুসমূহে মোহরাঙ্কিত করে দেয়ার দরুন তারা ঈমান আনয়ন করবে না। আর দ্বিতীয় দল সম্পর্কে তিনি সংবাদ দিয়েছেন যে, তারা অন্তরে আল্লাহ ও মুমিনদের এই বলে প্রতারণা করে যে, আমরা আল্লাহ ও পরকালে বিশ্বাস করেছি, অথচ তারা অন্তরে তার বিরূপ আকীদা পোষণ করে। এদের সকলকে এবং অপরাপর তাঁর সকল

আনুগত্য আদিশ্ট সৃষ্টিকে তাঁর আনুগত্যের সাথে তাঁর সম্মুখে দীনতা প্রকাশ করতে ও বিনীত হতে এবং তাঁকেই একমাত্র প্রতিপালকরূপে স্বীকার করে নিতে, মৃত্যুসমূহ, প্রতিমাসকল ও কল্পিত দেব-দেবী ব্যতীত শুধু তাঁরই ইবাদত-উপাসনা করতে আদেশ করেছেন। যেহেতু মহান আল্লাহ তা'আলাই তাদের পূর্ব-পুরুষসহ সকলেরই সৃষ্টিকর্তা এবং তিনিই তাদের মৃত্যুগুণি, প্রতিমা সকল ও কল্পিত দেব-দেবীর স্রষ্টা। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে উদ্দেশ্য করে বলেন, অতএব যিনি তোমাদের সৃষ্টি করেছেন, তোমাদের ও তোমাদের পূর্ব-পুরুষ এবং তোমরা ব্যতীত অপরাপর সকল সৃষ্টিকে সৃষ্টি করেছেন, আর তিনিই তোমাদের হিত ও উপকার সাধনে শক্তিমান। তিনিই সে সকল বস্তু যা তোমাদের উপকার ও ক্ষতি সাধনের ক্ষমতা রাখে না তাদের অপেক্ষা আনুগত্য লাভের একমাত্র ষোণ্য।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে আমাদের জন্য যে বর্ণনা উদ্ধৃত হয়েছে সে মতে তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় অনুরূপই বলতেন, যেহেতু আমরা এর ব্যাখ্যায় উল্লেখ করেছি। অবশ্য এতদন্তর তাঁর নিকট হতে এরূপ বর্ণনাও উল্লেখিত হয়েছে যে, তিনি বলতেন **اعبدوا ربكم** "তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের ইবাদত কর"-এর অর্থ হচ্ছে **وحدوا ربكم** "তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের একত্ব বর্ণনা কর।"

আমরা ইতিপূর্বে আমাদের এ কিতাবে দলীল-প্রমাণ পেশ করেছি যে, ইবাদত শব্দের অর্থ হলো আনুগত্যের মাধ্যমে আল্লাহর নিকট বিনয় প্রকাশ করা এবং দীনতা-হীনতা প্রকাশ পূর্বক তাঁর সম্মুখে অক্ষমতা প্রকাশ করা।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) এর যা অর্থ করেছেন, আল্লাহ তা'আলা তাঁর এ কালাম **اعبدوا ربكم** দ্বারা একথা অর্থায় **وحدوا** শুধু এক আল্লাহর ইবাদত কর এটিই বুঝিয়েছেন। অর্থাৎ শুধু তোমাদের প্রতিপালকেরই বশেগী কর, আর কারো নয়। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে একথাও বর্ণিত আছে, আল্লাহ তা'আলা কাফির ও মনাজিক উভয় দলকে একই সঙ্গে সম্বোধন করে ইরশাদ করেছেন: "হে মানবজাতি! তোমরা তোমাদের সেই প্রতিপালকের ইবাদত কর, যিনি তোমাদের ও তোমাদের পূর্ববর্তীদের সৃষ্টি করেছেন।" অর্থাৎ তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের একত্ববাদে বিশ্বাস কর, যিনি তোমাদেরকে এবং তোমাদের পূর্ববর্তীগণকে সৃষ্টি করেছেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে, তাঁরা **اعبدوا ربكم** **والذين من قبلكم** এর ব্যাখ্যায় বলেন, যিনি তোমাদের সৃষ্টি করেছেন এবং তোমাদের পূর্ববর্তীগণকে সৃষ্টি করেছেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ আয়াতটি সে সকল লোকের মতঅশুদ্ধ হওয়ার প্রতি অকাটা দলীল, যারা ধারণা করে যে, আল্লাহ তা'আলার সাহায্য-সহযোগিতা ব্যতীত সাধ্যাতীত কাজের আদেশ দেওয়া বৈধ নয়। তাদের এ ধারণা অশুদ্ধ হওয়ার কারণ এই যে, আমরা যাদের সম্পর্কে আলোচনা করেছি আল্লাহ তা'আলা তাদের সম্পর্কে ইরশাদ করেছেন যে, তারা ঈমান আনয়ন করবে না এবং তাদের পথ হতে প্রত্যাবর্তন করবে না, এমতম্ তাদের সম্পর্কে সংবাদ দান করার পর ওাদেরকে তাঁর ইবাদত করা ও তাঁর অবাধ্যচরণ হতে প্রত্যাবর্তন করার আদেশ করেছেন।

اعبدوا ربكم - এর ব্যাখ্যা
اعبدوا ربكم -

"যাতে তোমরা পরহেযগার হতে পারো।" ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এর ব্যাখ্যা হলো, যাতে তোমরা তোমাদের প্রতিপালক যিনি তোমাদের সৃষ্টি করেছেন তাঁর ইবাদত করার মাধ্যমে এবং তিনি তোমাদেরকে যা করার আদেশ করেছেন ও যা হতে নিষেধ করেছেন সে ক্ষেত্রে তোমরা তাঁর আনুগত্য ও ইবাদতের মাধ্যমে একত্বভাবে নির্দিষ্ট করতঃ তাঁকে ভয় কর। যেন তোমরা তাঁর অসন্তুষ্টি ও ক্রোধ হতে আশ্রয়লাভ করতে পার এবং মৃত্যুকালের অন্তর্ভুক্ত হতে পার, যাঁদের প্রতি আল্লাহ পাক সন্তুষ্ট।

আর মুজাহিদ (রহ) **اعبدوا ربكم** -এর অর্থ বলতেন, **اعبدوا ربكم** যাতে তোমরা আনুগত্য প্রকাশ কর। যেমন মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **اعبدوا ربكم** "যাতে তোমরা ভয় কর"-এর ব্যাখ্যায় বলেন, **اعبدوا ربكم** যাতে তোমরা আনুগত্য হও। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আমার মতে মুজাহিদ (রহ)-এর এ বক্তব্যের উদ্দেশ্য হলো হয়তো তোমরা তোমাদের প্রতিপালককে ভয় করবে-তাঁর প্রতি আনুগত্যের প্রদর্শন ও গোমরাহী থেকে আশ্রয়লাভের মাধ্যমে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, কেউ যদি এ প্রসঙ্গে আমাদের প্রশ্ন করে যে, আল্লাহ তা'আলা কি অর্থে **اعبدوا ربكم** "(হয়তো তোমরা পরহেযগার হবে) বললেন? তবে কি তিনি এবিষয়টি অবহিত ছিলেন না যে, তারা যখন তাঁরই ইবাদত করবে এবং তাঁরই আনুগত্য হবে তখন তাদের এ কাজের পরিণামফল কি দাঁড়াবে? যদ্বারূপে তিনি তাদের উদ্দেশ্য বললেন, হয়তো তোমরা যখন তা করবে, তখন তোমরা তাকওয়া বা পরহেযগারী অবলম্বন করবে। আর এভাবে তিনি তাঁরই ইবাদত করার পরিণাম-ফলকে সম্বোধন করে উল্লেখ করেছেন।

তদন্তরে তাকে বলা হবে, যেহেতু তুমি ধারণা করেছো, সে অর্থে নয়। বরং এর অর্থ হলো তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের ইবাদত কর, যিনি তোমাদের এবং তোমাদের পূর্ববর্তীগণকে সৃষ্টি করেছেন, যাতে তোমরা তাঁকে ভয় করো, তাঁর আনুগত্য, একত্ববাদে বিশ্বাস এবং একক প্রতিপালন ও তাঁর ইবাদতের মাধ্যমে। যেমন কোন কবি বলেছেন—

وَقُلْتُمْ لَنَا كُفُّوا السُّرُوبَ لِمَلَانَا - لَكُنْ وَوَلْتُمْ لَنَا كُلُّ مَوْئِي
فَلَمَّا كُفُّوا السُّرُوبَ كَانَتْ عِيُودُكُمْ - كَلِمَاحِ سَرَابٍ فِي الْفَلَا مُتَالِي

"আর তোমরা আমাদের উদ্দেশ্যে বলেছো, তোমরা বৃদ্ধ হতে বিরত হও, যেন আমরা বিরত থাকি। আর তোমরা আমাদের প্রতি পূর্ণরূপে আস্থা রেখেছো। অতঃপর আমরা যখন বিরত হয়েছি তখন তোমাদের অঙ্গীকারসমূহ শূন্য মাঠে চমকানো মরীচিকা দেখার ন্যায় হয়েছিল।"

এখানে তা দ্বারা উদ্দেশ্য হলো, তোমরা আমাদের বলেছো, বিরত হও যেন আমরা বিরত হই। আর তা এজন্য যে, যদি এখানে لعل শব্দটি সন্দেহ প্রকাশ অর্থে ব্যবহৃত হতো, তবে তারা তাদের প্রতি পূর্ণ আস্থা পোষণকারী হতো না।

(২২) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَرَجَ بِهِ مِنَ الشِّجَرِ رِزْقًا لَّكُمْ طَفًّا فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ الْإِثَادَا وَانْتُمُ الْعَاكِفُونَ ۝

(২২) যিনি পৃথিবীকে তোমাদের জন্য বিছানা ও আকাশকে ছাদ করেছেন এবং আকাশ হতে পানি বর্ষণ করে তদ্বারা তোমাদের জীবিকার জন্য ফলমূল উৎপাদন করেন। সুতরাং তোমরা জেনে শুনে কাউকে আল্লাহর সমকক্ষ দাঁড় করিও না।

আল্লাহ তা'আলার বাণী فِرَاشًا الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ (যিনি পৃথিবীকে তোমাদের জন্য শয্যারূপে তৈরী করেছেন) পূর্ববর্তী الَّذِي خَلَقَكُمْ الْمَدَانِ (যিনি পৃথিবীকে তোমাদের জন্য সৃষ্টি করেছেন) এর সাথে সম্পর্কিত। উভয় বিবরণই তোমাদের প্রতিপালক-এর বিশেষণ। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা যেন এরূপ বলেছেন, তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের ইবাদত কর, যিনি তোমাদের স্রষ্টা, তোমাদের পূর্ব-বর্তীগণেরও স্রষ্টা, তোমাদের জন্য পৃথিবীকে শয্যারূপে সৃষ্টি করেছেন। আর এর দ্বারা এ উদ্দেশ্য করা হয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীকে তোমাদের জন্য শয্যা, বিচরণ ক্ষেত্র ও এমন অবস্থান ক্ষেত্র করে দিয়েছেন, যাতে অবস্থান করা সম্ভব হয়। আর আমাদের প্রতিপালক আল্লাহ তা'আলা তাঁর এ বাণীর মাধ্যমে তাদের নিকট তাঁর নেয়ামতরাজি ও অনুগ্রহ অনগ্রহের আধিক্যের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন। যেন তারা তাদের নিকট বিদ্যমান তাঁর নেয়ামতরাজির কথা স্মরণ করতঃ তাঁর আনুগত্যের প্রতি মনোযোগী হয়। যদ্বারা তিনি তাদের প্রতি অনুগ্রহ করেছেন, যা তিনি তাদের প্রতি দয়া ও করুণা স্বরূপ প্রদান করেছেন। যদিও তাদের ইবাদতের তাঁর কোনও প্রয়োজন নাই বরং তিনি তাদের প্রতি তাঁর অনুগ্রহ ও নেয়ামত পূর্ণ করেছেন। যেনো তারা সতৃপ্ত প্রাপ্ত হয়। যেমন হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা فِرَاشًا الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ এর ব্যাখ্যা বলেছেন, তা হলো এমন শয্যা যার উপর তারা বিচরণ করে, আর তা হলো শয্যা ও অবস্থান ক্ষেত্র।

কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি فِرَاشًا الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ এর ব্যাখ্যা বলেছেন, তোমাদের জন্য শয্যা স্বরূপ করেছেন।

রবী ইবনে আনাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি فِرَاشًا الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ শয্যা।

এর ব্যাখ্যা-এর শয্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, سَمَاء (আকাশ)-কে এজন্য سَمَاء নামকরণ করা হয়েছে, যেহেতু তা পৃথিবী ও তার অধিবাসীদের উক্কে অবস্থিত। আর প্রত্যেক বস্তু বা অপর বস্তুর উক্কে

অবস্থিত, তা তার নিম্নে অবস্থিত বস্তুর জন্য سَمَاء এজন্যই ঘরের ছাদকে তার سَمَاء বলা হয়। যেহেতু তা তার উক্কে অবস্থিত। আর এজন্যই বলা হয়, سَمَاء لِّلْفَلَانِ অমৃক অমৃকের জন্য سَمَاء হলে, যখন সে তার উপর উচ্চ মর্যাদা সম্পন্ন হয় এবং তার উপর উচ্চ মর্যাদা সম্পন্ন হিসাবে তার প্রতি পরিগণিত হয়। যেমন কবি ফারাজদাক বলেছেন—

سَمَاءٌ لِّلْجِرَانِ السَّمَاءِ وَأَعْلَاهُ — وَنَجْرَانِ أَرْضِ الْمَدِينَةِ فَقَاوَلَهُ

“তোমরা আমাদেরকে ইয়ামানী নাজরান ও তার অধিবাসীদের জন্য উচ্চ মর্যাদা সম্পন্নরূপে গণ্য কর। আর নাজরান এমন ভূখণ্ড যার বস্তু অশালীন হয় না।”

আর যেমন কবি বনী যুবরান গোত্রে নাবিগাহ বলেছেন,

سَمَتْ لِي نَظْرَةٌ فَرَأَيْتُ مِنْهَا — لَحِيَّتَ الْخَذَرِ وَاضْعَةَ الْقَرَامِ

“আমার চোখের এক পলক উন্মিত হয়েছে, তখন আমি তদ্বারা দেখতে পেয়েছি যে, লাল রংয়ের পাতলা কাপড় স্থাপিত পর্দা প্রকাশিত হয়ে গিয়েছে।” কবি এখানে سَمَتْ لِي نَظْرَةٌ বলে সَمَتْ لِي نَظْرَةٌ (আমার জন্য চোখের এক পলক উন্মিত হয়েছে এবং প্রকাশমান হয়েছে) উদ্দেশ্য করেছেন। তদ্রূপ আকাশকে যমীনের জন্য سَمَاء বা আকাশ নামকরণ করা হয়েছে, তা তার উপর সমুচ্চ ও উক্কে স্থাপিত হওয়ার কারণে। যেমন, হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা بِنَاءً-এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, যমীনের উপর আকাশের ছাদ হচ্ছে গম্বুজের আকৃতি সমন্বিত। আর তা হচ্ছে যমীনের উপর ছাদ বিশেষ।

কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী بِنَاءً وَالسَّمَاءَ-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ আকাশকে তোমার জন্য ছাদ করেছেন।

আর এখানে আল্লাহ তা'আলা তাদের উপর কৃত অনুগ্রহরাজির বিবরণ দান উপলক্ষে আকাশ ও পৃথিবীর উল্লেখ এজন্য করেছেন, যেহেতু এতদুভয়ের মধ্য হতেই তাদের খাদ্য, জীবিকা ও জীবন ধারণের উপকরণ অর্জিত হয় এবং এতদুভয়ের মধ্যই তাদের পার্থিব জীবনের স্থায়িত্ব ও অবস্থিতি। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে জানিয়ে দিয়েছেন যে, যিনি এ দুটিকে এবং এতদুভয়ের মধ্যে যা কিছু রয়েছে, আর তারা তাতে যে সকল নেয়ামত ভোগ করছে, এ সব কিছু তিনিই সৃষ্টি করেছেন, তিনিই তাদের উপর আনুগত্যের হকদার এবং তাদের পক্ষ হতে কৃতজ্ঞতা ও ইবাদত লাভ করায় অধিকারী, সেই সকল প্রতিমা ও মূর্তি নয় যা অপকারও করতে পারে না এবং উপকারও করতে পারে না।

এর ব্যাখ্যা-وَالَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَخَرَجَ بِهِ مِنَ الشِّجَرِ رِزْقًا لَّكُمْ

“তিনি আকাশ হতে পানি বর্ষণ করে তদ্বারা তোমাদের জীবিকার জন্য ফলমূল উৎপাদন করেন।” এর অর্থ হল—আল্লাহ পাক আকাশ হতে বৃষ্টি বর্ষণ করেন, তারপর সেই বৃষ্টির পানি

দ্বারা তারা যমীনে যা কিছু কৃষিকর্ম ও বৃক্ষ রোপন করেছে, তাতে তিনি জীবিকা ও খাদ্য হিসেবে ফল ও ফসল সৃষ্টি করেন। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে তাঁর কুদরত ও সার্বভৌম ক্ষমতা সম্পর্কে এখানে অবহিত করেছেন এবং তদ্বারা তাদেরকে তাঁর যে সকল নেয়ামতের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন, যা তাদের নিকট বিদ্যমান রয়েছে। আর তাদেরকে এব্যাপারেও অবহিত করে দিয়েছেন যে, একমাত্র তিনি তাদেরকে সৃষ্টি করেছেন, তিনিই তাদেরকে জীবিকা দান করেন, তিনিই তাদের রক্ষণাবেক্ষণ করেন, সে সকল মর্তি ও কৃত্রিম উপাস্য নয়, যোগুলিকে তারা তাঁর নজীর ও সমকক্ষ করে রেখেছে। অতঃপর তিনি তাদেরকে তাঁর জন্য নজীর স্থির করার ব্যাপারে তিরস্কার করেছেন যে, প্রকৃত ব্যাপার তাই, যা তিনি তাদেরকে সংবাদ দান করেছেন। আর তিনি তাদেরকে এও জানিয়ে দিয়েছেন যে, তাঁর কোন নজীর বা সমকক্ষ নাই, আর তিনি ভিন্ন অপর কেউ তাদের জন্য উপকারী ও ক্ষতিকারক, প্রণীত ও জীবিকাদাতা নেই।

وَاللَّهُ يَوْمَئِذٍ عَلِيمٌ
আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা

“সুতরাং তোমরা আল্লাহ তা'আলার জন্য সমকক্ষ দাঁড় করিও না”।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ শব্দটি আল্লাহ-এর বহুবচন, আর তা' হলো সমকক্ষ ও সদৃশ। যেমন, কবি হাস্‌সান ইবনে সাবিত (রা) বলেছেন—

أَتَهْجُوهُ وَلَمْ يَدْعُ لَكَ شَرِكًا (مُخَوِّرًا) الْفُتَاءَ

“তুমি কি তার নিন্দাবাদ কর, অথচ তুমি তাঁর সমকক্ষ নও। সুতরাং তোমাদের মধ্যে যারা নিকৃষ্ট ব্যক্তি তারা তোমাদের মধ্যকার উৎকৃষ্টতমের জন্য কোরবান হোক।”

তাঁর একথা দ্বারা তিনি এ উদ্দেশ্য করেছেন যে, তুমি তাঁর (মুহাম্মাদ-এর) সমকক্ষ নও। আর যে কোন বস্তু যা' অপর কোন বস্তুর সদৃশ ও তুল্য তাই সে বস্তুর সমকক্ষ। যেমন—
কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ সমকক্ষগণ।

মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ সমকক্ষগণ।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, আল্লাহর নাকরমানীতে তোমরা যাদের অনুসরণ কর, সে সব লোকের সমকক্ষ যারা।

ইবনে ইসহাক হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, সমকক্ষগণ হলো তাদের কৃত্রিম উপাস্যগণ, যাদেরকে তারা তাঁর সাথে অংশীদার মনে করে। আর তারা সে সকল কৃত্রিম উপাস্যের জন্য তাই সাব্যস্ত করেছে, যা তারা তাঁর জন্য সাব্যস্ত করেছে।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন অর্থাৎ সদৃশগণ।

ইকরামা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ যেমন তোমরা বলে থাকো যদি আমাদের কুকুরটি না থাকতো তবে চোর আমাদের গৃহে প্রবেশ করতো। যদি আমাদের কুকুরটি গৃহে আওয়াজ না করতো ইত্যাদি। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে তাঁর সঙ্গে কোন কিছুকে অংশ করা, তিনি ভিন্ন অপর কারো ইবাদত করা, আনুগত্যের ক্ষেত্রে কাউকে তাঁর সমকক্ষ সদৃশ করা হতে নিষেধ করে দিয়েছেন। আর বলেছেন, যেভাবে তোমাদের সৃষ্টিতে, তোমাদের জীবিকা দানে, তোমাদের প্রতি আমার অধিকারে এবং আমার নেয়ামত প্রদানে তোমাদের প্রতি কেউ আমার অংশী নয়, তদ্রূপ তোমরা এককভাবে আমারই আনুগত্য হও শুধু আমারই ইবাদত করো। এবং আমার সৃষ্টির মধ্যে কাউকে তোমরা আমার অংশী ও সমকক্ষ সাব্যস্ত করো না। কেননা, তোমরা নিশ্চিত ভাবে জান যে, তোমাদের প্রতি যাবতীয় নেয়ামত আমারই পক্ষ হতে।

وَاللَّهُ يَوْمَئِذٍ عَلِيمٌ
আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা

এ আয়াতাত্বয়ের ব্যাখ্যা মুফাস্‌সিরগণ একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। এ আয়াতে কাদের উদ্দেশ্য করা হয়েছে? অন্তর তাঁদের কেউ বলেছেন, এর দ্বারা আরবের সকল মনুষ্যিক সম্প্রদায় ও আহলে কিতাবগণকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে। আর কেউ বলেছেন, এর দ্বারা তাওরাত ও ইঞ্জিলের অনুসারীগণকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে।

যাঁরা বলেছেন যে, এর দ্বারা আরবের সকল মর্তিপূজক ও আহলে কিতাব কাফিরগণকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে, তাঁদের প্রসঙ্গে আলোচনা :

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেছেন, এ আয়াতাত্বয় কাফির ও মন্বাদিক উভয় গোত্রের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। আর আল্লাহ তা'আলার বাণী “সুতরাং তোমরা আল্লাহর জন্য সমকক্ষ সাব্যস্ত করো না, অথচ তোমরা জান” দ্বারা উদ্দেশ্য করেছেন যে, অর্থাৎ তোমরা আল্লাহ তা'আলার সাথে অপর কোন কিছুকে তাঁর অংশী করো না, যারা তোমাদের কোনরূপ উপকার বা ক্ষতি করতে পারে না। অথচ তোমরা জান যে, তিনি বাতীত তোমাদের কোন প্রতিপালক নাই যে, সে তোমাদের জীবিকা দান করবে। আর তোমরা এ কথাও জেনেছ যে, রসূল (স) আল্লাহ তা'আলার যে তাওহীদের প্রতি তোমাদেরকে আহবান করেছেন, তাই সত্য, তাতে কোন সন্দেহ নেই।

কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ তোমরা জান যে, আল্লাহ তা'আলাই তোমাদেরকে সৃষ্টি করেছেন এবং তিনিই আকাশমন্ডলী ও পৃথিবী সৃষ্টি করেছেন। তারপরও তোমরা তাঁর সমকক্ষ ও অংশী সাব্যস্ত কর ?

যাঁরা বলেছেন যে, এ দ্বারা আহলে কিতাবগণকে উদ্দেশ্য করা হয়েছে, তাদের প্রসঙ্গে আলোচনা :

মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলা-এর ব্যাখ্যা বলেছেন যে, অথচ তোমরা জান যে, তাওরাত ও ইঞ্জিলের বর্ণনায় রয়েছে—তিনিই একমাত্র মাবুদ। মুজাহিদ (রহ) হতে অন্য সূত্রেও অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে।

অপর বর্ণনায় মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَاللَّهُمَّ اعْلَمُونَ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, অতঃপর তোমরা জান যে, তাঁর কোনো শরীক নেই। তাওরাত-ইজীলেও এরূপ বর্ণনা রয়েছে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আর আমি মনে করি, যে কারণে মুজাহিদ (রহ) এরূপ ব্যাখ্যা করেছেন এবং একে তাওরাত ও ইজীলপন্থীদের প্রতি সম্বোধন, অন্যদের প্রতি নয়, এ কথা প্রতি সম্বন্ধ করণে উদ্ধৃদ্ধ করেছে, তা তাঁর আরবদের সম্বন্ধে এ ধারণা যে, তারা জানতো না যে আল্লাহ পাক তাদের প্রপিতা ও রিযিকদাতা। যেহেতু তারা তাদের প্রতিপালকের একত্ববাদ অস্বীকার করতো এবং তারা তাঁর ইবাদতে অন্যকে শরীক করতো। আর এটি একটি কথা বটে। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা তাঁর কিতাব কুরআনে আরবদের প্রসঙ্গে সংবাদ দিয়েছেন যে, তারা তাঁর একত্ববাদ স্বীকার করতো, যদিও একথা সত্য যে, তারা তাঁর ইবাদতে

“আর যদি তুঁকি তাদের জিজ্ঞাসা কর যে, কে তাদের সৃষ্টি করেছেন—তবে তারা অবশ্যই বলবে, আল্লাহ তা'আলা আমাদের সৃষ্টি করেছেন।” (সূরা যুহরুফ, আয়াত নং ৮৭)।

আল্লাহ তা'আলা আরও ইরশাদ করেন,

قُلْ مَنْ مَلَائِكُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمِنْ مَلَائِكِ السَّمْعِ وَالْأَبْصَارِ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمُوتِ وَيُخْرِجُ الْمَمُوتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَمُسَوِّغُونَ لِلَّهِ الْقُلُوبَ ۚ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ۚ

“আপনি বলুন, কে তোমাদেরকে আকাশ ও পৃথিবী হতে জীবিকা দান করেন? কিংবা কে শ্রবণেন্দ্রিয় ও দৃষ্টিশক্তির অধিকর্তা? আর কে মৃত থেকে জীবিতকে বের করেন আর কেইবা কাষাদি নিঃস্রবণ ও তত্ত্বাবধান করেন? তবে তারা অচিরেই বলবে, আল্লাহ তা'আলাই এগুলো করেন। সুতরাং আপনি বলুন, তবে কি তোমরা গুহ্য করবেনা?”

—(সূরা ইউনুস : ৩১)

সুতরাং আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَاللَّهُمَّ اعْلَمُونَ**-এর ব্যাখ্যা ক্ষেত্রে যা উত্তম, তা হচ্ছে সেই ব্যাখ্যা যা ইবনে আব্বাস (রা) ও কাতাদাহ (রা) প্রদান করেছেন যে, এর দ্বারা জগতের বৃক্কে আল্লাহ তা'আলার একত্ববাদ ও এ বিশ্বাস যে, তার সৃষ্টিকর্মে অন্য কেউ তাঁর অংশীদার থাকে তাঁর সঙ্গে তার ইবাদতে শরীক করা যায় এতদ্বিধয়ে আদিষ্ট সকল ব্যক্তিকেই উদ্দেশ্য করা হয়েছে, যে কোন মানবই হোক না কেন, আরব হোক কিংবা অনারব, শিক্ষিত হোক কিংবা অশিক্ষিত। সবাইকে এর দ্বারা উদ্দেশ্য করা হয়েছে। যেহেতু আরবদের নিকট আল্লাহর একত্ববাদ এবং তিনি যে সৃষ্টি জগতের প্রপিতা ও তাদের প্রপিতা, জীবিকা দাতা এ সম্পর্কিত

ইলম বিদ্যমান ছিল। যদ্ব্যপ তা কিতাব দুটি তথা তাওরাত ও ইজীলের অনুসারীগণের নিকট বিদ্যমান ছিল। আর আয়াতের মধ্যে এমন কোন নির্দেশনা নাই যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী **وَاللَّهُمَّ اعْلَمُونَ** দ্বারা দ্বন্দ্বপক্ষের এক পক্ষকে উদ্দেশ্য করেছেন, বরং এর মাধ্যমে সম্বোধনের ক্ষেত্র সাধারণভাবে সকল মানব। যেহেতু আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী **وَاللَّهُمَّ اعْلَمُونَ**-এর মাধ্যমে সকল মানবকে সম্বোধন করেছেন। আর এ সম্বোধন আহলে কিতাবের কাফিরগণের প্রতি করা হয়েছে, যারা রসূলুল্লাহ (স)-এর হিজরতের নিবাস মদীনার আশেপাশে অবস্থান করতো, আর তাদের মধ্য হতে মুনাক্ফিকদের প্রতি এবং যারা তাদের সমসাময়িকগণের মধ্য হতে অংশীবাদী ছিল, অতঃপর রসূলুল্লাহ (স)-এর সম্মুখে মুনাক্ফিকীর দিকে ধাবিত হয়েছে।

(২৩) **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝**

(২৩) আমি আমার বাস্তব প্রতিযানায়িল বয়েছি তাতে তোমাদের কোনো সন্দেহ থাকলে তোমরা তাঁর অনুরূপ একটি সূরা আনয়ন করো এবং আল্লাহ ব্যতীত তোমাদের সকল সাহায্যকারীকে ডাক—যদি তোমরা সত্যবাদী হও।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ হলো আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাঁর নবী হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর সমর্থনে তাঁর সম্প্রদায় আরবদের মধ্য হতে মদুশরিক ও মুনাক্ফিক এবং আহলে কিতাবগণের মধ্যকার কাফির ও পথভ্রষ্টদের বিরুদ্ধে একটি চ্যালেঞ্জ যাদের ঘটনা বর্ণনায় মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ

-এর সূচনা করেছিলেন। আর তিনি এসকল আয়াতে একান্ত তাদেরকেই সম্বোধন করেছেন এবং তাদের উল্লেখযোগ্য বিশেষণ সম্পর্কে সংবাদ দান করেছেন। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে উদ্দেশ্য করে ইরশাদ করেন, হে আরব মদুশরিক ও আহলে কিতাব কাফিরগণ! তোমরা যদি আমার বাস্তব মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি হেদায়াতের আলো, দলীল-প্রমাণ ও পার্থক্য নির্ণয়কারী আয়াত প্রসঙ্গে সন্ধিহান হও, আর তা হলো **رَبِّ** সন্দেহ-সংশয় এ প্রশ্নে যে, তা আমারই পক্ষ হতে এবং আমি যা তাঁর প্রতি অবতীর্ণ করেছি—যে সন্দেহের কারণে তোমরা তৎপ্রতি ঈমান আনয়ন কর নাই এবং তিনি যা বলেন তাতে তাঁকে সত্যারোপ কর নাই। তবে তোমরা এমন দলীল উপস্থাপন কর, যার দ্বারা তোমরা তাঁর দলীলকে খণ্ডন করবে। কেননা তোমরা জান যে, প্রত্যেক নবুওয়াতের অধিকারীর নবুওয়াত সংক্রান্ত দাবীর সত্যতার উপর দলীল হলো, তিনি এমন দলীল পেশ করবেন, যার অনুরূপ দলীল আনয়নে সমগ্র সৃষ্টি জগত অক্ষম হবে। আর মুহাম্মাদ (স)-এর সত্যতা ও তাঁর নবুওয়াতের স্বপক্ষে এবং তিনি যা কিছু আনয়ন করেছেন তা আমারই পক্ষ হতে হওয়ার দলীলসমূহের মধ্য হতে একটি হলো তোমরা সবাই এবং তোমরা;

তোমাদের যে সবল সাহায্যকারী সহযোগীর নিকট সাহায্য প্রার্থনা কর, তারা সকলে তদনু-
রূপ একটি সূরা আনয়নে অপারগ ও অক্ষম হওয়া। আর যখন তোমরা তা করতে অক্ষম হয়েছো,
অথচ তোমরা পাণ্ডিত্য, ভাষার অলংকার ও মর্মোপলব্ধি ক্ষেত্রে পূর্ণত্বের অধিকারী শীর্ষস্থানীয়।
সুতরাং তোমরা ইতিমধ্যে তা জানতে পেরেছো যে, তোমরা যা হতে অক্ষম হয়েছো, তোমাদের
অপারগণ তার উপর অধিকতর অক্ষম। যদুপ পূর্ববর্তী আমার নবী-রসূলগণের বেলায়ও
তঁরাও সত্যতা ও তাঁর নবুওয়াতের স্বপক্ষে প্রামাণ্য দলীল যে সকল নিদর্শনাবলী ছিল, যার
অনুরূপ দলীল আনয়ন। আমার সমগ্র সৃষ্টি অপারগ-অক্ষম ছিল। সুতরাং তোমাদের নিকট
ইহা স্বপ্রমাণিত হয়ে গেল যে, মুহাম্মাদ (স) তাকে বানোয়াট ও মিথ্যারূপে রচনা করেননি
এবং তিনি তা আবিষ্কার করেন নি। কারণ তা যদি তাঁর পক্ষ হতে আবিষ্কার কিংবা মিথ্যা
রচনা হতো, তবে তারা এবং আমার সমগ্র সৃষ্টি তদনুরূপ আনয়নে অপারগ হতো না। যেহেতু
মুহাম্মাদ (স) তোমাদেরই ন্যায় একজন মানুষ ভিন্ন আর কিছু নন। আর দৈহিক গঠন,
সৃষ্টিগত নৈপুণ্য ও বাকপটুতা ইত্যাদি বিচারেও তিনি তোমাদের অনুরূপ অবস্থার উর্ধ্বে নন।
যার এরূপ ধারণা করা যেতে পারতো যে, তোমরা যে বিষয়ে অপারগ হয়েছো তিনি তার উপর
ক্ষমতাবান ছিলেন কিংবা এরূপ কল্পনা করা যেতো যে, তোমরা যে বিষয়ে অক্ষম হয়েছো,
যার উপর তিনি সফলকাম হয়েছেন।

অতঃপর ব্যাখ্যাকারগণ আল্লাহ তা'আলার বাণী **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**-এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে একাধিক
বর্ণনা দিয়েছেন। যেমন কাতাদা (র) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**
-এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থাৎ এ কুরআনের অনুরূপ বাস্তব ও সত্য হিসাবে, যাতে অমূলক ও মিথ্যা
কিছু নাই। কাতাদা (রহ) হতে আরেকটি সূত্রে বর্ণিত আছে যে, তিনি **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**-এর
ব্যাখ্যায় বলেন, এ কুরআনের অনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর।

মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন,
কুরআনের অনুরূপ।

মুজাহিদ (রহ) হতে (অপর সনদে) একইরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত হয়েছে।

মুজাহিদ (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**-এর ব্যাখ্যায়
বলেন, **مِثْلِهِ** (উহার অনুরূপ)-এর অর্থ হলো **مِثْلُ السُّرَاتِ** (কুরআনের ন্যায়)। সুতরাং মুজাহিদ
ও কাতাদা (রহ) এর বক্তব্য যা আমরা তাদের উভয় হতে উদ্ধৃত করেছি, তার মর্ম হলো,
কাফিরগণের মধ্য হতে যারা আল্লাহ তা'আলার নবী হযরত মুহাম্মাদ (স) সম্পর্কে তাঁর সন্ধে বিতর্ক
বিরোধ করেছে, তাদেরকে উদ্দেশ্য করে আল্লাহ তা'আলা বলেন, হে আরবগণ! তোমরা তোমাদের
কথোপকথনের মধ্য হতে এ কুরআনের অনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর, যেমন মুহাম্মাদ (স)
তোমাদের ভাষায় ও তোমাদের কথা বলার মর্মানুসারে তা আনয়ন করেছেন।

অন্য কয়েকজন ব্যাখ্যাকার বলেছেন যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**
এর অর্থ হলো তবে তোমরা মুহাম্মাদ (স)-এর অনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর। যেহেতু
মুহাম্মাদ (স) তোমাদেরই ন্যায় একজন মানুষ। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন প্রথম ব্যাখ্যাটি

যা মুজাহিদ ও কাতাদা (রহ) প্রদান করেছেন, তাই বিশুদ্ধ এ সম্বন্ধে আল্লাহ তা'আলা অন্য
সূরার মধ্যে ইরশাদ করেছেন, **أَمْ يَتْلُونَ السُّورَاتِ فَلْيَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ** "তারা কি বলে,
তিনি তা নিজের রচনা করেছেন? তবে আপনি তাদের বলুন, তা হলে তোমরা এর অনুরূপ একটি
সূরা আনয়ন কর।" আর তা জানা কথা যে, **سُورَةٍ** (সূরা) তারা আনয়ন করেছে, তা হযরত
মুহাম্মাদ (স)-এর আনয়ন করা সূরার জন্য সমকক্ষ ও সদৃশ নয়। যার উপর ভিত্তি করে বলা
যেতে পারে যে, তোমরা হযরত মুহাম্মাদ (স) যেমন সূরা এনেছেন তেমন একটি সূরা আনয়ন
কর।

অতঃপর কেউ যদি প্রশ্ন করে যে, আপনি উল্লেখ করেছেন, আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ**
দ্বারা এ কুরআনের অনুরূপ হতে অর্থ উদ্দেশ্য করেছেন। তবে কি কুরআনের
জন্য কোন সাদৃশ্য আছে? যার উপর ভিত্তি করে বলা যাবে যে, তদনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর।
তদন্তরে বলা হবে যে, এ অর্থে আল্লাহ পাক একথা বলেননি, বরং এ উদ্দেশ্য করেছেন যে, বর্ণনা
শৈলীর দিক থেকে এরূপ একটি সূরা আনয়ন কর। কেননা আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদ
আরবী ভাষায় অবতীর্ণ করেছেন। আর আরবী হওয়ার অর্থে আরবদের বক্তব্যের সদৃশ থাকার
প্রশ্নে কোন সন্দেহ নেই। হাঁ, যে অর্থ বৈশিষ্ট্যের কারণে কুরআন সমগ্র সৃষ্টি জগতের বক্তব্য হতে
স্বাতন্ত্র্য অর্জন করেছে, তবে সে দিক বিচারে তার কোন সদৃশ-সমতুল্য নাই। আর কোন দৃষ্টান্ত ও
সমকক্ষ নাই। আল্লাহ তা'আলা তো তাদের বিরুদ্ধে তাঁর নবী (স)-এর স্বপক্ষে কুরআনের মাধ্যমে
দলীল পেশ করেছেন, যখন বর্ণনা ক্ষেত্রে পবিত্র কুরআনের ন্যায় সূরা আনয়নে তাদের অক্ষমতা প্রকাশ
হয়ে গিয়েছে। যেহেতু কুরআন তাদের বর্ণনার অনুরূপ বর্ণনা ছিল এবং তা এমন কালাম ছিল,
যা তাদের ভাষায় অবতীর্ণ হয়েছিল। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে উদ্দেশ্য করে ইরশাদ করেন,
আমি আমার বান্দার প্রতি যা অবতীর্ণ করেছি, তা আমার পক্ষ হতে হওয়ার প্রশ্নে তোমরা যদি
সন্দেহান হও তবে তোমরা তোমাদের বক্তব্যে তদনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর। তোমরা আরব
হওয়ার কারণে সে বক্তব্য আরবী হিসাবে উহার সদৃশ। আর তা এমন বর্ণনা যা তোমাদের
বর্ণনার অনুরূপ, এমন বক্তব্য যা তোমাদের বক্তব্যের সদৃশ। বস্তুতঃ আল্লাহ তা'আলা
তাদেরকে এমন কোন ভিন্ন ভাষায় সূরা আনয়নে বাধ্য করেননি, যা সে ভাষায় অনুরূপ যার উপর
কুরআন-মজীদ অবতীর্ণ হয়েছে। যাতে তারা এরূপ বলার সুযোগ লাভ করতো যে, আপনি
আমাদেরকে এমন বিষয়ে বাধ্য করেছেন, আমরা যদি তা শিক্ষা করতাম তবে আমরা তা আনয়ন
করতে পারতাম। আর আমরা তা আনয়নে এজন্য সক্ষম নই যে, আমরা সে ভাষাভাষী নই যা
আনয়নে আপনি আমাদের বাধ্য করেছেন। সুতরাং ইহার মাধ্যমে আমাদের উপর আপনার
কোন দলীল সাব্যস্ত হতে পারে না। কেননা আমরা যদিও আমাদের ভাষায় বিপরীত অন্য ভাষায়
তদনুরূপ বক্তব্য আনয়নে অপারগ হয়েছি, যেহেতু আমরা সে ভাষাভাষী নই—তবে লোকদের
মধ্যে এমন অনেক রয়েছে, যারা আমাদের ভাষাভাষী নয়, তারা তদনুরূপ ভাষায় সূরা আনয়নে
সক্ষম যা আনয়নে আপনি আমাদের বাধ্য করেছেন। বরং আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে বলেছেন,
তৎসাথে একটি সূরা আনয়ন কর। কেননা ভাষাসমূহের মধ্যে তৎসদৃশ ভাষা হলো তোমাদের ভাষা।
যদি হযরত মুহাম্মাদ (স) ইহাকে সৃষ্টি করে থাকেন এবং নিজের তরফ থেকে রচনা করে থাকেন, তবে
তোমরা যখন একত্রিত হয়ে পবিত্র কুরআনের ন্যায় তোমাদের ভাষায় ও তোমাদের বর্ণনার সূরা আনয়নে

পারস্পরিক সাহায্য সহযোগিতা করবে, সম্মিলিত প্রয়াস চালাবে, তখন তা সৃষ্টি করা, প্রণয়ন করা ও রচনা করার তোমরা হযরত মুহাম্মাদ (স) অপেক্ষা অধিক সক্ষম হবে। আর যদি তোমরা তাঁর অপেক্ষা অধিক সক্ষম না হও তথাপি তোমরা হযরত মুহাম্মাদ (স) যা করতে সক্ষম হয়েছেন তা করার একান্ত অক্ষম-অপারগ হয়ে পড়বেন। অথচ তোমরা একদল লোক, আর তিনি একা আর তা তখনই সত্যরূপে প্রমাণিত হবে যখন তোমরা তোমাদের দাবী ও ধারণার ক্ষেত্রে সত্যবাদী হবে যে, হযরত মুহাম্মাদ (স) তা নিজের তরফ থেকে রচনা করেছেন এবং নিজ হতে সৃষ্টি করেছেন, আর তা আমি ব্যতীত অপর কারো পক্ষ হতে প্রেরিত।

وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ

এর ব্যাখ্যা একাধিক মত পেশ করেছেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি ওَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ এর ব্যাখ্যা বলেন, তোমরা যার উপর প্রতিষ্ঠিত আছ, তাতে তোমাদের সাহায্যকারীগণকে আহ্বান কর, যদি তোমরা সত্যবাদী হও। মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত, তিনি وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ এর ব্যাখ্যা বলেন, সে সকল লোক যারা সাক্ষ্য দান করবে।

আবু নাজ্বীহ মুজাহিদ (রহ) হতে অনুরূপ বর্ণনা করেছেন।

মুজাহিদ (রহ) হতে অন্য সূত্রে বর্ণিত, তিনি এর ব্যাখ্যা বলেন, এমন একদল লোক যারা তোমাদের পক্ষে সাক্ষ্য দান করবে।

ইবনে জুরাইজ (রহ) মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ এর ব্যাখ্যা বলেন, সে সকল লোক, যারা সাক্ষ্য দান করবে।

ইবনে জুরাইজ (রহ) বলেন, তোমরা যখন তা আনয়ন করবে, তখন তা যে কুরআনের অনুরূপ সে বিষয়ে তোমাদের সাক্ষ্যদানকারীগণ। তা হযরত কাফিরদের মধ্য থেকে যারা হযরত মুহাম্মাদ (স) আনিত কিতাব সম্বন্ধে সন্দেহ পোষণ করে তাদের সম্বন্ধে আল্লাহর এ বাণী وَادْعُوا "তোমরা আহ্বান কর" এর অর্থ হচ্ছে, তোমরা সাহায্য প্রার্থনা কর, সহযোগিতা কামনা কর। যেমন, কোন কবি বলেছেন—

فَلَمَّا اتَّفَقَتْ فِرْسَانُنَا وَرِجَالُهُمْ — دَعَوْا بِالْكَعْبِ وَاعْتَزَلْنَا لِعَارِ

“যখন আমাদের অশ্বারোহীগণ ও তাদের পদাতিক যোদ্ধাগণ মূখোমুখী হয় তখন তারা কা'বের নিকট সাহায্য প্রার্থনা করে আর আমরা আ'মেরের জন্য দৈর্ঘ্য ধারণ করি।”

এখানে وَادْعُوا এর দ্বারা তারা কা'বের নিকট সাহায্য-প্রার্থনা করে এবং তাদের নিকট হতে সাহায্য গ্রহণ করে, উদ্দেশ্য করা হয়েছে। আর وَادْعُوا শব্দটি এর বহুবচন, যেমন وَادْعُوا শব্দটি এর বহুবচন, আর وَادْعُوا শব্দটি এর বহুবচন আর وَادْعُوا শব্দটি এর বহুবচন আর وَادْعُوا শব্দটি এর বহুবচন। অর্থাৎ সে ব্যক্তিকে যে অন্যের জন্য এমন সাক্ষ্য দান করে, যদ্বারা তার দাবী প্রমাণিত হয়। আর কখনো কোন বহু প্রত্যক্ষকারীকেও ওَادْعُوا বলা হয়। যেমন বলা হয় فُلَانٌ جَلِيسٌ فُلَانٍ “অমুককে অমূকের সঙ্গী” আর এর দ্বারা এক সঙ্গে উঠাবসাকারী উদ্দেশ্য। আর যেমন বলা হয় فُلَانٌ لِدَلِيمِهِ “অমুক তার সাথী” আর এর অর্থ একই সঙ্গে উপবেশনকারী তদ্রূপ বলা হয়, وَادْعُوا তার,

প্রত্যক্ষকারী, আর এর অর্থ তাকে প্রত্যক্ষকারী। সুতরাং যদি وَادْعُوا শব্দটি ওَادْعُوا এর বহুবচন হওয়ার সম্ভাবনা রাখে, যা আমরা যে দু'টি অর্থের উল্লেখ করেছি, সে অর্থ ব্যবহৃত হয়, তবে উভয় অর্থই আল্লাহের ব্যাখ্যা হিসেবে তাই উত্তম ব্যাখ্যা যা ইবনে আব্বাস (রা) ব্যক্ত করেছেন। আর তা এই যে, আল্লাহের অর্থ হবে, তোমরা তদনুরূপ একটি সূরা আনয়নে তোমাদের সে সকল সাহায্যকারী ও সহযোগীগণের নিকট হতে সাহায্য প্রার্থনা কর যারা তোমাদের আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রসূল (স)-এর প্রতি অসত্যারোপনে তোমাদের সাহায্য সহযোগিতা করে, তোমাদেরকে কুফরী ও মুনাক্কেবীতে সাহায্য করে, পৃষ্ঠপোষকতা করে। যদি তোমরা তোমাদের নাফরমানীতে সত্যপ্রণী হও, যদি আমরা তকের খাতিরে মেনে নিই হযরত মুহাম্মাদ (স) তোমাদের নিকট যা নিয়ে এসেছেন, তা স্ব-রচিত ও স্বকলিপ্ত। যাতে তোমরা নিজেদেরকে ও অন্যদেরকে পরীক্ষা করতে পার যে, তারা তদনুরূপ একটি সূরা আনয়নের ক্ষমতা রাখে কিনা? যার প্রেক্ষিতে মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর নিজ হতে সম্পূর্ণ কুরআন আনয়নে ক্ষমতা রাখে প্রমাণিত হয়। কিন্তু মুজাহিদ (রহ) ও ইবনে জুরাইজ (রহ) এর ব্যাখ্যা যা বলেছেন, তার কোন যৌক্তিকতা নেই। কেননা রসূলুল্লাহ (স)-এর যুগে মানুষ তিন শ্রেণীতে বিভক্ত ছিল। (১) বিশুদ্ধ ঈমানের অধিকারীগণ, (২) নিভেজাল কুফরের অনুসারীগণ ও (৩) এতদুভয়ের মধ্যে কপট শ্রেণীর মুনাক্কেবগণ।

আর ঈমানদারগণ আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রসূল (স)-এর প্রতি পূর্ণ আস্থাশীল ও বিশ্বাসী। যদি কাফিরেরা কোনো একটি পুস্তিকা প্রণয়ন করে এবং তা কুরআনের অনুরূপ বলে দাবী করে, তবে তাতে কোনো মূমিনের সাক্ষ্য পাওয়া অসম্ভব। যদি মুনাক্কেব ও কাফিরগণকে অসত্যকে প্রমাণ করা এবং সত্যকে বাতিল করার প্রতি আহ্বান করা হয়, তবে এতে সন্দেহ নাই যে, তারা তাদের কুফরী ও পথভ্রষ্টতার বলে তৎক্ষণাৎ তৎপর হয়ে উঠবে। অতএব উভয় দলের মধ্য হতে যে দলই হোক না কেন, সে তাদের পক্ষে সাক্ষ্য দানকারী হবে, যদি তারা দাবী করে যে, তারা কুরআনের অনুরূপ একটি সূরা আনয়ন করেছে। বরং প্রকৃত অর্থে তা তদ্রূপ যেমন আল্লাহ তা'আলা অন্যত্র ইরশাদ করেছেন,

قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَمُ وَالْبَنُوتُ عَلَىٰ أَنْ يَدَّعُوا بِحَبْلِ الْوَرْدِ لَآ يَأْتِيَنَّكَ بِهِمْ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۚ

(বনী ইসরাঈল ১৭/৮৮) —

“আপনি বলুন, যদি এই কুরআনের অনুরূপ সূরা আনয়নকল্পে মানুষ ও জিন সকলে সমবেত হয়, তারা তদনুরূপ সূরা আনয়ন করতে পারবে না—যদিও তারা পরস্পরের সাহায্যকারীও হয়।”

এ আল্লাহ তা'আলা এ সংবাদ দান করেছেন যে, মানুষ ও জিন সকলে সমবেত হয়েও কুরআনের অনুরূপ সূরা আনয়ন করতে পারবে না। যদিও তারা পরস্পরে তা আনয়নে সাহায্য সহযোগিতা করে। আর সূরা বাকারায় তাদেরকে সতর্ক করে আল্লাহ তা'আলা মোকাবেলা করার আহ্বান জানিয়ে বলেন,

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

“তোমরা যদি আমার বাস্তবতার প্রতি আমি বা অবতীর্ণ করেছি, তাতে সন্দেহান হও, তবে তোমরা তদনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর, আর আল্লাহ ব্যতীত তোমাদের অপরাধের সাহায্যকারীগণকে ডাক, যদি তোমরা সত্যবাদী হও।”

তার অর্থ হলো আমার পক্ষ হতে যা নিয়ে এসেছেন, তদ্বিষয়ে হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর সত্যবাদিতায় তোমরা যদি সন্দেহান হও, তবে তোমরা তদনুরূপ একটি সূরা আনয়ন কর। আর এ ব্যাপারে তোমরা পরস্পরে সাহায্য কামনা কর-যদি তোমরা তোমাদের ধারণায় সত্যবাদী হও। এমন কি তোমরা যখন তা করায় অপারগ হবে, তখন তোমরা জানতে পারবে যে, হযরত মুহাম্মাদ (স) বা কোন মানুষ তা আনয়নে সক্ষম নয়। আর তোমাদের নিকট সঠিকরূপে প্রমাণিত হয়ে যাবে যে, তা আমারই অবতীর্ণ এবং আমার বাস্তবতার প্রতি আমার প্রত্যাদেশ।

(২৮) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

(২৮) যদি তোমরা তা না কর এবং কখনই করতে পারবে না তবে সেই আগুনকে ভয় কর যার ইন্ধন হবে মানুষ ও পাথর, কাফিরদের জন্য যা প্রস্তুত রয়েছে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী فاعملوا (যদি তোমরা তা করতে না পার) এর অর্থ হলো, যদি তোমরা তদনুরূপ সূরা আনয়ন করতে না পার, অথচ তোমরা ও তোমাদের অংশীদার সহযোগীগণ ও তোমাদের সাহায্যকারীগণ এ বিষয়ে পরস্পরে সাহায্য করেছো তবে তোমাদের এ পরীক্ষা-নিরীক্ষার মাধ্যমে তাতে তোমাদের এবং আমার সমুদয় সৃষ্টির অক্ষমতা স্পষ্ট হয়ে যাবে। আর তোমরা নিশ্চিতভাবে জানতে পারবে যে, তা আমার পক্ষ হতে অবতীর্ণ। তারপরও কি তোমরা তাঁর প্রতি মিথ্যা আরোপ কার্যে অবিচল থাকবে? আল্লাহ তা'আলার বাণী فاعملوا (এবং তোমরা তা কখনো করতে পারবে না) অর্থাৎ তোমরা কখনও তদনুরূপ একটি সূরা আনয়ন করতে পারবে না। যেমন, কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি فاعملوا (এবং তোমরা তা কর) এর ব্যাখ্যা বলেছেন, অর্থাৎ তোমরা তা করায় সক্ষম হবে না এবং তোমরা এর ক্ষমতাও রাখ না।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত, তিনি এ আয়াতংশের ব্যাখ্যা বলেছেন, যদি তোমরা তা করতে না পার, আর তা তোমরা আদৌ করতে পারবে না, অতএব তোমাদের জন্য সত্য স্পষ্ট হয়ে যাবে।

এর ব্যাখ্যা-فأذعنوا النار التي وقودها الناس والحجارة

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী فَأْذَنُوا النَّارَ (সুতরাং তোমরা আগুন হতে বেঁচে থাক)-এর অর্থ হলো, আমার রসূল (স) তোমাদের নিকট আমার প্রত্যাদেশ ও অবতীর্ণ বাণীর মধ্য হতে যা কিছু নিয়ে তোমাদের নিকট আগমন করেছেন, তৎসম্পর্কে তাকে মিথ্যা প্রতিপন্ন করার কারণে আগুনে নিক্ষেপ হওয়া হতে তোমরা বেঁচে থাক। অথচ তোমাদের নিকট স্পষ্ট হয়ে গিয়েছে যে, তা আমার কিতাব ও আমার পক্ষ হতেই অবতীর্ণ। আর তোমাদের উপর দলীল-প্রমাণ প্রতিষ্ঠিত হয়েছে যে, তা আমারই বাণী ও আমার ওহী। আর তা প্রতিষ্ঠিত হয়েছে তোমরা এবং আমার জন্য সকল সৃষ্টির অনুরূপ সূরা আনয়নে অপারগ হওয়ার মাধ্যমে। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা যে আগুনের বিবরণ দান করেছেন, যাতে নিক্ষেপ হওয়া হতে তিনি তাদেরকে ভয় প্রদর্শন করেছেন-তাদের সংবাদ দান করেছেন যে, আগুনের ইন্ধন হবে মানুষ এবং পাথর। এ উদ্দেশ্যে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ الَّتِي وَقُودُهَا “যার ইন্ধন মানুষ ও পাথর।” আল্লাহ তা'আলার বাণী وَقُودُهَا “তার ইন্ধন” দ্বারা তার লোকেরা উদ্বেগিত। এর দ্বারা এ উদ্দেশ্য করা হয় যে, তা প্রজ্জ্বলিত হয়েছে, শিখা বিস্তার করেছে। অতঃপর যদি কোন প্রশ্নকারী এ প্রশ্ন করে যে, কিভাবে পাথরকে বিশেষভাবে উল্লেখ করা হল এবং মানুষের সহিত যুক্ত করা হল? এমনকি উক্ত পাথরকে জাহান্নামের আগুনের জন্য ইন্ধনরূপে গণ্য করা হয়েছে? তদন্তরে বলা হবে যে, তা হচ্ছে দিয়াশলাইয়ের পাথর। আর তা আমাদের জ্ঞানামতে যখন তাকে উত্তপ্ত করা হয়, তখন তা উত্তাপের ব্যাপকভাবে জ্বলন্তম পাথর। যেমন আবদুল্লাহ (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ এর ব্যাখ্যা বলেন, তা দিয়াশলাই পাথর। আল্লাহ তা'আলা যেদিন আসমান যমীনে সৃষ্টি করেছেন, সেদিন তাকে দুনিয়ার আসমানে সৃষ্টি করেছেন। তাকে তিনি কাফিরদের জন্য তৈরী করে রেখেছেন।

হযরত ইবনে মাসউদ (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ এর ব্যাখ্যা বলেন, তা হলো দিয়াশলাই পাথর, আল্লাহ তা'আলা তাকে যেমন চেয়েছেন তেমনি তৈরী করেছেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও হযরত রসূল (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে তাঁরা النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ এর ব্যাখ্যা বলেছেন, পাথর হলো দোষযুক্ত দিয়াশলাইয়ের কালো পাথর। কাফিরদের দোষের আগুন দ্বারা শাস্তি দান করা হবে।

ইবনে জুরাইজ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, তা হলো দোষযুক্ত দিয়াশলাইয়ের কালো পাথর। আর তিনি বলেন, আমরা ইবনে দীনার আমাদের বলেছেন, আর সে পাথরটি এ পাথর অপেক্ষা অধিকতর শক্ত ও বৃহত্তর। হযরত আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা) হতে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, তা দিয়াশলাই জাতীয় এক প্রকার পাথর, আল্লাহ তা'আলা এই পাথরটিকে তাঁর মোতাবেক সৃষ্টি করে রেখেছেন।

এর ব্যাখ্যা-أعدت للكافرين

“কাফিরদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে” আমরা আমাদের এ কিতাবে ইতিপূর্বে দলীল-প্রমাণসহ উল্লেখ করেছি যে, আরবদের ভাষায় كافر (কাফির) হচ্ছে, কোন বস্তুকে আরবগণ দ্বারা গোপনকারী। আল্লাহ তা'আলা কাফিরগণকে এজন্য কাফির নামে অভিযুক্ত করেছেন, যেহেতু সে তার নিকট বিদ্যমান আল্লাহ তা'আলার দানকে অস্বীকার করে এবং তার সম্মুখে বিরাজমান আল্লাহ তা'আলার নৈয়ামতরাজিকে গোপন করে। সুতরাং এক্ষেত্রে الكافرون-এর অর্থ হবে, দোষখ তাদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে, যারা একথা অস্বীকার করে যে, আল্লাহ তা'আলাই তাদের প্রতিপালক যিনি তাদের ও তাদের পূর্ববর্তীগণের সৃষ্টি ক্ষেত্রে একক। যিনি তাদের জন্য পৃথিবীকে শস্যারূপে তৈরী করেছেন, আর আসমানকে ছাদরূপে বানিয়েছেন, আসমান হতে পানি অবতরণ করেন, তদ্বারা ফলমূল ইত্যাদি তাদের জীবিকা হিসেবে উৎপাদন করেছেন। যারা তা'বি ইবাদতে দের-দেবী ও উপাস্যগণকে অংশ স্থাপন করে থাকে। অথচ তিনিই তাদের সৃষ্টিতে একক, অধিতায় ও তাদেরকে জীবিকা দানে অনন্য। যেমন, হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি لعنت الله عليهم-এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থাৎ তোমাদের ন্যায় যারা কুফরীতে প্রতিষ্ঠিত আছে, তাদের জন্য দোষখ প্রস্তুত করে রাখা হয়েছে।

(২৫) وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَهُمْ فِيهَا يَكْمُونَ وَهُمْ فِيهَا مِنْ أَزْوَاجٍ مُطَهَّرَةٍ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

(২৫) যারা ঈমান এনেছে ও সৎকর্ম করে তাদের সুসংবাদ দাও যে তাদের জন্য রয়েছে জন্মান্তর-যার নিম্নদেশে নদী প্রবাহিত। যখনই তাদের ফলমূল খেতে দেয়া হবে তখনই তারা বলবে, আমাদেরকে পূর্বে জীবিকারূপে যা দেওয়া হত এতো তাই। তাদের অনুরূপ ফলই দেওয়া হবে এবং সেখানে তাদের জন্য পবিত্র সঙ্গিনী রয়েছে, তারা সেখানে স্থায়ী হবে।

আল্লাহ তা'আলার বাণী بشر (সুসংবাদ দান করুন)-এর অর্থ হলো, সংবাদ দান করুন। আর মূলতঃ এমন বিষয়ের সহিত সংবাদ দান করা, যা সংবাদ প্রদত্ত ব্যক্তিকে আনন্দিত করে। যখন উক্ত সংবাদদাতা অন্যান্য সংবাদদাতাদের পূর্বেই সে সংবাদটি পে'ছিছে দেয়।

আর এ হলো আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাঁর নবী হযরত মুহাম্মাদ (স) এর প্রতি নির্দেশ পে'ছিছে দেওয়া শব্দ সংবাদ এই সব জিনিসের যা নিরূপিত রেখেছেন আল্লাহ তাঁদের জন্য যারা ঈমান এনেছেন আল্লাহ পাকের প্রতি, মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি এবং তিনি যা, নিয়ে এসেছেন তাঁর প্রতিপালকের পক্ষ হতে। আর নেক আমলের দ্বারা তাঁদের ঈমান ও স্বীকারোক্তিকে সত্যরূপে প্রমাণ করেছেন। তাই আল্লাহ তা'আলা রসুল পাক (স)-কে সম্বোধন করে ইরশাদ করেনঃ হে মুহাম্মাদ (স)। আপনি সুসংবাদ দিন এই ব্যক্তিদেরকে যারা আপনাকে আমার রসুল হিসাবে এবং আপনি আমার পক্ষ থেকে যে হেদায়াত ও নূর (কুরআন) নিয়ে এসেছেন তার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করেন। আর তাঁদেরই মৌখিক স্বীকারোক্তিকে সেসকল পূন্যকর্ম-সম্পাদনের মাধ্যমে প্রমাণিত করেছেন যা আমি তাঁদের উপর আমার কিতাবের মাধ্যমে আপনার ভাষায় ফরশ ও ওয়াজ্ব করে দিয়েছি। তাঁদের জন্যই নিরূপিত রয়েছে এমন জন্মান্তর যার তলদেশে নহরসমূহ প্রবাহিত। তবে তা এই সব লোকের জন্য নয় যারা আপনাকে মিথ্যা প্রতি-পন্ন করেছে এবং আপনি আমার পক্ষ হতে যে হেদায়াত নিয়ে এসেছেন তা অস্বীকার করেছে আর

আপনার বিরোধতা করেছে। আর তা এই সব লোকের জন্যও নয় যারা আপনাকে এবং আপনি আমার নিকট থেকে যা কিছু নিয়ে এসেছেন, তা মৌখিকভাবে স্বীকার করেছে, অথচ বিশ্বাসগত ভাবে তা অস্বীকার করেছে এবং বাহ্যত তা আমলে পরিণত করেছে। কেননা এই সব লোকের জন্য রয়েছে আমার নিকট নিরূপিত এমন জন্মান্তর যার ইচ্ছন হবে মানুষ ও পাথর।

শব্দটি لعنت الله-এর বহুবচন। আর জানাত হলো বাগান। আল্লাহ তা'আলা জানাত উল্লেখ করতঃ তম্বাখিত বৃক্ষ, ফল ও উদ্ভিদরাজি বৃদ্ধিগেছেন, তার যমীনকে বৃদ্ধাননি। এজন্যই আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন, لا تلهيهم شئ من ذلك ولا هم يحزنون “যার তলদেশে নহরসমূহ প্রবাহিত।” কেননা তা জানাত কথা যে, আল্লাহ তা'আলা তার নহরের পানি সম্পর্কে সংবাদ দান করেছেন যা বেহেশতের বৃক্ষরাজি, উদ্ভিদ এবং ফলসমূহের নীচ দিয়ে প্রবাহমান। বেহেশতের ভূমির নীচ দিয়ে প্রবাহিত বৃদ্ধানো হয়নি। কারণ পানি যখন মাটির নীচ দিয়ে প্রবাহিত হয়, তখন তার ও জানাতের মাঝের আচ্ছাদন ব্যতীত এর উপরিভাগের কারও কোনো হিসসা থাকে না। জানাতের নহরসমূহের যে বর্ণনা দেওয়া হয়েছে তাতে বৃদ্ধা যায় যে, এগুলো খোদাই ছাড়াই প্রবাহিত। যেমন,

মাসরূক (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, বেহেশতের খেজুর বৃক্ষ তার মূল হতে শাখা পর্ষন্ত সারি-বৃদ্ধভাবে সজ্জিত, আর তার খেজুরগুলো মটকা সমূহের ন্যায়। যখনই তা থেকে একটি খেজুর ছেঁড়া হবে, তখনই তার স্থলে আরেকটি খেজুর সৃষ্টি হবে। আর তার পানি খনন করা ছাড়াই প্রবাহিত হবে।

মুজাহিদ (রহ) আবু ওবায়দা (রা) হতে অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

আমর ইবনে মুররাহ (রহ) আবু উবায়দা (রা) হতে অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন। আর তিনি তা মাসরূক (রহ) হতে বর্ণনা করেছেন।

ব্যাপারটি যখন এরূপ যে, বেহেশতের নহরসমূহ খনন করা ব্যতীতই প্রবাহিত হয়, সুতরাং এতে সন্দেহ নাই যে, لعنت الله (উদ্ভাসনসমূহ) দ্বারা উদ্ভাসনের বৃক্ষরাজি, উদ্ভিদ ও ফলসমূহ বৃদ্ধানো হয়েছে। তার ভূমিকে বৃদ্ধানো হয়নি। যেহেতু তার নহরসমূহ তার যমীনের উপর দিয়ে এবং তার উদ্ভিদ ও বৃক্ষরাজির নীচ দিয়ে প্রবাহিত হয়, যেমন মাসরূক (রহ) উল্লেখ করেছেন। তার নহর সমূহ ভূমির নীচ দিয়ে প্রবাহিত হয়, একথা অপেক্ষা উপরোক্ত অভিমত জানাতের অবস্থার সাথে অধিক সঙ্গতিপূর্ণ।

আল্লাহ তা'আলা এ জানাতের মাধ্যমে তাঁর বান্দাগণকে ঈমান আনয়নের প্রতি উৎসাহিত করেছেন এবং তাদেরকে তাঁর ইবাদত করার প্রতি উদ্বুদ্ধ করেছেন। সে সুসংবাদের মাধ্যমে ঘর্ষিত্বের তিনি সংবাদ দান করেছেন যে, তিনি তাঁর অনুরূপ ও তাঁর প্রতি ঈমান আনয়নকারীদের জন্য প্রস্তুত করে রেখেছেন। যেমন এর পূর্ববর্তী আয়াতে যারা কুফরী করেছে আল্লাহর সাথে অন্যান্য অবাধ্য ও শরিক বানীয়েছে তাদেরকে তিনি শিরকের শাস্তি ও অবাধ্যতা এবং গুনাহে লিপ্ত হওয়ার পরিণাম উল্লেখ করে সতর্ক করেছেন।

وَكَلَّمَ رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَالْوَالِدِينَ

আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী **كُلُوا وَارْزُقُوا**-এর অর্থ হচ্ছে, তারা যখন জান্নাত হতে জীবিকা প্রদত্ত হয়, আলোচ্য আয়াতে **لَهُ** সর্বনামটি **لَهُ**-কে বদ্ব্যয় আর এর অর্থ হচ্ছে, জান্নাতের বক্ষরাজি। যেন আল্লাহ তা'আলা এরূপ ইরশাদ করেছেন : যখন তারা জীবিকা প্রদত্ত হয়, বাগানসমূহের বক্ষ হতে কোন ফল বা আল্লাহ তা'আলা তৈরী করেছেন সেই সব লোকের জন্যে যারা আল্লাহ পাকের প্রতি ঈমান এনেছে এবং নেক আমল করেছে—তখন তারা বলে এতো সেই ফল যা আমাদেরকে ইতিপূর্বে জীবিকা প্রদত্ত হয়েছে।

অতঃপর ব্যাখ্যাকারগণ **هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ** (এতো তাই যা আমাদেরকে ইতিপূর্বে জীবিকা প্রদত্ত হয়েছে) এই বাক্যটির ব্যাখ্যা মতভেদ করেছেন। তাঁদের কেউ বলেছেন, এর ব্যাখ্যা হচ্ছে এই যে, এ রিজিক তো তাই যা আমরা ইতিপূর্বে দুনিয়াতে ভোগ করেছি। বারি এ ব্যাখ্যা দান করেছেন, তাঁদের আলোচনা :

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাদউদ (রা) ও হযরত রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তারা **هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ**-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, বেহেশতে যখন বেহেশতবাসীদের সম্মুখে কোন ফল পেশ করা হবে এবং যখন তারা তা দেখবে তখন বলবে, এ তো সে ফল যা আমরা পৃথিবীতে উপভোগ করেছি।

কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ**-এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থাৎ পৃথিবীতে যা লাভ করেছি।

মুজাহিদ (রহ)-এর মতে **هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ**-এর ব্যাখ্যা হলো : কি আশ্চর্য! এ ফলের সাথে দুনিয়ার ফলের কতই না মিল রয়েছে।

ইবনে জুরাইজ মুজাহিদ (রহ) হতে অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

ইবনে যারেন হতে বর্ণিত আছে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যা বলেন, এতো সেই ফল যা আমরা ইতিপূর্বে পৃথিবীতে জীবিকা প্রদত্ত হয়েছি। তিনি বলেন আর তাদেরকে সাদৃশ্যপূর্ণ ফল প্রদত্ত হবে, যা তারা চিনতে পারবে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আর অন্যরা বলেন, বরং এর ব্যাখ্যা হচ্ছে এই যে, এতো সেই ফল যা ইতিপূর্বে বেহেশতের ফল হিসাবে আমরা পেয়েছি। কেননা বর্ণ ও স্বাদের দিক দিয়ে এগুলি একটি অপরিষ্কার সাথে সাদৃশ্যপূর্ণ। আর এ মত পোষণকারীদের কারণ হচ্ছে এই যে, বেহেশতী ফলের বৈশিষ্ট্য এই যে, যখন একটি ফল ছেঁড়া হবে তখন সাথে সাথে তদস্থলে অনুরূপ আরেকটি ফল সৃষ্টি হবে।

আবু উবায়দা (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, বেহেশতী খেজুর বৃক্ষ উহার মূল হতে শাখা পর্যন্ত সারিবদ্ধভাবে সুসজ্জিত হবে, আর এর ফল আকৃতিতে মটকার ন্যায় হবে, যখন তা থেকে কোন ফল ছেঁড়া হবে, তখন তদস্থলে আরেকটি ফল সৃষ্টি হবে। তারা বলেন, বেহেশতী-গণের নিকট এজন্য সাদৃশ্যপূর্ণ হবে যে, যে ফলটি সৃষ্টি হয়েছে তা ছেঁড়া ফলটির অনুরূপই, সুতরাং এর যাবতীয় বৈশিষ্ট্যসহ উপভোগ করতে দেওয়া হবে। তারা বলেন, এজন্য আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, **وَأَنزَلْنَا إِلَيْهَا مَائِدًا مِّنْ ثَمَرَاتِهَا** আর তাদেরকে অনুরূপ ফলই প্রদত্ত হবে। যেহেতু এর সবই পূর্ববর্তী ফলের যাবতীয় বৈশিষ্ট্যের সাথে সাদৃশ্যপূর্ণ।

আর তাঁদের মধ্য হতে কেউ বলেছেন, “এতো সেই ফল যা আমরা ইতিপূর্বে জীবিকা হিসাবে পেয়েছি।” এজন্য বলবে যে, এই ফল বর্ণের দিক থেকে যদিও অনুরূপ কিন্তু স্বাদ ভিন্ন। বারি এমত পোষণ করেছেন, তাঁদের আলোচনা :

ইয়াহুইয়া ইবনে আবী কাসীর হতে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, বেহেশতীগণের মধ্য হতে এক ব্যক্তিকে এক পাঠে খাদ্য প্রদত্ত হবে সে তা খাবে, অতঃপর আরেকটি পাঠ প্রদান করা হবে। তখন সে বলবে, এতো সেই খাদ্য যা আমাদেরকে ইতিপূর্বে প্রদান করা হয়েছে। তখন ফেরেশতা বলেন, খেয়ে দেখুন। এগুলোর বর্ণ একই কিন্তু স্বাদ ভিন্ন। আর এ বস্তব্য তাঁদের বারি আলোচ্য আয়াতের পূর্বোল্লিখিত ব্যাখ্যা করেছেন। অবশ্য আয়াতের বাহ্যিক তিলাওয়াত এর বিশদ্রুতাকে অস্বীকার করে। আর আয়াতের প্রকাশ্য অর্থ যা বদ্ব্যয় এবং যার বিশদ্রুত প্রমাণিত হয় তার মর্মার্থ হলো : এই রিযিক ইতিপূর্বেও আমরা দুনিয়াতে উপভোগ করেছি। আর তা এজন্য সাব্যস্ত বা স্বপ্রমাণিত করে, তা এই যে, এ আয়াতে যে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন **كُلُوا وَارْزُقُوا** আল্লাহ পাক এই আয়াত দ্বারা এ সংবাদ প্রদান করেছেন যে, যখন জান্নাতবাসী-গণ বেহেশতের কোন ফল যখন তাদেরকে দেওয়া হবে, তখন তারা বলবে : এতো ইতিপূর্বেও দেয়া হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা এ প্রসঙ্গে কোন বিশেষ ফলের কথা বলেন নাই। আর যখন আল্লাহ পাক এ সংবাদই দিয়েছেন যে, বেহেশতের ফলের মধ্য হতে তাদেরকে যা কিছু জীবিকা দেওয়া হবে, সে সব ফলের প্রসঙ্গেই তারা এ উক্তি করবে। সুতরাং এতে কোন সন্দেহ নাই যে, বেহেশতে প্রবেশের সঙ্গে সঙ্গে তাদেরকে সর্বপ্রথম যে ফল প্রদান করা হবে সে সম্পর্কেই তারা এ মন্তব্য করবে যার পূর্বে তাদেরকে তথাকার কোন ফল দেওয়া হয় নাই। আর যখন এতে কোন সন্দেহ নাই যে, ইহাই প্রথম প্রদত্ত ফল সম্পর্কে তাদের উক্তি, স্বরূপ তা মধ্যবর্তী ও তৎপরবর্তী ফল সম্পর্কে তাদের উক্তি। অতএব ইহা সর্বাধিক যে, বেহেশতী ফলের মধ্য হতে তাদেরকে প্রদত্ত জীবিকা সম্পর্কে তারা এরূপ বলা অসম্ভব যে, এতো তাই যা আমাদেরকে ইতিপূর্বে বেহেশতী ফলের মধ্য হতে জীবিকা দেওয়া হয়েছে। আর ইহা কিরূপে বৈধ হতে পারে যে, তাদেরকে প্রথমবারের মত বেহেশতী ফলের মধ্য হতে যে জীবিকা দেওয়া হবে তৎসম্পর্কে তারা বলবে, এতো তাই যা আমরা ইতিপূর্বে জীবিকা-স্বরূপ পেয়েছি। অথচ এতদ্বিন ইতিপূর্বে কোন বেহেশতী ফল তাদেরকে জীবিকা স্বরূপ দেওয়া হয় নাই। হাঁ, তা তখনই হতে পারে যখন কোন মতিভ্রম ও পথভ্রষ্ট ব্যক্তি এমন মিথ্যা বলার প্রতি তাদেরকে সম্পর্কিত করবে, যা হতে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে পবিত্র করেছেন। অথবা কোন প্রতিরোধকারী বেহেশতী ফলের মধ্য হতে প্রথম বারের মত তাদেরকে উপজীবিকা প্রদত্ত ফল সম্পর্কে তারা এ উক্তি করাকে খণ্ডন করবে। যার ফলে আল্লাহ তা'আলার এই বাণী **كُلُوا وَارْزُقُوا** (যখনই তারা তথাকার ফলের মধ্য হতে জীবিকা প্রদত্ত হবে) দ্বারা যে কথার সত্যতা প্রমাণিত হয়েছে—তাতে এই দলীল রয়েছে যে, এতে বেহেশতবাসীদের একটি অবস্থার বিবরণ আছে। এর দ্বারা এ কথায় সূক্ষ্ম প্রমাণিত হয় যা আমরা বর্ণনা করেছি যে, আয়াতের অর্থ হলো যারা ঈমানদার ও নেককার তাদেরকে যখনই বেহেশতে কোন বেহেশতী ফল রিযিক হিসাবে দেওয়া হবে তখন তারা বলবে, এ তো সে রিযিক যা ইতিপূর্বে আমাকে দুনিয়াতে দেওয়া হয়েছে।

অতপর কেউ যদি আমাদেরকে এ প্রশ্ন করে এবং বলে যে, লোকেরা কিরূপে বলবে, এতো তাই যা আমরা ইতিপূর্বে উপজীবিকারূপে প্রদত্ত হয়েছি? অথচ ইতিপূর্বে তাদেরকে যে জীবিকা প্রদত্ত হয়েছিল, তা তাদের ভোগ করার মাধ্যমে বিলীন হয়ে গিয়েছে, আর বেহেশতীগণের কিরূপে এমন কথা বলা বৈধ হতে পারে, যার কোন বাস্তবতা নাই? তদন্তের বলা হবে যে, এ প্রসঙ্গে তুমি যে দিক চিন্তা করেছো, বিষয়টি তা নয়। বরং এর অর্থ তা ঐ শ্রেণীভুক্ত, যে শ্রেণীর ফল ও উপ-জীবিকা ইতিপূর্বে আমাদের দেওয়া হয়েছে। যেমন কোন ব্যক্তি অন্য ব্যক্তিকে বলল, অমুক তোমার জন্য রান্না করা, ভুনা করা ও মিষ্টি জাতীয় খাদ্যের মধ্য হতে এত খাদ্য প্রস্তুত করেছে। তখন সম্ভাবিত ব্যক্তিটি বলল, এতো আমার ঘরের খাদ্য। এর দ্বারা কতক এ উদ্দেশ্য করে থাকে যে, তার সাথে যে প্রকার খাদ্য তার জন্য প্রস্তুত করার কথা উল্লেখ করেছে, তাই তার খাদ্য। এ অর্থ নয় যে, তার জন্য হুবহু যে খাদ্য প্রস্তুত করার সংবাদ তাকে দেওয়া হয়েছে, ঠিক সে খাদ্যই তার খাদ্য। পক্ষান্তরে কোন শ্রোতা যে একথা শ্রবণ করেছে তার জন্য ইহা জ্ঞায়েষ নহে যে, সে এ ধারণা করবে, এর দ্বারা বস্তা তাই উদ্দেশ্য ও সংকল্প করেছে। কারণ তা বস্তার বস্তবোন্নয়ন মর্মার্থের বিপরীত। আর প্রত্যেক বস্তার বস্তব্যকে সেই অর্থেই গ্রহণ করা হয় যা সর্বসাধারণের নিকট সহজবোধ্য। তদ্রূপ আল্লাহ তা'আলার বাণী “তারা বলবে এ তো তাই যা আমরা ইতিপূর্বে উপজীবিকারূপে পেয়েছি, যখন ইতিপূর্বে প্রদত্ত তাদের জীবিকা নিশ্চয় হয়ে গিয়েছে এখন একথা সর্বজন বিদিত যে, তারা এর দ্বারা এ অর্থ উদ্দেশ্য করেছে যে, এই রিয়াক সেই শ্রেণীভুক্ত আমাদেরকে ইতিপূর্বে যা দেওয়া হয়েছে। একই প্রকার নামে ও বর্ণে যা ইতিপূর্বে আমাদের এ কিতাবে উল্লেখ করেছি।

আর কোন কোন আরবী ভাষাবিদ ধারণা করেছেন যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** (এবং তারা তাতে সদৃশ বস্তু প্রদত্ত হবে) এর অর্থ হলো তা বৈশিষ্ট্যের বিচারে সাদৃশ্যপূর্ণ হবে। অর্থাৎ তখন হতে প্রত্যেকটিরই গুণাগুণ রয়েছে। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ উক্তিটি এমন উক্তি নয় যার অশুদ্ধতা প্রমাণে আত্মনিয়োগ করাকে আমরা বৈধ মনে করতে পারি। যেহেতু তা সমস্ত তাফসীর বিশেষজ্ঞ উলামায়ে কেরামের উক্তি ও মতামত বিরোধী। আর উলামায়ে কেরামের মতামত বিরোধী হওয়াই তার ভুল প্রমাণিত হওয়ার জন্য যথেষ্ট।

وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** (জীবিকা)-এর উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত। সুতরাং তার ব্যাখ্যা হবে, বেহেশতের ফলসমূহের মধ্যে যা তাদেরকে উপজীবিকা রূপে দান করা হয়েছে, তা পৃথিবীতে প্রস্তুত ফলের অনুরূপ। আর তাফসীরকারগণ মৃতশাবিহা এর ব্যাখ্যায় একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। কেউ বলেছেন, তার সাদৃশ্য এই যে, তার সমুদয়ই উত্তম, তাতে কোন নিকৃষ্ট কিছু নেই। যারা এ মত পোষণ করেছেন, তাঁদের আলোচনা।

হযরত হাসান (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** (সদৃশ) এর ব্যাখ্যায় বলেন, তার সবই উত্তম, তাতে কোন নিকৃষ্ট নয়।

হযরত হাসান (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে তিনি সূরা বাকারের কতিপয় আয়াত পাঠ করেন এবং **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** পর্বস্ত তিলাওয়াত করেন তখন তিনি এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, তোমরা কি লক্ষ্য কর নাই যে, পার্থিব ফলসমূহের বেলায় কতকগুলি মধ্যে কিছু নিকৃষ্ট, আর এতে কোন কিছুই নিকৃষ্ট নেই।

হযরত হাসান (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, এর কতক অংশের সাথে অপর কতক অংশের সাদৃশ্য রয়েছে। তাতে কোন নিকৃষ্ট ফল নেই।

হযরত কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থাৎ উত্তম, তাতে কোন কিছুই নিকৃষ্ট নেই। আর ইহা জগতের ফলের মধ্যে কতক পূত-পবিত্র ও কতক নিকৃষ্ট হয়ে থাকে। আর বেহেশতের ফল সবই উত্তম, তাতে কোন কিছুই নিকৃষ্ট নেই।

ইবনে জুরাইজ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন, দুনিয়ার ফল ভালোও হয় মন্দও হয়। পক্ষান্তরে বেহেশতের ফল সবই ভালো, তাদের সুগন্ধে একটি আরেকটির অনুরূপ। সেখানে নিকৃষ্ট কিছুই নেই। আর যারা বলেছেন, বর্ণে সদৃশ অথচ স্বাদে বিভিন্ন তাঁদের কথা :—

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও হযরত রসূল (স)-এর ফয়েবজ্ঞান সাহাবী হতে বর্ণিত আছে, তারা বলেন, বর্ণে এবং দর্শনে একই রকম হবে। তবে স্বাদ হবে ভিন্ন।

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, উত্তম হওয়ার ব্যাপারে একই প্রকার।

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, উহার রং সদৃশ স্বাদ বিভিন্ন কাকিড় ফলের ন্যায়।

হযরত রবী ইবনে আনাস (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তাদের একটি অপটির ন্যায় হবে, আর স্বাদ বিভিন্ন হবে।

অন্য সূত্রে হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, বর্ণের দিক থেকে অনুরূপ আর স্বাদের ক্ষেত্রে বিভিন্ন।

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে, তিনি **وَالْوَالِدَاتُ يُرْজِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, উত্তম হওয়ার ব্যাপারে একই রূপ।

আর যারা বলেছেন, বর্ণ এবং স্বাদে একই প্রকার, তাঁদের কথা :—

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত—তিনি বলেছেন, বর্ণ ও স্বাদে একই প্রকার।

হযরত মুজাহিদ (রহ) ও ইয়াহুইয়া ইবনে সাঈদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তারা উভয়ে **وَالْوَالِدَاتُ يُرْزِقْنَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, বর্ণ ও স্বাদে ফলগুলো হবে অভিন্ন—জাম্বাত ও দুনিয়ার ফলের মধ্যে সাদৃশ্য হলো বর্ণের ব্যাপারে, যদিও উভয়ের স্বাদে পার্থক্য রয়েছে।

যাঁরা এ অভিমত পোষণ করেছেন, তাঁদের আলোচনা।

হযরত কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তা পার্থিব ফলের সদৃশ হবে, তবে বেহেশতের ফল অধিকতর পূত-পবিত্র।

হযরত ইকরামা (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তা পার্থিব ফল সদৃশ হবে। হাঁ তবে বেহেশতের ফল অধিকতর সুস্বাদু হবে।

আর তাঁদের মধ্যে কেউ বলেছেন যে, বেহেশতের কোন কিছুই পার্থিব কোন কিছুর সদৃশ হবে না। শূধুমাগ নামের ক্ষেত্রে সদৃশ হবে। যাঁরা এ অভিমত পোষণ করেছেন, তাঁদের আলোচনা।

হযরত আশজাদি (রহ) হতে বর্ণিত আছে, শূধুমাগ নাম ব্যতীত বেহেশতের কোন কিছুই দুনিয়ার কোন বস্তুর সদৃশ হবে না।

হযরত মুয়াত্তা (রহ) হতে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, দুনিয়ায় এমন কোন বস্তু নেই, যা বেহেশতে রয়েছে, শূধুমাগ নামসমূহ ব্যতীত।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে, পার্থিবীতে বেহেশতের কোন বস্তু নাই, শূধুমাগ নামসমূহ।

আবদুর রহমান ইবনে যাজেদ হতে বর্ণিত আছে, তিনি **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, বেহেশতবাসীগণ তার নামের সাথে পরিচিত হবে। যেমন, তারা পার্থিবীতে আতা ফলকে আতা ফল রূপে, আর দাড়িম্বকে দাড়িম্বরূপে জানতো। বেহেশতে তারা বলবে, এতো তাই যা আমরা ইতিপূর্বে পার্থিবীতে উপভোগ্য রূপে পেয়েছি। আর তাদেরকে দুনিয়ার ফলের অনুরূপ ফল দেওয়া হবে, যার সাথে তারা পরিচিত। কিন্তু তার স্বাদ হবে সম্পূর্ণ ভিন্ন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, উপরোল্লিখিত ব্যাখ্যাসমূহের মধ্যে উত্তম ব্যাখ্যা হলো যাঁরা বলেছেন যে, তাদেরকে বর্ণ ও দর্শনে সদৃশ ফল দেওয়া হবে, অর্থ স্বাদ হবে ভিন্ন—এর অর্থ হলো বর্ণ ও দর্শনে বেহেশতের ফল দুনিয়ার ফলের ন্যায়ই হবে, স্বাদ বিভিন্ন হবে, আর তা সে কারণে যা আমরা ইতিপূর্বে আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَلِمًا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا ۖ وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** এর ব্যাখ্যায় কারণ হিসেবে উল্লেখ করেছি। আর এও উল্লেখ করেছি যে, এর অর্থ হলো যখন বেহেশতী কোনো ফল রিযিক রূপে দেওয়া হবে, তখন তারা বলে, এতো তাই যা আমরা আগে ইতিপূর্বে পার্থিবীতে রিযিক রূপে দেওয়া হয়েছে। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তাদের সম্পর্কে সংবাদ দিয়েছেন যে, তারা এ উক্তি এজন্য করেছে যা, তাদেরকে বেহেশতে এ ফলের মধ্য হতে যা কিছু দেওয়া হয়েছে, তা দুনিয়ার ফলের অনুরূপ। আর এর অর্থ হলো তাদেরকে বেহেশতে যা দেওয়া হয়েছে, তা আকৃতিতে ও বর্ণে অনুরূপ। যদিও স্বাদে রয়েছে পার্থক্য। অতএব উভয়ের মধ্যে পার্থক্য সম্পূর্ণ। সুতরাং বেহেশতে যা কিছু রয়েছে, তার কোন দৃষ্টান্ত পার্থিবীতে নেই। আমরা তাদের মত অশুদ্ধ হওয়ার ব্যাপারে দলীল প্রমাণ পেশ করেছি, যারা ধারণা করেছে যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** (এতো তাই যা আমাদেরকে ইতিপূর্বে রিযিকরূপে দেওয়া হয়েছে) তা বেহেশতীগণের উক্তি, তথাকার কতক ফলকে কতক ফলের সাথে উপমা দানের উদ্দেশ্যে বলা হয়েছে। সে উক্তিটির পক্ষে প্রদত্ত দলীলই সে ব্যক্তির মত অশুদ্ধ হওয়ার দলীল, যে **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে আমাদের সাথে বিমত পোষণ

করেছে। কেননা আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণী **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** তে যে কারণের সংবাদ দিয়েছেন তার প্রেক্ষিতে লোকেরা **وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ** উক্তি করেছে।

আর যারা তা অস্বীকার করে এবং বেহেশতের বস্তু যে কোন দিকের বিচারেই পার্থিব কোন বস্তুর নজীর হতে পারে না এরূপ ধারণা পোষণ করে, তাকে জিজ্ঞাসা করা হবে, আচ্ছা বলুন তো বেহেশতে ফল, আহায' ও পানীয় যে সকল বস্তু রয়েছে সেগুলোর নাম সে জাতীয় পার্থিব বস্তুর নামের নজীর হওয়ার কথা বলা যাবে কি? যদি সে তা অস্বীকার করে, তবে সে আল্লাহর কিতাব কুরআন মজীদে স্পষ্ট বাণীর বিরোধিতা করল। কেননা আল্লাহ তা'আলা পার্থিবীতে তাঁর বান্দাগণকে তাঁর নিকট বেহেশতে যে সকল বস্তু রয়েছে, সেগুলিকে পার্থিবীতে সে জাতীয় বস্তুর নামের সাথে পরিচিত করেছেন, সে যদি বলে যে, তা সম্ভব, বরং বাস্তবে তা সেরূপই—তবে তাকে বলা হবে, তুমি বেহেশতে এ জাতীয় যে সকল বস্তু রয়েছে, তার রং পার্থিব সে জাতীয় বস্তুর রং অর্থাৎ সাদা, লাল, হরিদ্রা ও যত প্রকার রং হতে পারে তার নজীর হওয়াকে অস্বীকার কর নাই। যদিও তা পরস্পর বিরোধী হয় এবং দেখার সৌন্দর্য বিচারে একটি অপরিট অপেক্ষা উত্তম হয় না কেন। সুতরাং বেহেশতে এ জাতীয় বস্তু সমূহের হৃদয়-গ্রাহিতা, সৌন্দর্য ও আকর্ষণ দুনিয়ায় এ জাতীয় বস্তুর বিপরীত হবে। যেমন তা নামকরণের ব্যাপারে দৈহিক গুণাবলী ও মাধ্যমের ক্ষেত্রে বিভিন্নতা স্বেচ ও বিবেচনা করা হয়। অতঃপর কথাটিকে তার নিকট বিপরীত দিক হতে উপস্থাপন করা হবে, তখন যে তার কোনটিতেই এমন প্রত্যুত্তর করবে না, যাতে অপরিটিতে তার অনুরূপ উত্তরই অনিবার্য হয়।

হযরত আবু মুসা আশআরী (রা) থেকে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, আল্লাহ তা'আলা যখন হযরত আদম (আ)-কে বেহেশত হতে বিহীকার করেন, তখন তিনি তাঁকে বেহেশতী ফলসমূহ থেকে দান করেন এবং তাঁকে সকল বস্তু তৈরী করার পদ্ধতি শিক্ষা দান করেন। অতএব তোমাদের এসকল ফল বেহেশতী ফলের অন্তর্গত। হাঁ এতটুকু পার্থক্য যে, এগুলো পরিবর্তিত ও বিকৃত হয়, আর বেহেশতের ফল পরিবর্তন হয় না।

وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَسْرَارَ এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, **وَالْوَالِدَيْنِ** এর অর্থকার **وَالْوَالِدَيْنِ** সর্বনামটি ইমামদার ও পুণ্য-বানগণের প্রতি প্রত্যাভিত। আর **وَالْأَسْرَارَ** এর অর্থকার **وَالْأَسْرَارَ** সর্বনামটি **وَالْأَسْرَارَ** এর প্রতি প্রত্যাভিত। আর এর ব্যাখ্যা হলো যারা ইমান আনয়ন করেছে এবং নেক আমল করেছে, তাঁদেরকে এ সুসংবাদ দান করা যে, তাঁদের জন্য বেহেশতসমূহ রয়েছে, যাতে তাঁদের জন্য পাক বিবিগণ রয়েছে। আর **وَالْوَالِدَيْنِ** শব্দটি **وَالْوَالِدَيْنِ** এর বহুবচন। আর যে কোন ব্যক্তির স্ত্রী। বলা হয় **وَالْوَالِدَيْنِ** অমুক মহিলা অমুকের স্ত্রী এবং **وَالْوَالِدَيْنِ** অমুক মহিলা তার স্ত্রী। আর আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَالْوَالِدَيْنِ** এর ব্যাখ্যা হলো এই যে, তারা সকল প্রকার কণ্ট, অপবিত্রতা ও দোষ-ত্রুটি মুক্ত, যা দুনিয়ার মহিলাদের মধ্যে হায়েয-নেফাস, পায়খানা, পেশাব, কফ-কাশি, অশুভ, বীর্য ও এতদসদৃশ অন্যান্য যে সকল কণ্ট, ময়লা অপবিত্রতা, দোষ-ত্রুটি ও অপছন্দনীয়তা বিদ্যমান থাকে। যেমন,

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও হযরত রসূলুল্লাহ (স)-এর কঙ্গেকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে, তারা এ আয়াতাত্বয়ের ব্যাখ্যায় বলতেন, পাক স্ত্রীগণ হলো এই যে, তারা ঋতুবতী হয় না, বাসন বা পায়খানা পেশাব নিগত হয় না, নাক ঝড়ে না তথা নাকের পানি বেরায় না।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, যারা ময়লা আবছানা ও কণ্টদায়ক বস্তু হতে মুক্ত ও পবিত্র।

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, তারা পেশাব-পায়খানা করবে না এবং বীর্ষ নিগত হবে না।

অপর সনদে মুজাহিদ (রহ) হতে একইরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত হয়েছে। কেবল তাতে এতটুকু অতিরিক্ত কথা উল্লেখিত আছে যে, তারা বীর্ষপাত করবে না, ঋতুবতী হবে না।

মুজাহিদ (রহ) হতে (অন্য সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বর্ণী **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَمِّ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থাৎ ঋতুস্রাব, পায়খানা পেশাব, নাক ঝড়া, ধুতু, ঝাশি ফেলা, ধাতু নিগত হওয়া ও সন্তান প্রসব করা হতে পবিত্র।

ইবনে জুরাইজ (রহ) মুজাহিদ হতে অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

মুজাহিদ (রহ) হতে আরও বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, বেহেশতের স্ত্রীগণ পেশাব-পায়খানা করবে না, ঋতুবতী হবে না, সন্তান প্রসব করবে না, ধাতু বা বীর্ষপাত করবে না, ধুতু ফেলবে না।

আবু নাজীহ মুজাহিদ (রহ) হতে মুহাম্মাদ ইবনে আমর আবু হাশিম বর্ণিত হাদীসের অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন।

কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا** এর ব্যাখ্যায় বলতেন, অর্থাৎ আল্লাহর শপথ, পাপ ও কণ্টদায়ক বস্তু হতে পবিত্র।

কাতাদা (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বর্ণী **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَمِّ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে পেশাব পায়খানা, ময়লা আবছানা ও সকল প্রকার পাপ হতে পবিত্র করেছেন।

কাতাদা (রহ) হতে একথাও বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতাত্বয়ের ব্যাখ্যায় বলেন, ঋতু ও গর্ভধারণ এবং যাবতীয় কণ্টদায়ক বস্তু হতে তারা পবিত্র।

মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, ঋতু ও গর্ভধারণ হতে পবিত্র।

আবদুর রহমান ইবনে মাসউদ হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, তারা এমন পবিত্র স্ত্রী যে ঋতুবতী হয় না। তিনি বলেন, আর বুনিনার স্ত্রীগণ পবিত্র নয়। তুমি কি তাদের ব্যাপারটি লক্ষ্য কর নাই যে, তারা রক্তস্রাব করে এবং তখন নামায রোযা পরিত্যাগ করে। ইবনে জারয়েদ বলেন, তদ্রূপ হযরত হাওয়া (আ) সৃষ্টিত হন, এমন কি তার দ্বারা পদস্থলন হয়। অন্তর যখন তার দ্বারা পদস্থলন ঘটে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, আমি তোমাকে পবিত্র

অবস্থায় সৃষ্টি করেছি। অচিরেই আমি তোমাকে রক্তস্রাবকারিণী করব, যেমন তুমি এ বৃক্ষ হতে রক্তপাত ঘটানো।

হাসান (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, ঋতুস্রাব হতে পবিত্র।

হাসান (রহ) হতে (আরও) বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, ঋতুস্রাব হতে পবিত্র।

আতা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **زَوْجًا مَطْهُرًا**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, সন্তান প্রসব, ঋতুস্রাব, পায়খানা ও পেশাব হতে পবিত্র। আর তিনি এজাতীয় কতিপয় বস্তু উল্লেখ করেন।

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَمِّ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলা তা দ্বারা এ উদ্দেশ্য করেছেন যে, যারা ঈমান এনেছে ও নেক আমল করেছে, তারা বেহেশতে চিরদিন থাকবে। সুতরাং **وَالَّذِينَ هُمْ** ঈমানদার ও নেককার ব্যক্তিদের উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে। **وَالَّذِينَ هُمْ** সর্বনামটি দ্বারা **جَنَّاتٍ** বৃক্ষানো হয়েছে। আর তারা তথ্য চিরদিন থাকবে। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে জাহান্নামে চির শাস্তি ও অনন্ত অসীম নি'মাত দান করবেন।

(২৫) **إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَغُوضَةً لِّمَا يَفْضِلُ ۚ وَلِالَّذِينَ آمَنُوا**

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَمِّ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَمِّ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ

(২৬) “নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা যশস্বী কিম্বা ভয়পঙ্কি নিকট কোন বস্তুর উপমা দানে সঙ্কোচ বোধ করেন না। বস্তুত যারা ঈমান এনেছে তারা জানেন যে, এ সত্য তাদের প্রতিপালকের নিকট হতে এসেছে। কিন্তু যারা কাকের তারা বলে যে, আল্লাহ এ উপমা দ্বারা কি উদ্দেশ্য করেছেন? এ দ্বারা তিনি অনেককে বিভ্রান্ত করেন, আবার অনেককে সুপথ প্রদর্শন করেন। আর তিনি পাপাচারীদের ব্যতীত কাউকে এর দ্বারা বিভ্রান্ত করেন না।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ আয়াতটিকে আল্লাহ তা'আলা কি উদ্দেশ্যে অবতীর্ণ করেছেন, সে বিষয়ে ও তার ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে ব্যাখ্যাকারগণের একাধিক মত রয়েছে। তাদের কেউ কেউ বলেছেন,

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা এ আয়াতের ব্যাখ্যা বলেছেন, যখন আল্লাহ তা'আলা মুনাব্বিহদের জন্য এ দু'টি উপমা দান করেন অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার বাণী **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** ও **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** হতে তিনটি আয়াত, তখন মুনাব্বিহরা বলল, আল্লাহ তা'আলা এরূপ সূক্ষ্ম হন যে, তিনি এ ধরনের উদাহরণ-উপমা দেওয়া থেকে অনেক উদ্ধৃত। তখন আল্লাহ তা'আলা **اولئك هم المفلحون** হতে **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** পর্বন্ত আয়াত অবতীর্ণ করেন।

অন্যান্যগণ বলেছেন, যেমন—

রবী ইবনে আনাস হতে বর্ণিত আছে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** এর ব্যাখ্যা বলেন, এটি একটি উপমা যা আল্লাহ তা'আলা দুনিয়ার জন্য উপমা দিয়েছেন যে, মশা উদরপূর্তি করে পরিতৃপ্ত হওয়া পর্যন্ত জীবিত থাকে। অনন্তর যখন মোটাজা হয় তখন সে মরে যায়। তদ্রূপ সে সকল লোকের উদাহরণ, যাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা কুরআন মজীদে এ উপমা দান করেছেন। যখন তারা পার্থিব ধন-সম্পদে পরিপূর্ণ হয় সে মুহূর্তে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে পাকড়াও করেন। বর্ণনাকারী বলেন, **فاما لسوا ما ذكروا به فاعلمنا عليهم ابواب كل شيء الا الموت** অতঃপর তিনি আয়াত **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** তিলাওয়াত করেন। ‘ইয়াহুদীদেরকে যে উপদেশ দেওয়া হয়েছিলো, তারা যখন তা ভুলে গেলো তখন তাদের জন্য সর্বাঙ্গের দ্বার উন্মুক্ত করে দিলাম’—(সূরা আনআম, আয়াত সংখ্যা ৪৩)।

রবী ইবনে আনাস হতে (অপর সনদে) অনুরূপ বর্ণনা উদ্ধৃত রয়েছে। শুধুমাত্র তাতে এতটুকু অতিরিক্ত উল্লেখিত হয়েছে যে, তিনি বলেন, অনন্তর যখন তাদের মেয়াদকাল ফুরিয়ে যাবে, আর তাদের সময়সীমা শেষ হয়ে যাবে, তখন তারা মশার ন্যায় হয়ে যাবে, যা পরিতৃপ্ত হওয়া পর্যন্ত জীবিত থাকে এবং পরিতৃপ্তি লাভের পর মরে যায়। তদ্রূপ এ সকল লোকের অবস্থা যাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা এ উদাহরণ দান করেছেন। যখন তারা পার্থিব ধনসম্পদে পরিপূর্ণতা অর্জন করবে, তখন আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে পাকড়াও করে তাদেরকে ধ্বংস করেন। আর তাই হলো আল্লাহ তা'আলার বাণী **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** হতে **اولئك هم المفلحون**—এর মর্মার্থ। ‘অবশেষে তাদেরকে যা দেয়া হলো, যখন তারা তাতে উল্লেখিত হলো, তখন অকস্মাৎ তাদেরকে ধরলাম, ফলে তখনই তারা নিরাশ হলো’—(সূরা আনআম, আয়াত ৪৩)।

আর অন্যান্যগণ বলেছেন, যেমন—

হযরত কাতাদা (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থাৎ সংকোচ বোধ করেন না, চাই তা স্বল্প কিংবা প্রচুর হোক। আল্লাহ তা'আলা যখন তাঁর কিতাব কুরআন মজীদে মশা-মাছি ও মাকড়সার উল্লেখ করেন তখন বিপথগামীরা বলে যে, আল্লাহ তা'আলা তা উল্লেখ করার মাধ্যমে কি উদ্দেশ্য পোষণ করেন? তখন আল্লাহ তা'আলা **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** হতে **اولئك هم المفلحون** আয়াতটি অবতীর্ণ করেন।

হযরত কাতাদা (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি এর ব্যাখ্যা বলেন, যখন আল্লাহ তা'আলা মাকড়সা ও মশা-মাছি প্রসঙ্গে উল্লেখ করেন, তখন মুনাব্বিহরা বলতে লাগল,

মাকড়সা ও মশা-মাছির কি গুরুত্ব আছে যে, এদের আলোচনা করা হত? তখন আল্লাহ তা'আলা **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** আয়াতটি অবতীর্ণ করেন।

আর এ আয়াতের ব্যাখ্যা ও আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার উদ্দেশ্য বা পটভূমি প্রসঙ্গে আমরা যাদের মতামত উল্লেখ করেছি, তাঁরা প্রত্যেকে এ ক্ষেত্রে নির্দিষ্ট অভিমত পোষণ করেছেন। অবশ্য এক্ষেত্রে বিশুদ্ধরূপে উত্তম ও সত্যের সাথে অধিক সামঞ্জস্যপূর্ণ মত হলো তাই, যা আমরা ইবনে মাসউদ (রা) ও ইবনে আব্বাস (রা) হতে উল্লেখ করেছি। আর তা এজন্য যে, আল্লাহ তা'আলা এ সূরায় ইতিপূর্বে মুনাব্বিহদের প্রসঙ্গে প্রদত্ত উপমার পর তাঁর বান্দাগণকে এ মর্মে সংবাদ দিয়েছেন যে, তিনি মশা-মাছি ও তদপেক্ষা নিকৃষ্ট বস্তুর উপমা দানে সংকোচ বোধ করেন না। সুতরাং তা অপরাপর সূরায় প্রদত্ত উপমা প্রসঙ্গে কাফির ও মুনাব্বিহদের কটুক্তির প্রত্যুত্তর হওয়া অপেক্ষা এ সূরায় প্রদত্ত উপমা যথা ‘আল্লাহ তা'আলা মশা-মাছি ও তদপেক্ষা নিকৃষ্ট বস্তুর উপমা দানে সংকোচ বোধ করেন না’ অথ আয়াত প্রসঙ্গে তাঁদের কটুক্তির প্রত্যুত্তর হওয়াই অধিকতর উপযোগী ও অত্যন্তম।

যদি কোন প্রশ্নকারী এ কথা বলেন যে, এতো অধিকতর সঙ্গত যে, তা সমুদয় সূরায় প্রদত্ত উপমা প্রসঙ্গে তাদের কটুক্তির প্রত্যুত্তর রূপে গণ্য হবে। কেননা আল্লাহ তা'আলা সূরাসমূহে তাদের ও তাদের উপাস্য সমূহের যে উপমা দান করেছেন, তা অথ আয়াত **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** মধ্যে প্রদত্ত উপমার অর্থের সাথে সঙ্গতিপূর্ণ। যেহেতু এর কোনটিতে তাদের উপাস্যকে মাকড়সার সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে আর কোনটিতে তার দুর্বলতা ও হীনতাকে মশা-মাছির সাথে উপমা দান করা হয়েছে। অথচ এ সকল বস্তুর মধ্য হতে কোন কিছুর আলোচনাই এ সূরায় বিদ্যমান নেই যার প্রেক্ষিতে তা বলা শুদ্ধ হবে যে, আল্লাহ তা'আলা যে কোন রূপ উপমা দানে সংকোচ বোধ করেন না।

কিন্তু ব্যাপারটি তাঁরা যা ধারণা করেছেন তার সম্পূর্ণ বিপরীত। আর তা এজন্য যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী ‘আল্লাহ তা'আলা মশা-মাছি ও তদপেক্ষা নিকৃষ্ট বস্তুর উপমা দানে সংকোচবোধ করেন না’ তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে এ সংবাদ দান করা যে, তিনি সত্যের ব্যাপারে ক্ষুদ্র ও বৃহৎ যে কোন রূপ উপমাদানে সংকোচ বোধ করেন না। তদ্বারা তিনি তাঁর বান্দাগণকে পরীক্ষা করে থাকেন, যাতে তিনি তদ্বারা ঈমান ও বিশ্বাসের অধিকারী বান্দাগণকে অব্যাহত এবং কাফিরদের থেকে পৃথক করতে পারেন—একদল লোককে পথপ্রদর্শন করা এবং অন্য দলকে পথপ্রদর্শন করার মাধ্যমে। যেমন—

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **ان الله لا يستحي ان يعرضك للناس** এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থাৎ ক্ষুদ্র ও বৃহৎ উপমাসমূহে মুনাব্বিহরা প্রতি ঈমান আনয়ন করে, আর তারা জানে যে, তা তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে সত্যরূপে অবতীর্ণ। আল্লাহ তা'আলা তার মাধ্যমে তাদের পথপ্রদর্শন করেন। তদ্বারা তিনি পাপ চারীদেবকে বিজ্ঞাত করেন। হযরত মুজাহিদ (রহ) বলেন, মুনাব্বিহগণ তা চিনতে পারবে এবং তার প্রতি ঈমান আনয়ন করবে। আর পাপাচারীগণ তা চিনতে পারবে এবং তা অস্বীকার করবে।

ইবনে আবু নাজীহ (রহ) মুজাহিদ হতে অনুরূপ বর্ণনা করেছেন।

ইবনে জুরাইজ (রহ) মুজাহিদ (রহ) হতে একইরূপ বর্ণনা করেছেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলা হুবহু মশা-মাছি সম্পর্কে সংবাদ দান করা উদ্দেশ্য করেন নাই যে, তিনি তৎ সম্পর্কে উপমা দানে সংকোচ বোধ করেন না। বরং

وَكُنْفِي بِئْسَ لِقْضًا عَلَىٰ مَنْ غَوِيَ لَنَا - حَبَّ السَّهْبِي مُحَمَّدًا وَإِسْمَاعِيلًا

“(অন্যদের উপর আমাদের প্রেরণের জন্য এতটুকুই যথেষ্ট যে, আমাদের নবী হযরত মুহাম্মাদ (স) আমাদের ভালোবাসেন)।”

এখানে অব্যয়টির হরকত দান করা হয়েছে। আরবগণ বিশেষতঃ مَنْ-এর মধ্যে এরূপ করে থাকে এবং তাদের অল্প-কে তাদের অনুরূপ হরকত দেওয়া হয়। কেননা এগুলো কখনো مَعْرُوف (নির্দিষ্ট) হয়ে থাকে, কখনো نَكْرَه (অনির্দিষ্ট) হয়ে থাকে। আর দ্বিতীয় কারণটি হলো বক্তব্যের অর্থ এরূপ করা হবে যে, ان الله لا يهتدي ان يضرب ان الله لا يهتدي ان يضرب “আল্লাহ তা’আলা মশামাছি হতে আরম্ভ করে তদুচ্চ পর্যন্ত উপমা দানে সঙ্কোচ বোধ করেন না।” অতঃপর الى-এর উল্লেখ করা পরিত্যাগ করা হয়েছে। যেহেতু مَعْرُوف-কে যবর দান ও দ্বিতীয় مَنْ-এর মধ্যে لا প্রদর্শিত করণে এতদুচ্চের প্রমাণ রয়েছে। যেমন আরবগণ বলে থাকে,

مَطَرُنَا مَا زَبَالَه فَاَلَا تَعْلَمُونَ وَلَدَ عَشْرُونَ مَائِلَةً فَجَعَلَا وَهِيَ احْسَنُ النَّاسِ

مَاتَرُنَا فَعَدَا

আর এর দ্বারা তারা তাদের শিং হতে পা পর্যন্ত অর্থ উদ্দেশ্য করে। তদুচ্চ যেখানে لا প্রদর্শিত করণে বক্তব্যের মধ্যে সৌন্দর্য সৃষ্টি হয়ে থাকে, সে সকল ক্ষেত্রে তারা বলে থাকে, ما بين كذا الى كذا আর তারা প্রথম ও দ্বিতীয়টিকে যবর দান করে, যাতে এ দু’টির মধ্যস্থিত যবর বক্তব্যের মধ্য হতে উহা অংশের প্রতি নির্দেশ করে। তদুচ্চ এখানে আল্লাহ তা’আলার বাণী মধ্যেও অনুরূপ।

আর কোন কোন আরবী ভাষাবিদ এ ধারণা করেছেন যে لا অব্যয়টি সম্বন্ধবোধক অব্যয়—যা বক্তব্যের মধ্যে ব্যাপকতা বৃদ্ধাবার জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। আল্লাহ তা’আলা মশামাছির এবং তদুচ্চ কোন বিষয়ের উপমা দেওয়ার সঙ্কোচ বোধ করেন না। সুতরাং এ ব্যাখ্যা অনুসারে مَعْرُوف শব্দটি আরবী ব্যাকরণের ধারানুসারে যবরের অবস্থান থাকবে। আর فَوْقَهَا-এর মধ্যে যে দ্বিতীয় مَنْ-টি রয়েছে, তা مَعْرُوف-এর উপর আত্মক হবে, مَنْ-এর প্রতি নহে।

ইমাম তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা’আলার বাণী فَوْقَهَا-এর ব্যাখ্যা হলো যা তদপেক্ষা বৃহৎ এর কারণ আমরা ইতিপূর্বে কাতাদা ও ইবনে জুয়াইজের কথার উদ্ধৃতি দিয়ে বর্ণনা করেছি। নিশ্চয় মশামাছি আল্লাহ তা’আলার দুর্বলতম সৃষ্টি। যখন তা’ আল্লাহ তা’আলার দুর্বলতম সৃষ্টি, তখন ত স্বল্পতা ও দুর্বলতার শেষ সীমা। আর ব্যাপারটি যখন এমনই, তখন এতে সন্দেহ নাই যে, দুর্বলতম বস্তুর উচ্চ বা থাকবে, তা তদপেক্ষা শক্তিশালী বস্তু ভিন্ন অন্য কিছু হবে না। সুতরাং তাদের উভয়ের দেওয়া বিবরণের প্রেক্ষিতে فَوْقَهَا-এর অর্থ অনিবার্যরূপে

فَوْقَهَا-এর প্রার্থে ও বৃহদারতনে তদুচ্চ। যেহেতু মশামাছি দুর্বলতা ও ক্ষুদ্রতার সর্বশেষ সীমা।

কেউ কেউ فَوْقَهَا-এর ব্যাখ্যা বলেছেন, الصَّغَرُ الْفُلَا (ক্ষুদ্রতা ও স্বল্পতার বা তদুচ্চ)। যেমন কোন ব্যক্তি যার আলোচনাকারী—তাকে নিকৃষ্টতা ও কাপণ্যের সাথে বিশেষিত করছে, আর তা প্রবণকারী ব্যক্তি বলল, হাঁ তারও উচ্চ। অর্থাৎ তার নিকৃষ্টতা ও কাপণ্য সম্পর্কে যা বর্ণনা করা হয়েছে, সে তদপেক্ষা উচ্চ। কিন্তু তা এমন এক বক্তব্য যা জ্ঞানী ব্যাখ্যাকারগণের ব্যাখ্যার বিপরীত, যারা পবিত্র কুরআনের মফাস্সির হিসেবে সুপরিচিত।

অতএব এখানে আমাদের প্রদত্ত বিবরণের প্রেক্ষিতে আয়াতংশের অর্থ এ হবে যে, আল্লাহ তা’আলা মশামাছি হতে তদুচ্চ বস্তুর উপমা দিতে সঙ্কোচ বোধ করেন না।

আর যদি مَعْرُوف-কে পেশ বিশিষ্ট করা হয়, তবে مَنْ-এর মধ্যে উপরোক্ত ব্যাখ্যা বৈধ হবে না, হাঁ, আমরা যে বলেছি لا অব্যয়টি كَطَوْل অর্থ ইসম হবে, نَصْل নয়, শুধুমাত্র সে হিসাবেই এ ব্যাখ্যা শুদ্ধ হবে।

فَاَلَا الَّذِينَ آمَنُوا فَعِلْمُونَ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَاَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعِلْمُونَ

এ-এর ব্যাখ্যা
مَاذَا ارَادَ اللهُ بِهِ-ذَا مَثَلًا

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা’আলার বাণী فَاَلَا الَّذِينَ آمَنُوا-এর ব্যাখ্যা হলো, তারা আল্লাহ তা’আলা ও তাঁর রসূল (স) কে সত্য জেনেছে। আর আল্লাহ তা’আলার বাণী فَعِلْمُونَ-এর অর্থ হচ্ছে, তারা চিনতে পারে যে, আল্লাহ তা’আলা যে উপমাটি প্রদান করেছেন, তা যে বস্তুর জন্য তিনি উপমা দিয়েছেন তার জন্য যথার্থ উপমা। যেমন—

فَاَلَا الَّذِينَ آمَنُوا فَعِلْمُونَ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ-এর ব্যাখ্যা বলেন, তারা উপলব্ধি করে যে, এ উপমাটি তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে সত্যরূপে অবতীর্ণ, আর তা আল্লাহ তা’আলার বাণী ও তাঁরই পক্ষ হতে। আর যেমন,

فَاَلَا الَّذِينَ آمَنُوا فَعِلْمُونَ-এর ব্যাখ্যা বলেন, অর্থাৎ তারা জানে যে, তা দ্ব্যময় আল্লাহ তা’আলার বাণী এবং আল্লাহ তা’আলার পক্ষ হতে তা সত্যরূপে অবতীর্ণ।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আর আল্লাহ তা’আলার বাণী كَفَرُوا-এর অর্থ হলো তারা আল্লাহ তা’আলার নিদর্শনাধীনী অস্বীকার করেছে, তারা যা উপলব্ধি করেছে, তাও অস্বীকার করেছে, আর তারা যা জানতে পেরেছে তা গোপন করেছে। আর তা মুনাক্কিদের পরিচয়। আল্লাহ তা’আলা এ আয়াতে বিশেষতঃ তাদেরকে এবং আহলে কিতাব (মুশরিকদের) মধ্য হতে যারা তাদের সমগোষ্ঠীয় ও অংশীদার ছিল, তাদেরকে উদ্দেশ্য করেছেন। অনন্তর তারা বলে যে,

উপমা হিসাবে এর দ্বারা আল্লাহ তা'আলা কি উদ্দেশ্য করেছেন? যেমন ইতিপূর্বে আমরা এ মর্মে মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত হাদীস উল্লেখ করেছি। আর তা হলো,

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **فَالْمُؤْمِنُونَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, মূ'মিনগণ তার প্রতি ঈমান আনয়ন করে, আর তারা জানে যে, তা তাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে সত্যরূপে অবতীর্ণ। আল্লাহ তা'আলা তার মাধ্যমে তাদেরকে সুপথগামী করেন এবং তার মাধ্যমে পাপাচারীদেরকে বিপথগামী করেন। তিনি বলেন, মূ'মিনগণ তা চিনতে পারে, সুতরাং তারা তার প্রতি ঈমান আনয়ন করে। আর ফাসিকরা চিনতে পেরেও অবিশ্বাস করে।

আল্লাহ তা'আলার বাণী **إِذَا نَزَّلَ اللَّهُ آيَةً** এর ব্যাখ্যা হলো, কি উদ্দেশ্যে আল্লাহ এ উপমা ব্যবহার করেছেন? **إِذَا** অব্যয়টির সাথে ব্যবহৃত **إِذَا** শব্দটি **إِذَا** অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর **إِذَا** শব্দটি তার **إِذَا** আর **إِذَا** ইসমে ইশারা দ্বারা **إِذَا** এর প্রতি ইশারা করা হয়েছে।

وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ** এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো, আল্লাহ তা'আলা তদ্বারা তাঁর সৃষ্টির মধ্য হতে অনেককে বিভ্রান্ত করেন। আর **وَمَا** এর মধ্যস্থিত **وَمَا** সর্বনামটি **وَمَا** এর সাথে সম্বন্ধযুক্ত। আর তা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে প্রদত্ত একটি স্বতন্ত্র সংবাদ। বক্তব্যটির অর্থ হলো আল্লাহ তা'আলা তাঁর প্রদত্ত উপমা দ্বারা মূনাফিক ও কাফিরদের অনেককে বিভ্রান্ত করেন। যেমন—

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স) এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা বলেছেন **وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ** দ্বারা মূনাফিকদের বদ্বানো হয়েছে। আর **وَمَا** দ্বারা মূ'মিনগণের কথা বলা হয়েছে। সুতরাং আল্লাহ তা'আলা যে উপমা দান করেছেন, তা সত্যরূপে জানা সত্ত্বেও তারা তাকে মিথ্যা জান করেছেন। তা তাদেরকে আরও অধিক বিপথগামী করেছে। উপমাটি যে জন্য দেওয়া হয়েছে, তা তার সাথে সঙ্গতিপূর্ণ। অতএব তাই আল্লাহ তা'আলা কতৃক তাদেরকে বিপথগামী করা। আল্লাহ তা'আলা তার দ্বারা অর্থাৎ সে উপমা দ্বারা মূ'মিনদের অনেককে সুপথগামী করেন। ফলে তাদের মধ্যে উত্তরোত্তর হিদায়াত বৃদ্ধি হতে থাকে, তাদের ঈমানও বৃদ্ধি হতে থাকে। যেহেতু তারা যা সত্যরূপে জানতে পেরেছে যে, আল্লাহ তা'আলা যার উদ্দেশ্যে উপমাটি দান করেছেন, তা তার সাথে সঙ্গতিপূর্ণ। তারা তা সত্যরূপে বিশ্বাস করেছে এবং তারা তার স্বীকারোক্তি করেছে। আর তাই আল্লাহ তা'আলার তরফ থেকে তাদের জন্য হিদায়াত।

তাঁদের কেউ কেউ ধারণা করেছেন যে, তা মূনাফিকদের সম্পর্কে খবর। যেন তারা বলেছে যে, আল্লাহ তা'আলা এমন উপমা দ্বারা কি উদ্দেশ্য করেছেন, যা সকলে চিনতে পারে না? তার দ্বারা একজনকে বিপথগামী করেন। আর অন্যজনকে সুপথগামী করেন। অতঃপর বক্তব্য ও সংবাদকে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে পুনর্ব্যবস্থা সূচনা করা হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন,

(কাফিরদের ব্যতীত তদ্বারা কাউকে তিনি বিপথগামী করেন না)।
সূরা মূন্দাস্‌সির-এর মধ্যে উল্লেখিত আল্লাহ তা'আলার বাণী

وَلَوْ تَوَلَّى الْإِثْمِينَ فِي قُلُوبِهِمْ وَرَفَى الْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ
يَضِلُّ اللَّهُ مِنْ وَشَاءٍ وَهَلْ مِنْ رِشَاءٍ

(আয়াত নং ৩১, সূরা নং ৭৪)

"(যাদের অন্তরে ব্যাধি আছে তারা ও কাফিররা বলবে, এ উপমা দ্বারা আল্লাহ তা'আলা কি উদ্দেশ্য করেছেন? এভাবে আল্লাহ তা'আলা যাকে ইচ্ছা বিপথগামী করেন এবং যাকে ইচ্ছা সুপথগামী করেন)"—এর মধ্যে একথার প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে যে, সূরা বাকারার মধ্যেও তাই একথাই ব্যক্ত হয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ** তার দ্বারা তিনি অনেককে বিপথগামী করেন, আর তার দ্বারা তিনি অনেককে সুপথগামী করেন।"

وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ এর ব্যাখ্যা

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী থেকে বর্ণিত আছে যে, তাঁরা বলেছেন **وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ** এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তারা হলো মূনাফিক।

হযরত কাতাদা (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, যারা পাপাচার করেছে, ফলে আল্লাহ তা'আলা তাদের পাপাচারের কারণে তাদেরকে বিপথগামী করেছেন।

রবী ইবনে আনাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **وَمَا يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তারা হচ্ছে মূনাফিক।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আরবদের ভাষায় মূলতঃ **فَسَقٌ** (ফিস্ক) এর তাৎপৰ্য হলো কোন বস্তু হতে বের হওয়া, সে অর্থেই বলা হয় **فَسَقَتْ الْمَرْطَبَةُ** "পাকা খেজুর বেরিয়েছে" যখন তা তার হাল হতে বের হয়েছে। এজন্যই ই'দুরকে **فُوسِقَةُ** নামে আখ্যায়িত করা হয়। যেহেতু তা স্বীয় গত হতে বের হয়। তদ্রূপ মূনাফিক ও কাফিরকে এজন্য ফাসিক নাম দেওয়া হয়েছে, যেহেতু তারা তাদের প্রতিপালকের আনুগত্য হতে বেরিয়ে গিয়েছে। আর এজন্যই আল্লাহ তা'আলা ইবলীসের বিপ্লবণ উল্লেখ পূর্বক ইরশাদ করেছেন—

إِلَّا ابْتِغَاءً مِّنْ لَّنْ يَّسْتَفِيضَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ

"ইবলীস ব্যতীত, সে জিন সম্প্রদায়ভূক্ত ছিল। সে তার প্রতিপালকের আদেশ হতে বেরিয়ে গিয়েছে।" আর এ দ্বারা উদ্দেশ্য হলো এই যে, সে তাঁর আনুগত্য ও তাঁর আদেশ পালন করা হতে বেরিয়ে পড়েছে। যেমন.

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **يَا كَاؤُونَ** -এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেছেন, অর্থাৎ যেহেতু তারা আমার আদেশ হতে দূরে সরে গিয়েছে।

অতএব আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ** এর অর্থ হনো আল্লাহ তা'আলা বিপথগামী ও মুনাবিকদের জন্য যে উপমা দান করেন, তার দ্বারা তাঁর আনুগত্য হতে বের হওয়া ও তাঁর আদেশ অমান্যকারী আহলে কিতাবের কাফির ও বিপথগামী মুনাবিক ব্যতীত অপর কাউকে বিভ্রান্ত করেন না।

(٢٤) الزَيْنِ يَمْضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ إِهْدٍ مُبَاشَرَةٍ وَتَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ إِنْ وَصَلَ
وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ - أُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ۝

(২৭) যারা আল্লাহর সাথে দৃঢ় অঙ্গীকারে আবদ্ধ হওয়ার পর তা ভংগ করে—যে সম্পর্ক অক্ষুন্ন রাখতে আল্লাহ আদেশ করেছেন—তা ছিন্ন করে এবং দুনিয়ার অশান্তি সৃষ্টি করে বেড়ায় তারাই ক্ষতিগ্রস্ত।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে সেই ফাসিকদের বর্ণনা' স্বাদের সম্পর্কে তিনি সংবাদ দিয়েছেন যে, মূনাফিকদের উদ্দেশ্যে প্রদত্ত উপমা দ্বারা তাদের ব্যতীত অপর কাউকে বিপথগামী করেন না। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা বলেন, পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে বিবৃত উপমা দ্বারা আল্লাহ তা'আলা সে সকল ফাসিক ব্যতীত কাউকে বিজ্ঞাত করেন না, যারা দৃঢ় অঙ্গীকার করার পর আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে কৃত অঙ্গীকার তপ্ত করে।

অতঃপর জ্ঞানীগণ ১৪৮ (অঙ্গীকার) শব্দের অর্থ প্রসঙ্গে মতভেদ করেছেন, যা আল্লাহ পাক এ ফাসিকদের ওয়াদা ভঙ্গের সম্পর্কে ইশাদ করেছেন। তাঁদের কেউ বলেছেন, তা হলো আল্লাহ তা'আলা তাঁর কিতাব ও তাঁর রসুল (স)-এর মদ্বারক যবানে তাঁর বান্দাগণের প্রতি যে উপদেশ দান করেছেন এবং তাদের প্রতি তিনি যা আদেশ করেছেন ও নিষেধ করেছেন সে আদেশ ও নিষেধকে অমান্য করেছে এবং আল্লাহ তাআলার আদেশ মোতাবেক যারা আমল করেন।

আর অন্যরা বলেছেন যে, এ আয়াত আহলে কিতাব কাফির মনুফিকদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে।
 ان الذين كفروا ساء صوابهم ان نزلهم : আর তাদের সম্পর্কেই আল্লাহ তা'আলা বলেছেন :
 ও তাঁর বাণী الآخر والناس من وقول امنا بالله واليوم الآخر সুতরাং এ সকল আয়াতে যা
 কিছু রয়েছে, তা সবই তাদের প্রতি তিরস্কার এবং তাদের প্রতি বর্ণনার শেষ পর্যন্ত ভীতি প্রদর্শন।
 তাঁরা বলেন, দৃঢ় অঙ্গীকারাবদ্ধ হওয়ার পর তারা আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে কৃত যে অঙ্গীকার ভঙ্গ
 করেছে, তা হলো সে অঙ্গীকার যা তিনি তাওরাতের প্রতি আমল করার ব্যাপারে ও হযরত মুহাম্মাদ
 (স)-এর আবির্ভাবের পরিপূর্ণ অনুসরণ করা এবং তিনি তাদের প্রতিপালকের নিকট হতে
 যা আনয়ন করবেন তার উপর বিশ্বাস স্থাপন করা প্রসঙ্গে গ্রহণ করেছেন। তাদের তা ভঙ্গ করা, সত্যিকার
 পরিচয় পাওয়ার পরও তা অমান্য করা এবং লোকদের থেকে হযরত নবী করীম (স)-এর পরিচয়
 গোপন না করা, আল্লাহ তা'আলা তাদের নিকট থেকে এতদ সম্পর্কে ওয়াদা আদায় করেছেন যে, তারা
 মানুষের নিকট তা প্রকাশ করবে, গোপন করবে না। ফলে, আল্লাহ তা'আলা সংবাদ দিয়েছেন যে,
 তারা সে অঙ্গীকার তাদের পশ্চাতে নিক্ষেপ করেছে এবং তার বিনিময়ে নগন্য মূল্য গ্রহণ করেছে।

আর তাঁদের মধ্য হতে কেউ কেউ বলেছেন, আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত দ্বারা সকল মন্বশরিক, কাফির ও মন্বাফিককে উদ্দেশ্য করেছেন। আর তাদের সকলের প্রতি তাঁর অঙ্গীকার হলো, তাঁর তাওহীদের স্বীকৃতি, তিনি তাঁর রব্বিবিয়াত প্রমাণ করার জন্য দলীলসমূহ সৃষ্টি করে রেখেছেন। তাদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার অঙ্গীকার হলো, তাঁর আদেশ ও নিষেধের আনুগত্য করা। যে কারণে তিনি তাঁর রসুলের জন্য এমন মন্বজিহা বা অলৌকিক ঘটনা দ্বারা দলীল পেশ করেছেন, যা তাঁরা ব্যতীত অন্য কোন মানব তদ্রূপ মন্বজিহা আনয়নে অক্ষম এবং যা তাঁদের সত্যবাদীতার পক্ষে সাক্ষ্যদানকারী। তাঁরা বলেন, তাদের ওয়াদা ভঙ্গের অর্থ হলো, দলীল-প্রমাণের মাধ্যমে যার সভ্যতা স্বপ্রমাণিত হয়েছে, তাদের তা অস্বীকার করা, রসূলগণ ও কিতাব সমূহের প্রতি তাদের অসত্যরোপ করা, তাদের এ বিষয়ে সঠিক অবগতি থাকা সত্ত্বেও যে, নবীগণ (আ) বা আনয়ন করেছেন, তা সত্য ও সঠিক।

অন্য কয়েকজন ব্যাখ্যাকার বলেছেন যে, 'আল্লাহ তা'আলা যে অঙ্গীকারের কথা এখানে উল্লেখ করেছেন, তা হলো অঙ্গীকার যা, আল্লাহ তা'আলা তাদের থেকে গ্রহণ করেছেন, যখন তিনি তাদেরকে আদম (আ)-এর পিঠ থেকে বের করেছেন—যার বিবরণ আল্লাহ তা'আলা তাঁর বাণীর মধ্যে প্রদান করেছেন।

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَتَوْاهُمْ عَلَىٰ أُنْفُسِهِمْ -

“স্মরণ করো, তোমার প্রতিপালক আদম সন্তানের পৃষ্ঠদেশ হতে তার বংশধরকে বের করেন, এবং তাদের নিজেদের সম্বন্ধে স্বাকীয়েত্তি গ্রহণ করেন।” (সূরা নং ৭, আয়াত সংখ্যা ১৭২)

তাদের ওষাদা ভঙ্গ করার অর্থ হলো, ওষাদা পূরণে অবাধ্য হওয়া।

আমার নিকট এ ক্ষেত্রে উত্তম মত হলো, যারা বলেছেন—তারা সেই ধর্ম-যাজক কাফির যারা রসুলুল্লাহ (স) এবং মহাজিরগণের সমসাময়িক কালে বিদ্যমান ছিল বনী ইসরাইলের অবশিষ্টদের মধ্যে যারা তার নিকটবর্তী ছিল এবং মুনাক্কির শিকারী অচরণের উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল, যাদের বিষয়ে আমরা আমাদের এ কিতাবে ইতিপূর্বে আলোচনা করেছি, এ আয়াতগুলো তাদের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। আমরা দলীল-প্রমাণ পেশ করেছি যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী **ان الذين كفروا** **ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر** এবং **سواء علمهم** এবং যারা আল্লাহর সাথে অংশী স্থির করণে তাদের অনুরূপ ছিল, তাদের উভয়ের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। অবশ্য আমার মতে যদিও এ আয়াতগুলো তাদের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে, তথাপি তার দ্বারা সেই সকল লোকও উদ্দেশ্য যারা বিপথগামীতায় তাদের অনুরূপ ছিল। আর তার দ্বারা তারাও উদ্দেশ্য ছিল, যারা মুনাক্কিদের সম-স্বভাবের ছিল, বিশেষতঃ সমস্ত মুনাক্কিই বর্ণনার উদ্দেশ্য ছিল। আর তারাও উদ্দেশ্য ছিল যারা ইহুদী ধর্ম-যাজক কাফিরদের ন্যায় ছিল এবং সে সকল লোক যারা কুফরীর মধ্যে তাদের সমগোষ্ঠী ছিল, তারা সবাই তার দ্বারা উদ্দেশ্য। আর তা এজন্য যে, আল্লাহ তা'আলা কখনো তাদের সকলকে সাধারণ ভাবে গৃহাবলী সহকারে তার উল্লেখ করেন। পূর্বে প্রথমোক্ত আয়াতসমূহ যাতে তাদের কথা আলোচিত হয়েছে, তাতে তাদের সকলের আলোচনা সার্বিকভাবে

বিদ্যমান থাকার কারণে এরূপ করেছেন। আর কখনো তাদের কয়েক জনের সিন্ধু গুণাবলী বিশেষ-ভাবে উল্লেখ করেন। প্রথমোক্ত আয়াতসমূহে তাদের উভয় দল সম্পর্কে বিস্তারিত আলোচনা করার প্রেক্ষিতে এরূপ করেছেন। আর উভয় দল বলতে মূর্তি পূজক, আল্লাহর সাথে অংশী সাব্যস্তকারী মুনাবিক দল ও ইহুদী পুরোহিত কাফিরদল উদ্দেশ্য। সুতরাং যারা আল্লাহর অঙ্গীকার ভঙ্গ করে, তারা হলো, সে সকল লোক যারা আল্লাহ তা'আলার সাথে কৃত অঙ্গীকারকে পরিত্যাগ করেছে। আর অঙ্গীকার হলো—হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর নবুওয়াতকে স্বীকার করা, আর তিনি যা কিছু নিয়ে এসেছেন (অর্থাৎ পবিত্র কুরআন) তার সত্যতা মেনে নেওয়া, তাঁর নবুওয়াতের কথা মানুষের নিকট প্রচার করা—এ বিষয়ে অবগত হবার পর ও যারা তা গোপনে রাখে। আর এ মর্মে আল্লাহ তা'আলা তাদের থেকে যে অঙ্গীকার গ্রহণ করেছেন, তারা তা বজ্রন করে। যেমন, আল্লাহ তায়ালা এ প্রসঙ্গে ইরশাদ করেছেন—

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَوْا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا لَكُمُوهُ
فَتَوَلَّوْهُ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ

“আর স্মরণ কর, যখন আল্লাহ তা'আলা তাদের থেকে অঙ্গীকার গ্রহণ করেছেন, যাদেরকে কিতাব প্রদত্ত হয়েছে, এমর্মে যে, তারা তা লোকদের নিকট প্রকাশ করবে এবং তা গোপন করবে না। অথচ তারা তা তাদের পশ্চাতে নিক্ষেপ করেছেন।” (সূরা নং ৩, আয়াত নং ১৭৮)

পশ্চাতে নিক্ষেপ করার তাৎপৰ্য হলো, আল্লাহ তা'আলা তাওরাতে তাদের থেকে যে অঙ্গীকার গ্রহণ করেছেন, যা আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি, তা ভঙ্গ করা এবং তার আমল বজ্রন করা। আর আমি যে বলেছি, এ সকল আয়াত দ্বারা তাদের উদ্দেশ্য করেছেন, তা এজন্য বলেছি যে, সূরা বাকারার প্রথম পাঁচ-ছয় আয়াতে তাদের কাহিনী পূর্ণ হওয়া অবধি তাদের প্রসঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। আর আদম (আ) ও তাঁর সন্তানগণের সৃষ্টি সংক্রান্ত সংবাদের পর উল্লিখিত আয়াত

يَا أَيُّهَا إِسْرَائِيلُ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ

“হে বনী ইসরাঈল! তোমার আমার সে সকল নিয়ামত স্মরণ কর যা আমি তোমাদের প্রতি দান করেছি এবং তোমরা আমার অঙ্গীকার পূরণ কর, আমি তোমাদের অঙ্গীকার পূরণ করব।”

এর মধ্যে আল্লাহ পাক বনী ইসরাঈলের প্রতি বিশেষ ভাবে সম্বোধন করেছেন সকল মানব সন্তানের প্রতি নয়। এ অঙ্গীকার পূরণ সম্পর্কে সম্বোধন করার একথা প্রমাণিত হলো যে, আল্লাহ তা'আলার বাণী আল্লাহ তা'আলার দ্বারা আহলে কিতাবদের মধ্যে যারা কাফির ও মুনাবিক এবং মূর্তিপূজক মূশরিক ও তাদের সমগোত্রীয় তারাই উদ্দেশ্য। যদিও সম্বোধনটি উভয় দল যাদের প্রসঙ্গে আমরা উল্লেখ করেছি, তাদের সাথে সম্পর্কিত। তথাপি তাদের সাথে সংশ্লিষ্ট বিধান এবং আল্লাহ তা'আলা তাদের জন্য যে সতর্কবাণী, নিষেধাবাদ ও ভঙ্গ প্রদর্শন

অপরিহার্য করেছেন, তা সমগ্র সৃষ্টি জগতের জন্য, তথা যাদের প্রতি আল্লাহর আদেশ-নিষেধ ন্যায়ল হয়েছে, তারা সকলেই এ সম্বোধনের অন্তর্ভুক্ত। সুতরাং এক্ষেপে আয়াতের অর্থ হলো, আল্লাহর আনুগত্য বজ্রনকারী, তাঁর আদেশ নিষেধ পালন থেকে বহির্গত ও আল্লাহর অঙ্গীকার ভঙ্গকারী ব্যতীত কেউ তার দ্বারা বিভ্রান্ত হয় না। আর তাদের থেকে গৃহীত অঙ্গীকার হলো যা তিনি তাঁর রসূলগণের উপর অবতীর্ণ কিতাবসমূহ ও তাঁর নবীগণের যবানে এমর্মে তাদের থেকে গ্রহণ করেছেন যে, তারা তাঁর রসূল হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর আদেশ এবং তিনি যা আনয়ন করেছেন, তা মান্য করবে, তাওরাতে আল্লাহ তা'আলা তাদের উপর তাঁর বিষয়টি লোকদের নিকট প্রকাশ করা এবং তাদেরকে এ সংবাদ দান করা যে, তারা তাদের নিকট তা লিখিত আকারে পেয়েছে, তিনি আল্লাহ তা'আলা কতৃক প্রেরিত রসূল এবং তাঁর পদাংক অনুসরণ করা ও তাদের জন্য তা গোপন না করা ফরয, এতদ সংক্রান্ত যে বিধান ফরয করেছেন, তারা তা যথাযথ পালন করবে। আর তারা তা ভঙ্গ করা হলো, তারা আল্লাহ তা'আলার সাথে কৃত অঙ্গীকার ভঙ্গ না করা যা আমরা ইতিপূর্বে উল্লেখ করেছি যে, তিনি তাদের থেকে অঙ্গীকার গ্রহণ করেছেন। আল্লাহ তা'আলা কতৃক তাদেরকে তা পূরণ করা প্রসঙ্গে দৃঢ় অঙ্গীকার প্রদান করার পর তারা এ আচরণ করেছে। যেমন আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এ অভিযোগে অভিযুক্ত করে ইরশাদ করেছেন—

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْلَىٰ وَذُقُوا
مِمَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَإِن يَأْتِيَهُمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ
أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ

“অতঃপর তাদের পরে একদল অযোগ্য উত্তরসূরী স্থলাভিষিক্ত হয়েছে, যারা কিতাবের উত্তরাধিকারী হয়েছে, তারা এ ছদ্ম পাখি'ব সম্পদ গ্রহণ করে। আর তারা বলে, অচিরেই আমাদের ক্ষমা করা হবে। আর যদি তাদের নিকট অনুরূপ সম্পদ পেশ করা হয়, তবে তারা তা গ্রহণ করবে। তাদের নিকট হতে কি কিতাবের অঙ্গীকার গ্রহণ করা হয়নি যে, তারা আল্লাহ তা'আলার ব্যাপারে সত্য ভিন্ন বলবে না?” (সূরা নং ৭, আয়াত নং ১৬৯)।

আর আল্লাহ তা'আলার বাণী وَمِمَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ এর অর্থ হলো, আল্লাহ তা'আলা এ ব্যাপারে কাফির, মূশরিক ও মুনাবিকদের থেকে অঙ্গীকার পূরণের প্রশ্নে নিশ্চয়তা বিধায়ক স্বীকৃতি আদায় করার পর। অবশ্য ঐ শব্দটি আরবী বাগধারা অনুসারে শব্দের মূল উৎস। যেমন—مِثْلَهُ আর্থ অমূল্য হতে দৃঢ় অঙ্গীকার আদায় করেছি। আর مِثْلَهُ 'অঙ্গীকার' হলো তা থেকে নিষ্পন্ন ইস্‌ম বা বিশেষ্য। আর وَمِمَّا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ এর মধ্যেকার ۛ সর্বনামটি আল্লাহ তা'আলার নামের প্রতি সম্পর্কিত। উপরোল্লিখিত মুনাবিক, কাফির-পাপীষ্টদেরকে আল্লাহ তা'আলা অঙ্গীকার ভঙ্গ করা, আত্মীয়তার সম্পর্ক ছিন্ন করা এবং পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করা ইত্যাদি যে সকল বর্ণনায় জড়িত করেছেন, তারা সকলেই এ আয়াতের অন্তর্ভুক্ত। যেমন—

বর্ণিত করেছে। যেমন কোন ব্যক্তি তার ব্যবসায়ে তার মূলধন অপেক্ষা কম মূল্যে বিক্রয় করে ক্ষতিগ্রস্ত হয়। তদ্রূপ কাফির ও মুনাকিফদেরকে কিয়ামতের দিন আল্লাহ তা'আলা তাঁর ঐ রহমত হতে বর্ণিত করার ফলে তারা চরম ক্ষতিগ্রস্ত হবে, যা তিনি তাঁর বান্দাগণের জন্য সৃষ্টি করেছেন এবং যার প্রতি তারা সেদিন সর্বাধিক দুঃখাপেক্ষী থাকবে। এ অর্থে ই বলা হয়, **خسر الرجل وخسر** "লোকটি ক্ষতিগ্রস্ত হয়েছে ক্ষতিগ্রস্ত হবে। আর خسار শব্দটি خسرا خسرا ও خسرا ও خسرا শব্দ মূল হতে এসেছে। যেমন, কবি জারীর ইবন আতির্যা বলেছেন—

ان سايطا في الخسار انه — اولاد قوم خلة واقتنه

“নিশ্চয় সালীত ক্ষতিগ্রস্ত। কেননা সে ক্রীতদাস সম্প্রদায়ের সন্তান।” এখানে الخسار দ্বারা উদ্দেশ্য হলো, তারা এমন অবস্থায় আছে, যা সম্মান-মর্যাদা ও সম্ভ্রমে তাদের অংশে ঘাটতি সৃষ্টি করে, তাদের মর্যাদাহানি ঘটায়।

আর কেউ কেউ বলেছেন যে, الخسرون এর অর্থ হলো, এরাই ধ্বংস প্রাপ্ত। আমরা যে বলেছি তার অবাধ্যতা ও কুফরীর কারণে আল্লাহ তাকে রহমত হতে বর্ণিত করেছেন, আর তাই তার ধ্বংস প্রাপ্তির কারণ—আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে তা বর্ণনা করেছেন। আর এ হলো বক্তব্যকে হুবহু শাব্দিক ব্যাখ্যা না করে, উহাকে ভাবার্থের সহিত ব্যাখ্যা করা। কেননা ব্যাখ্যাকারগণ বিভিন্ন অপরিহার্য কারণে এ ধরনের ব্যবস্থা করে থাকেন। আর কেউ কেউ এর ব্যাখ্যায় নিম্নরূপ অভিমত ব্যক্ত করেছেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, মুসলমানগণ ব্যতীত অন্য যে কারো প্রতি خسار (ক্ষতিগ্রস্ত) শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে সে ক্ষেত্রে كفر (কুফর) উদ্দেশ্য করা হয়েছে মুসলমানের প্রতি প্রয়োগ হলে তাঁর দ্বারা ذنب (পাপ) উদ্দেশ্য হবে।

(২৪) كَفَرُوا بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ ثُمَّ يَصِيحُوا ثُمَّ اَلِهمَّ رَجْعُونَ

(২৫) هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَائِي الْاَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ اِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

(২৬) তোমরা কিরূপে আল্লাহকে অস্বীকার করো? অথচ তোমরা ছিলে প্রাণহীন তিনি তোমাদের জীবন দান করেছেন, আবার তোমাদের মৃত্যু ঘটাবেন ও পুনরায় জীবন দান করবেন, পরিণামে তোমরা তাঁর দিকেই ফিরে যাবে।

(২৭) তিনি পৃথিবীর সবকিছু তোমাদের জন্য সৃষ্টি করেছেন তৎপর তিনি আকাশের দিকে মনসংযোগ করেন এবং তাকে সাতটি আকাশে বিন্যস্ত করেন। তিনি সকল বিষয়ে বিশেষভাবে অবহিত।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও রসূলুল্লাহ (স)-এর কয়েকজন সাহাবী হতে বর্ণিত আছে যে, তারা আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তোমরা কোন বস্তু ছিলে না, অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সৃষ্টি করেছেন, পুনরায় তিনি তোমাদেরকে মৃত্যু দান করবেন এবং কিয়ামতের দিন তিনি তোমাদেরকে পুনরায় জীবিত করবেন।

হযরত আবদুল্লাহ (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তা তদ্রূপ যেমন সূরা বাকারায় আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** "তোমরা মৃত ছিলে, অতঃপর তিনি তোমাদের জীবন দান করেছেন, পুনরায় তিনি তোমাদেরকে মৃত্যু দান করবেন এবং পুনঃ জীবিত করবেন।"

হযরত আবু মালেক (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, অর্থাৎ আপনি আমাদের সৃষ্টি করেছেন, অথচ আমরা কোন বস্তুই ছিলাম না, অতঃপর আপনি আমাদের মৃত্যু দান করেছেন, তৎপর আবার পুনর্জীবিত করেছেন।

হযরত আবু মালেক (রহ) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তারা মৃত ছিল, অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে জীবন দান করেছেন, তৎপর তিনি তাদেরকে মৃত্যু দান করেছেন, আবার তিনি তাদেরকে জীবিত করেছেন।

হযরত মুজাহিদ (রহ) হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, তোমরা কোন বস্তু ছিলে না যখন তিনি তোমাদের সৃষ্টি করেছেন, অতঃপর তিনি তোমাদেরকে সত্যিকার মৃত্যু দান করবেন, তৎপর তিনি তোমাদেরকে পুনরায় জীবিত করবেন। আর আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যাও একইরূপ।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে (অপর সনদে) বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** "আপনি আমাদের দাবার মৃত্যু দান করেছেন, এবং দাবার জীবিত করেছেন।

হযরত আবুল আলিরা হতে বর্ণিত আছে যে, তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُمْ اَمْوَالًا فَاحْصَاكُمْ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, যখন তারা কোন বস্তু ছিল না, অতঃপর তিনি তাদেরকে জীবন দান করেছেন, যখন তিনি তাদেরকে সৃষ্টি করেছেন, তারপর তিনি তাদেরকে মৃত্যু দান করেছেন, পুনরায় তিনি তাদেরকে কিয়ামতের দিন জীবিত করবেন তারপর তারা জীবন লাভ করে আল্লাহর নিকটে প্রত্যাবর্তন করেছে।

তিনি বলেন, অর্থাৎ সেদিন। বর্ণনাকারী বলেন, আর তিনি আল্লাহ তা'আলার বাণী—

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيشَالَهُ الَّذِي وَاتَّقِيكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سُبْحَنَا وَالْمَلَأْنَا

“(আর স্মরণ কর, তোমাদের প্রতি আল্লাহর অনুগ্রহ এবং তাঁর সে অঙ্গীকার যা তিনি তোমাদের থেকে গ্রহণ করেছেন। যখন তোমরা বলেছিলে, আমরা শুনছি এবং মেনে নিইছি”—মায়েরা : ৫/৭)—তিলোত্তরাত করেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ সকল বক্তব্য ও মতামতের মধ্য হতে যা আমরা উদ্ধৃত করেছি এবং যাদের থেকে তা উদ্ধৃত করেছি এর প্রত্যেকটি মতের জন্য ব্যাখ্যাগত কারণ রয়েছে। বস্তুতঃ যারা আল্লাহ তা'আলার বাণী **وَاتَّقِيكُمْ بِهِ** (তা একটি মৃত ব্যাপার)। তারা একে মৃত বলে বর্ণনা করার দ্বারা তার আলোচনা বিস্মৃত হওয়া ও লোকজন থেকে তার চিহ্ন বিলুপ্ত হয়ে যাওয়া উদ্দেশ্য করেন। অনুরূপ ভাবে তারা তার বিপরীতও বলে থাকেন : **هَذَا رَحِي** (এ একটি জীবিত ব্যাপার) **هَذَا ذِكْرٌ حَيٍّ** (এ একটি প্রাণবন্ত আলোচনা)।

তারা এরূপ বর্ণনার দ্বারা এ উদ্দেশ্য করে থাকে যে, তা মানুষের মাঝে সুপ্রসিদ্ধ ও সুবিদিত। যেমন, কবি আবু নুখায়লা, সাদী বলেছেন,

فَأَحْيَتْ لِي ذِكْرِي وَمَا كُنْتُ خَامِلًا —

وَلَكِنْ بَعْضُ الذِّكْرِ أَنْبَاءُ مِنْ بَعْضٍ ۝

“অবশ্য আমি আমার স্মরণকে সজীব রেখেছি। কিন্তু আমি বিস্মৃত ছিলাম না। হাঁ, কোন কোন স্মরণ কোন কোন স্মরণ অপেক্ষা অধিক প্রসিদ্ধ।”

উল্লিখিত কবিতা দ্বারা কবি যা উদ্দেশ্য করেছেন তা হলো : আমার স্মরণকে আমি জীবন্ত করে রেখেছি। তথা মানুষের মধ্যে আমার খ্যাতিতে আমি অব্যাহত রেখেছি। এভাবে আমি হইছি আলোচিত, রইছি জীবন্ত, বিস্মৃত ও মৃতপ্রায় হওয়ার পর।

وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا (আর তোমরা মৃত্যু ও নিরুজীব ছিলে) এমন ভাবে যারা **وَاتَّقِيكُمْ بِهِ** (এর অর্থ) করেছেন, তোমরা কিছুই ছিলে না, তাঁদের উক্তির উদ্দেশ্যও অর্থাৎ তোমরা ছিলে বিস্মৃত, ও অনুগ্রহ, কোথাও তোমাদের কোন আলোচনা ছিল না। আর এটাই ছিল তোমাদের মৃত্যুর অবস্থা। ঐ অবস্থাই ছিল তোমাদের মৃত্যু। তখন তিনি তোমাদের জীবন দিলেন—অর্থাৎ তোমাদের এমন ভাবে জীবন্ত মানুষ রূপে গড়ে তুললেন যাতে তোমরা আলোচিত ও পরিচিত হতে লাগলে। অতঃপর

তোমাদেরকে মৃত্যুমুখে পতিত করবেন—তোমাদের রহু কবচ করার মাধ্যমে এবং জীবন লাভের পূর্ববর্তী অবস্থায় তোমাদের ফিরিয়ে নিবার মাধ্যমে। অর্থাৎ তোমাদের জীবিত করবেন তোমাদের দেহগুলিকে পুনর্জীবিত ফিরিয়ে দিয়ে, সেগুলিতে আত্মা প্রবিষ্ট করে এবং মেরে ফেলার আগে তোমরা ধৈর্য ছিলে, তেমন পূর্ণাঙ্গ মানব রূপে রূপান্তরিত করে। যার ফলে তোমরা হাশর ও পুনরুত্থান কালে পারস্পরিক পরিচয় স্ব স্ব ফুঞ্জে পাবে।

আর উল্লিখিত আয়াতে মৃত্যুর ব্যাখ্যা যারা বলেছেন, দেহ হতে আত্মার বিচ্ছিন্নতা প্রসঙ্গ করেছেন তাদের বক্তব্যের ব্যাখ্যা এমন হওয়াই সমীচীন যে, তারা **وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا** আয়াতাত্মকে কবরে মৃতদের জীবিত করার পরে কবরবাসীদের প্রতি সম্বোধন সাবাস্ত করেছেন। কিন্তু এ ব্যাখ্যা অতিশয় দুর্বল। কেননা এখানে ভঙ্গনা হলো পূর্বকৃত অন্যায়ের কারণে আর কবর জগতে পৌঁছার পর তিরস্কার করার অর্থ দাঁড়ায় বিগত অবহেলা-অবজ্ঞা ও অপকর্মে হুমকী প্রদান করা। কারণ মৃত্যুর পরে তওবার সুযোগ থাকে না। **كَيْفَ تَكْفُرُونَ الْج** কিভাবে তোমরা আল্লাহর নাফরমানী করো, অথচ তোমাদের কোন অস্তিত্বই ছিলো না। এ আয়াত নাযিল করার উদ্দেশ্য বাস্তবদের অনুতাপে উদ্ধাকারী তিরস্কার এবং পাপ ও অবাধ্যতা হতে পূণ্য ও আনুগত্যের দিকে, দ্রষ্টি ও বিমুখতা হতে হিদায়াত ও আল্লাহমুখী হওয়ার প্রতি প্রত্যাবর্তনকারী সত্যকবাণী উচ্চারণ করা। মৃত্যুর পরে কবরে অবস্থান কালে ইনাবাত ও আল্লাহর দিকে ধাবিত হওয়ার অবকাশ নাই মৃত্যুর পর তওবা করার সুযোগ থাকে না।

আর আয়াতের তাফসীরে হযরত কাতাদা (রঃ) উক্তি ‘তারা তাদের পিতৃভরসে মৃত ছিল’—এর অর্থ পিতৃভরসে তারা ছিল প্রাণবিহীন বীৰ্য। সুতরাং তারা ছিল অন্যান্য প্রাণবিহীন জড় জগতের দাবতীয় বস্তুর সমপ্রকৃতি সম্পন্ন। অতএব, মহান আল্লাহ কতৃক সেগুলিকে জীবন দেয়ার অর্থ হল, সেগুলিতে রহু প্রবিষ্ট করা এবং জীবন দানের পরে তাঁর মৃত্যু দানের অর্থ হল রহু কবচ করে নেওয়া। আবার পরবর্তীতে তাদেরকে জীবন দানের অর্থ হল আল্লাহর পক্ষ থেকে তাদের দেহে পুনরায় রহু ও আত্মা প্রবিষ্ট করানো। আর তা হবে প্রতিশ্রুত (কিয়ামত) দিবসে—সৃষ্ট জগতের পুনরুত্থান ও শিংগার ধ্বনি দেওয়ার দিন।

ইবনে যারদ (রঃ) এর তাফসীর প্রসংগ : এ আয়াতের তাফসীরে প্রদত্ত ইবনে যারদে (রঃ) উক্তির উদ্দেশ্য তিনি নিজেই ব্যক্ত করেছেন। তা এই যে, তাঁর মতে প্রথম বারের মৃত্যু দান হল হযরত আদমের (আঃ) ঔরস হতে বাস্তবদের নিষ্কাশন ও উৎপাদনের পরে প্রতিটি বাস্তবকে তার পিতার ঔরসে পুনরুত্থাপন করা। আর এর পরবর্তী জীবন দান হল মাতৃগর্ভে অবস্থান কালে বাস্তবদের দেহে রহু ফুঞ্জে দেওয়া। দ্বিতীয় বারের মৃত্যুদান হল কবরের মাটিতে ফিরে যাওয়া এবং পুনরুত্থান পূর্বকাল পর্যন্ত বারমধ্যে অবস্থানের উদ্দেশ্যে তাদের রহু কবচ করে নেওয়া। আর তৃতীয় ও শেষ বারের জীবন দানের অর্থ কিয়ামতের পুনরুত্থান ও হাশর-নশরের উদ্দেশ্যে তাদের মাঝে পুনরায় রহু ফুঞ্জে দেওয়া। কিন্তু চিন্তা-শীল-পর্যালোচনাকারী গভীর চিন্তার পরে এই ব্যাখ্যার যথার্থতা মেনে নিতে পারে না। কারণ এই ব্যাখ্যা প্রদানে ইবনে যারদ (রঃ) যে আয়াতের উদ্ধৃতির আশ্রয় নিয়েছেন, সে আয়াতের বাহ্যিক ভাষাও এর বিপরীত। সে আয়াত খানি হল কিয়ামতের ভয়াবহ আধাব দর্শনে ভীত-বিহবস বাস্তবদের পক্ষ থেকে আল্লাহ পাক সমীপে পেশকৃত আরজীর বিবরণ যা পবিত্র কুরআনে তিনি ইরশাদ করেছেন—**وَأَنذَرْتُمْ** “হে আমাদের প্রতিপালক। আপনি আমাদের দুর্ব্যবহার জীবন

আম্মাতে মূলতঃ **قَد حَضَرْتُ صَلَواتِهِم** হওয়ার কথা বলা হয়েছে। অনুরূপ, পশুপালের মালিককে আরবীর প্রচলিত বাক্যে **تُؤمِنُ بِمَلَائِكَةِ رَبِّكَ** বলতে পার **أَصْبَحْتَ كَثْرَتُ** যার মূল রূপ ছিল... **قَد كَثْرَتُ** (তুমি আজকাল বেশ পশুর মালিক হয়ে গিয়েছো)।

هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ۝ الكاتادا (রহ) ও অনুরূপ অভিমত পেশ করেছেন।

কাতাদা (রহ) হতে ...-الذى هو الذى ...-এর তাফসীরে বর্ণিত আছে যে, হাঁ, আল্লাহ পাক তোমাদের বশীভূত করে দিয়েছেন পৃথিবীর সবকিছু।

এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, اسم استوى الى السماء আস্বাতাংশের তাফসীরে মত পার্থক্য রয়েছে। কেউ কেউ বলেন, اسم استوى الى السماء এর অর্থ أقبل على فلان তৎপ্রতি মনোযোগ করলেন। যোগন আরবী ব্যবহারে বলা হয় - كان فلان مقبلا على فلان ثم استوى على يشاءتمنى - অমুক অমুকের প্রতি মনোযোগী ছিল, অতঃপর আমার দিকে মুখ করে আমাকে গালাগালি করতে লাগল। এ বাক্যের استوى الى বা استرى على অর্থ أقبل অর্থ মনোযোগ দিল। استواء শব্দটি استوى ও মনোযোগ দেয়ার অর্থ ব্যবহারের দাবীদারগণ তাদের অভিমতের অনুকূলে কাব্যিক প্রমাণ পেশ করেছেন।

اقول وقد قطعنا بنا شروى - سواء ومتوين من الضجوع

“আমি বলছিলাম, যখন আমার বাহনগুলো (উট, ঘোড়া) বিপদাপন্ন আতিক্রম করেছিল দুর্বিনীত ভাবে আর তারা সোজা বোরিয়ে এসেছিল খাজু (চারন ভূমি) থেকে।” এর দ্বারা প্রমাণ পেশকারীদের দাবী হল এ পর্যন্ত استولين من الخيوع অংশ خرجن من الخيوع খাজু প্রাস্তর হতে বোরিয়ে পড়েছে) অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর আরবী ভাষাভাষীদের দৃষ্টিতে خرجن ও استولين অভিন্ন অর্থবোধক।

তবে আমার মতে এ চরনের উল্লেখিত ব্যাখ্যা সঙ্গতিবদ্ধ। আমার ধারণায় استوين من الضجوع এর অর্থ হবে যাজ্জ চারণভূমি বা রাত্রিবাস ক্ষেত্র থেকে বহিঃগমনকারী বেশে রাস্তার উঠে স্থির দাঁড়ানো। সন্দেহাতঃ استوين অর্থ হবে اسالة (স্থির দাঁড়ানো)।

কোন কোন তাকসীরকার বলেছেন, মহান আল্লাহ পাকের জন্য استوى শব্দ স্থান বা অবস্থান পরিবর্তন অর্থে প্রযোজ্য নয়। বরং তা কাজ শুরুর অর্থে প্রযোজ্য। যেমন, খলীফা ইরাকের বিষয়াদি নিয়ে ব্যস্ত ছিলেন, ثم تحول الى الشام 'অতঃপর সিরিয়ার দিকে ফিরলেন। এখানে সিরিয়ার দিকে ফেরার অর্থ সেখানকার সরকারী কর্মকাণ্ডে মনোযোগ দেয়া।

কারো কারো নতে **استوى الى السماء** অর্থ (استوى السماء) স্থির হল, যথাযথ রূপ পেল।
যেমন, কবির ভাষায়—

اقول له لما امتوى في ترابه - على اي دين قبل الراس مصعب

“আমি তাকে জিজ্ঞেস করলাম-যখন সে মাটির উপর স্থির হয়ে দাঁড়ালো, তা হলে কোন ধর্ম-নীতির ভিত্তিতে মদ্রসআব মাখায় চন্দ্র খেলেন?” কেউ কেউ অভিমত ব্যক্ত করেছেন যে, استوى الى السماء অর্থঃ আসমানের কর্ম-সম্পাদনের সংকল্প করলেন। এ অভিমতের দাবীদারগণ দাবী করেছেন যে, (অর্থঃ এতই ব্যাপক ব্যবহার সম্ভব যে,) যে কোন কাজের নিমগ্নতা বর্জন করে অন্য কোন কাজ শুরুর করলে নতুন কাজটি সম্পর্কে استولى عما له বা استولى لما استواه অর্থঃ শব্দমূল ‘লাম’ (ل) বা ‘ইলা’ (الى) অব্যয় সংযোগে কাজ শুরুর করা সংকল্প বৃদ্ধায়।

কেউ কেউ বলেন **الاستواء** ব্যবহৃত হয়েছে অর্থে **العلو** অর্থাৎ **ارتفاع** উর্ধ্বগমন, উর্ধ্বারোহণ। এ অভিমত পোষণকারীদের মাঝে উল্লেখযোগ্য ব্যক্তিত্ব রয়েছেন। রবী ইবনে আনাস (রা থেকে বর্ণিত **ثم استوى الى السماء** অর্থ **ارتفع الى السماء** আকাশ মূখে উর্ধ্বগমন করলেন বা আকাশের উপরে উঠলেন। তবে **الاستواء** এর ব্যাখ্যা প্রদানকারীগণ এর কতটা অর্থীৎ আসমানের উপরে কে গমন করলেন—এ বিষয় একাধিক বক্তব্য রেখেছেন। কেউ কেউ বলেছেন, যিনি আসমানের উপর অধিষ্ঠিত হয়েছেন ও অবস্থান গ্রহণ করেছেন, তিনিই আসমানের সৃষ্টিকর্তা। আর কারো কারো মতে ত নয়, বরং উর্ধ্বারোহণকারী হল সেই বাতপীর স্তর ও ধূলা-যাকে আল্লাহ পাক হমীনের জন্য আসমান ও চাঁদারারূপী ছাদ নির্মাণ করেছেন।

ইমাম আব্দু জাযর তাবারী (রহ) বলেন, আরবী সাহিত্যে لا معشوء বহুব্রিধ অর্থে ব্যবহৃত হয়। যেমন (১) পুরুষের পৌরুষ ও যৌবন শক্তি পরিপক্ব হওয়া ও পরিণত রূপ লাভ করা। এরূপ ক্ষেত্রে বলা হয় استوى الرجل। সে এখন পূর্ণাবস্থা পদারুণ ও পরিপূর্ণ সক্ষম যুবক। (২) অবিন্যস্ত ও কঠিন বিষয় উপকরণের বিন্যস্ত ও সহজ-সাবলীল রূপ লাভ করা। এরূপ ক্ষেত্রে বলা হয়— استوى الامر। সে তার অবিন্যস্ত শু ছড়ানো কাজগুনালি গুঁছিয়ে নিয়েছে। এ অর্থেই কবি তিরমাহ ইবনে-হাকিম বলেছেন—

طال علی رسم محمد ابدہ - عفا واستوی - ابدہ

(বিধবৃত্ত সম্মতিভিটার তার বিরতিপূর্ণ অবস্থান সন্দেহী হ'ল, আর তা মূর্ছে বিলীন হ'ল; আর (তখন) তার বসন্তনগর যথার্থ বিন্যস্ত হ'ল)। এখানে استقام অর্থ হবে استقام !

(৩) কোন কিছ্ করার উদ্দেশ্যে কোন ব্যক্তি বা দিবর অভিন্নতা হওয়া। যেমন বলা হয়—
استوى اعلان على فلان بما يكرهه ويؤنبه بعد الاحسان (অন্যকে অমানুষিকের সাথে
সদাচরণ করার পর এমন আচরণ শত্রু করে দে বা তার কাছে অশাসনীয় ও পীড়াদায়ক)।

(৪) নিয়ন্ত্রণ ও প্রতিপত্তি প্রতিষ্ঠা করা। যেমন আরবী ব্যবহারে استوى فلان على الحاكم سے রাজস্বমতা দখল করেছে-- অর্থাৎ রাজ্যের বাবতীয় ব্যাপার স্বীয় আয়ত্বে ও নিয়ন্ত্রণে নিয়ে এসেছে।

(৫) উন্নত হওয়া ও উপরে উঠাঃ যেমন, **اسمى** سے **تار** پالانবে
 চড়েছে। অর্থাৎ স্বীয় উচ্চাসনে জেঁকে বসেছে ও কতক প্রতিষ্ঠা করেছে।

আল্লাহ পাকের কালম **استوى الى السماء** আয়াতে প্রযোজ্য সর্বাধিক নিখুঁত অর্থ হল 'তিনি আসমানসমূহের উপরে উঠলেন এবং উন্নত হয়ে স্বীয় কুবরতে সেগুণির সৃজন, বিন্যাস, পরিচালনা ও তত্ত্বাবধান করে সেগুণিকে সাত আসমানরূপে সৃষ্টি করলেন। আল্লাহ পাকের কালম **استوى الى السماء** আয়াতের উল্লিখিত অর্থ উদ্ভারোহণ আরবী ভাষার পূর্ণ অনূদুল। কিন্তু কেউ কেউ এ অর্থ প্রয়োগের ক্ষেত্রে বাহ্যতঃ উদ্ভগমনের পূর্বে আল্লাহ পাকের জন্য 'নিশ্চয় অবস্থান' অপরিহার্য সাব্যস্ত হওয়ার আশংকায় ভীতি-সন্ত্রস্ত হয়ে এ ব্যাখ্যা থেকে দূরে পলায়নে তৎপর হয়েছেন। কিন্তু দৃষ্টান্ত্য যে, তিনি পালিয়ে আশ্রয় করতে পারেননি। বরং তাঁর এ অপসংদর্শী ব্যাখ্যার তুলনায় অখ্যাত এক ব্যাখ্যার আশ্রয় নিয়ে তিনি বৃষ্টি থেকে পালিয়ে নালায় পতিত হয়েছেন। কারণ, তিনি এ ক্ষেত্রে অর্থ করেছেন **جلى**। অতিমুখী ও অগ্রবর্তী হলেন। এখন স্বভাবতঃই প্রশ্ন জাগে যে, তা হলে কি তিনি ইতিপূর্বে আসমানের প্রতি প্রতিমুখী বা পশ্চাদমুখী ছিলেন, আর তার পরে অতিমুখী হলেন? সে ক্ষেত্রে যদি জবাব দেয়া হয় যে, এ অগ্রগমন ও অতিমুখী যাত্রা দৃশ্যতঃ ও দেহজ নয়, বরং তা তত্ত্বগত ও রূপক অর্থায় পরিচালন ও তত্ত্বাবধানরূপে হয়েছে। তা হলে আমরা বলব যে, 'উদ্ভগমন ও উন্নত হওয়া' অর্থ গ্রহণের ক্ষেত্রে ও আপনি 'প্রভাব সৃষ্টি ও প্রতিপত্তি বিস্তার' বা 'রাজকমতা প্রতিষ্ঠার' রূপক অর্থ অনায়াসে নিতে পারেন। স্থান ত্যাগ ও স্থানান্তররূপে উদ্ভগমনের অর্থ নেয়া জরুরী নয়। এ ছাড়া, ভিন্নমত পোষণকারীরা যে কোন বক্তব্য মন্তব্য পেশ করবেন, আমি সরাসরি তা-ই তাদের বিপক্ষে দাঁড় করিয়ে দিব, অপ্রাসংগিক আলোচনায় কিতাবের কলেবর বৃদ্ধির আশংকা না থাকলে এ অনূদেছে আমি হকপন্থীদের প্রতিকূল মত পোষণকারী যে কোন ব্যক্তির উক্তি-অভিমতের অসারতা প্রমাণে সচেষ্ট হতাম। তবে আমার বিবৃত উল্লিখিত খন্ডনমূলক দৃষ্টান্তে রুচিশীল ও সুবোধ পাঠকের জন্য শিক্ষণীয় নমুনা রয়েছে। এবং ইনশা'আল্লাহ এ নমুনাকে এ বিষয়ে যথেষ্ট মনে করি।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, কেউ যদি আমাকে এ প্রশ্ন করে যে, বলুন তো মহীয়ান আল্লাহর আসমানে উদ্ভগমন আসমান সৃষ্টির আগে হয়ে ছিল না পরে? তা হলে জবাব হবে আসমান সৃষ্টির পরে; তবে তাকে সাত আসমান রূপে পূর্ণাঙ্গতা দান ও সৃষ্টবিন্যস্ত করার আগে। যেমন আল্লাহ তাআলা অপর এক আয়াতে ইরশাদ করেছেন

ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها

"অতঃপর তিনি আসমানের দিকে মনোনিবেশ করেন তখন তা ছিল ধোঁয়ার কুণ্ডলী বিশেষ, অতঃপর তিনি তাকে ও যমীনকে লক্ষ্য করে বললেন, তোমরা উভয়ে ইচ্ছার কিংবা অনিচ্ছায় আনত (ও আজ্ঞাধীন) হও...।" **استواء** (অধিষ্ঠান) ছিল আসমানকে বাত্প ও ধোঁয়ার আকৃতিতে সৃষ্টি করার পরে এবং তাকে সাত আসমান রূপে বিন্যস্ত করার আগে।

কেউ কেউ বলেছেন, যদিও তখন আসমান সৃষ্টি হয় নি, এতদসত্ত্বেও **استواء الى السماء** বলা হয়েছে রূপক অর্থে। যেমন কেউ কাউকে বলল, 'এ কাপড়টি বুনো দাও' অথচ লোকটিই কাছে তো আর কাপড় নেই, আছে কতকগুলো সূতা। যেমন **سواهن** এ শব্দটির বিভিন্ন অর্থ হতে পারে। যেমন প্রস্তুত করলেন, সৃষ্টি করলেন, সৃষ্টবিন্যস্ত ও সূপরিচালিত করলেন এবং সৃষ্টি করলেন।

আরবী ভাষায় **استوى** শব্দমূল সূতাম ও সৃষ্টি করণ (**التقويم**), সংস্কার সাধন, সূক্ষ্মত্ব ও মার্জিত করণ (**الإصلاح**) এবং বৃনয়াদ রচনা ও ভিত্তি স্থাপন (**التوطئة**) অর্থে ব্যবহৃত হয়। যেমন, কেউ কারো কোন কাজ গৃহীয়ে সৃষ্টবিন্যস্ত ও সূচনার রূপে সম্পন্ন করে দিলে বলা হয় **سوى فلان لفلان هذا الأمر** (অমুক অমুকের এ কাজটি সূচনার রূপে সমাধা করে দিয়েছে)। অনূদূপ ভাবে মহান আল্লাহ পাকের আসমানকে সূসামঞ্জস করার অর্থ হল তাঁর পবিত্রত্বনা অনুসারে সেগুণিকে সৃষ্টিগঠিত রূপ প্রদান; তাঁর সংকপ অনুসারে সেগুণির সৃষ্টবিন্যস্ত পরিচালন এবং তাকে মণ্ডরূপী জমাট অবস্থা থেকে বিদীর্ণ করে বিকশিত করে তোলা।

রাবী ইবনে-আনাস (রা) থেকে বর্ণিত **سموت سبع** অর্থ সেগুণির গঠন ও সূসামঞ্জস করলেন। আর তিনি তো সব বিষয়ে সৃষ্টিজ্ঞ।

আসমানের অর্থ নির্দেশক সর্বনাম (**هن**) বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। কেননা **سموات** শব্দটি সমষ্টিবাচক। এর এক বচনে হল **سماوة** সূত্রাং বলা যায় যে, শব্দটির একবচন ও বহুবচনে আকৃতিগত ব্যবধান **بكرة** ও **نخل** এবং ধরনের গোল 'তা' (**ة**) সংযুক্ত একবচন ও 'তা' বিযুক্ত বহুবচনের ব্যবধানতুল্য। আরবী ব্যাকরণ বিধি অনুসারে যে সব সমষ্টিবাচক (**اسم الجمع**) শব্দ ও তাদের একবচনের মাঝে গোল 'তা' (**ة**) যুক্ত হওয়া না হওয়ার মাধ্যমে ব্যবধান নিরূপিত হয়, সে শব্দগুলিতে পূর্ণ ও স্ত্রী লিঙ্গ সমভাবে প্রযোজ্য। যেমন, **هذه بقرة** ও **هذه بقرة** ইত্যাদি। সূত্রাং **السماء** শব্দটিও কখনো স্ত্রী হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন **السماء انفطرت هذه** আবার কখনো পূর্ণ লিঙ্গরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন **السماء انفطرت هذه** কোন কোন আরবী ভাষাবিদ অতিমত পোষণ করতেন যে, **السماء** শব্দটি মূলতঃ একবচন হলেও তা বহুবচন (**سموت**) বৃদ্ধায়। তবে শব্দটি মূলতঃ স্ত্রীলিঙ্গের এবং কোথাও পুংলিঙ্গ রূপে ব্যবহৃত হলে তা স্ত্রী লিঙ্গ শব্দকে পুংলিঙ্গ রূপে ব্যবহারের পদ্ধতিতে হবে। সূত্রাং **السماء انفطرت هذه** আয়াতায় যে শব্দটি পুংলিঙ্গ রূপে ব্যবহার করা আরবী ব্যাকরণ বিধির অনূদুল এবং তা আরবী কাব্য সাহিত্য দ্বারা সমর্থিত। যেমন:

فلا مزلّة ودئت ودتها — ولا ارض اقبل اقبالها

(কোন মেঘ বারিধারা বহন না; আর কোন ভূমি তার ফসল ফলাল না)। এই পংক্তিতে **ارض** স্ত্রী লিঙ্গের শব্দ দ্বারা **اقبل** পুংলিঙ্গের ক্রিয়া ব্যবহার করা হয়েছে। যেমন সাজাবা গোত্রের আশা নামক কবিও বলেছেন:

فأما ترى لميتى بدلت — فإن الحوادث ازرى بها

(যদি দেখতে পাও—আমার বাবরী চুলের রং বদল (হয়ে সাদা) হয়েছে। তবে তা বয়সের বোঝা নয়; বরং) কালের কুটিল চক্র ও উপদ্রুপদ্রির আঘাত সে (চুল)-গুণলিকে বিবর্ণ করেছে। এখানে **حوادث** শব্দ (বহুবচন হওয়ায়) স্ত্রীলিঙ্গ হওয়া সত্ত্বেও তার জন্য **ازرى** পুংলিঙ্গের ক্রিয়া ব্যবহৃত হয়েছে। আবার কোন কোন ঘনীষী বলেছেন, একাধিক আসমান এবং যমীনের বিন্যাস একের উপরে আর একটির অবস্থান রূপে হলেও তাকে 'এক' রূপে আখ্যায়িত করা যায় এবং পুনরায় সে

'এক-কে তার খন্ড ও অংশ বিস্তৃতির দৃষ্টিতে বহুবচন রূপে ব্যবহার করা যায়। যেমন ثواب أعمال (অনেক ছেঁড়া-ফাঁড়া একটি কাপড়) برمة أعشار (দশ খন্ড হয়ে যাওয়া ডেক্‌চী) برمة اكسار (টুকরো টুকরো ডেক্‌চী) এবং ثوب برمة জোড়াতালি দেয়া ডেক্‌চী ইত্যাদি। এ সব ক্ষেত্রে একবচন হওয়া সত্ত্বেও তার জন্য বহুবচনের বিশেষণ ব্যবহৃত হয়েছে এবং তা করা হয়েছে কাপড় ও পাতের চারপাশ ও বিভিন্ন অংশের প্রতি লক্ষ্য করে।

কেউ এ প্রশ্ন উত্থাপন করতে পারে যে, মহীয়ান আল্লাহর আসমানে অধিষ্ঠান হয়েছিল তখন, যখন তা ছিল বাষ্পরূপে—অর্থাৎ তাকে সাত আসমানরূপে সৃষ্টিত করার আগে। অধিষ্ঠানের পরে তিনি তাকে সাত আসমানের আকৃতিতে প্রতিষ্ঠিত করেছেন। তা হলে (অধিষ্ঠানের আগেই) আপনি কোন যুক্তিতে তার বহুবচন রূপ দাবী করেন? জবাবে বলা যেতে পারে যে, বাষ্পরূপে থাকাকালেও তা সাত আসমান-ই ছিল; তবে তখন তা সৃষ্টিত ও বিন্যস্ত ছিল না। এ কারণে আল্লাহপাক ইরশাদ করেছেন—“তাকে সাতটির রূপে ‘সৃষ্টিত করলেন।’

মুহাম্মাদ ইবনে হুমায়দ আমাকে বর্ণনা শুনিয়েছেন, তিনি বলেন, সালামা ইবনুল ফযল আমাদের বর্ণনা শুনিয়েছেন, তিনি বলেন, মুহাম্মাদ ইবনে ইসহাক বলেছেন, আল্লাহ পাক সব কিছুর আগে 'নূর ও জ্বলম্বা (আলো ও অঁধার বা জ্যোতি ও তমশা) সৃষ্টি করে এ দুয়ের মাঝে ব্যবধান রচনা করলেন। তিনি অঁধারকে তিমিরাজ্জ কাল রাতে এবং নূর বা জ্যোতিতে উজ্জল আলো-ঝলমল দিনে পরিণত করলেন। অতঃপর 'দুখান' (মূল) হতে একের উপরে এক করে সাত আসমান সৃষ্টি করলেন, 'আল্লাহ-ই সমাধিক অবগত—তবে, প্রবল ধারণা এই যে, ঐ দুখান ছিল পানি থেকে উথিত 'বাষ্পীয় স্তর' যা ক্রমান্বয়ে স্বকীয় অবস্থানে স্থির কঠিন পদার্থের রূপ লাভ করে। কিন্তু তখন পর্যন্ত তিনি সেগুলিকে পরিকল্পিত ব্যবধান যুক্ত উপযুক্ত পরি রূপ (কিংবা কণপথ-যুক্ত রূপ) দান করেননি। তবে দুনিয়ার নিকটবর্তী (প্রথম) আসমানে তিনি অঁধারপূর্ণ রাত বিস্তৃত করলেন এবং রাতের অবসানে উজ্জল ভোর ও দিবসের ব্যবস্থা করে রাখলেন। ফলে তখন চাঁদ-সূর্য ও তারকা বিহীন আকাশ তলে পালাক্রমে দিন রাত হতে থাকল। তখন তিনি ভূমিকে বিস্তৃত করে দিয়ে তার দেহে পাহাড়-পর্বতের পেরেক গেঁথে দিলেন এবং তার বৃকে পরিমিত খাদ্য-পানীয়ের ব্যবস্থা করে তার সৃজন সংকল্পিত সৃষ্টি কুল ছড়িয়ে দিলেন। এ ভাবে তিনি চার দিনের পরিমাণ সময়ে যমীন এবং তাতে বিদ্যমান খাদ্য পানীয় ও প্রাণীকুল সৃষ্টির পর্যায় সমাপ্ত করলেন। তখন তিনি আসমানে অধিষ্ঠান নিলেন, আর তা তখন পর্যন্ত ছিল 'বাষ্পরূপী'। এবং তাদের পরিকল্পিত সৃষ্টিত আকৃতি প্রদান করে নিকটবর্তী প্রথম আসমানকে চাঁদ, সূর্য এবং তারকামালার সাজিয়ে দিয়ে প্রতিটি আসমানের কাছে (তার দায়িত্বে অর্পিত বিষয়ে) এশী নির্দেশ পাঠালেন। এ ভাবে দু'দিনে আসমান সৃষ্টির পূর্ণাংগতা বিধান করলেন। ফলে মোট ছয় দিনের পরিমাণ সময়ে সব আসমান যমীন সৃষ্টি সমাপ্ত হল। সপ্তম দিনের স্বরচিত সাত আসমানের দিকে উর্ধ্বে মনোনিবেশ করে অধিষ্ঠান নিয়ে আকাশ ও পৃথিবীকে লক্ষ্য করে বললেন—তোমাদের দু'জনের দ্বারা আমার উদ্দীষ্ট বিষয়গুলি পালনে ইচ্ছায় কিংবা অনিচ্ছায় অন্তর্গত হও, সন্তুষ্ট চিত্তে স্থিরতা অবলম্বন কর। উভয়েই স্বতস্কৃত জবাব দিল—আমরা অন্তর্গত হয়ে হাজির হলাম।

ইবনে ইসহাকের এ বর্ণনা প্রমাণ করে যে, মহীয়ান আল্লাহ যমীন ও তাতে বিদ্যমান বস্তুসমষ্টি সৃষ্টির পরে যখন আসমানের দিকে মনোনিবেশ করলেন তখনও আসমান বাষ্পীয় স্তর রূপে সাতটি সংখ্যায় বিদ্যমান ছিল। তারপরে আল্লাহ পাক আসমানের পূর্ণাংগ রূপ দিলেন।—যার বর্ণনা ইবনে ইসহাক দিয়েছেন।

আমার বক্তব্য প্রমাণে ইবনে ইসহাকের উদ্ধৃতি পেশ করার উদ্দেশ্য দুটি। প্রথমত আল্লাহ পাকের আসমানের দিকে মনোনিবেশ করার ও অধিষ্ঠানের আগেও আসমান যে বাষ্পরূপে সাত সংখ্যায় বিদ্যমান ছিল—এ বিষয়টি ইবনে ইসহাকের বর্ণনায় অধিকতর স্পষ্ট ও পরিচ্ছন্ন। দ্বিতীয়ত السماء শব্দটি আমাদের দাবীকৃত সমষ্টি বাচক বহুবচন অর্থে ব্যবহৃত হওয়া এবং শব্দটিতে বহুবচনের অর্থ থাকার কারণেই যে-আল্লাহ পাক فسوان-তে সর্বনামটি বহুবচন উল্লেখ করেছেন—এ বিষয়টি প্রমাণে ও ইবনে ইসহাকের বিবরণ অধিকতর স্পষ্ট।

এ ক্ষেত্রে কেউ এ প্রশ্ন উত্থাপন করতে পারেন যে, আসমানের সৃষ্টিত রূপ বিধানের আগেই যহেতু তা সাত সংখ্যায় সৃষ্টি হয়েছিল, তা হলে যমীন সৃষ্টির পরে পুনরায় আসমান সৃষ্টি করার কথা বিবৃত করার কারণ কি? এ অবস্থায় আসমানের তাসবিয়া বা সুসামঞ্জস্য করার প্রকৃতি-ই বা কি ছিল? অর্থাৎ তা কি 'যমীনের আগেই আসমাদের সৃষ্টি হয়েছিল? শূন্য এতটুকু অবগত করার উদ্দেশ্য না এতে অন্য কোন উদ্দেশ্য নিহিত রয়েছে?

জবাবে আমরা বলব যে, ইবনে ইসহাক থেকে গৃহীত রিওয়াযাতে এ প্রশ্নের স্পষ্ট জবাব বিদ্যমান। তদুপরি পূর্বসূরী মনীষীবৃন্দের আরও কতিপয় বাণী—বিবৃতি পেশ করে আমি বিষয়টিকে দৃঢ় ও সমৃদ্ধ করছি।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে এবং হযরত ইবনে মাসাউদ (রা) ও নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের (আরও) কয়েকজন সাহাবী থেকে উল্লেখ রয়েছে যে,

هو الذي خلق لكم ما في الأرض جموعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات

মহান বরকতময় আল্লাহ পাকের আরশ পানির উপরে অবস্থিত ছিল। পানি সৃষ্টির আগে তিনি তার ইলমে সৃজিত বিষয় ব্যতিরেকে (আমাদের জানা মতে) আর কোন কিছু সৃষ্টি করেননি। তিনি তার পরিকল্পিত সৃষ্টিকুল সৃজনের সংকল্প করলে পানি থেকে বাষ্প উথিত করলেন। বাষ্প পানির উপরে একটি স্তররূপে অবস্থান নিল। এ ধরনের উপরে অবস্থান প্রকাশের জন্য আরবীভাষার অন্যতম শব্দ হল—سور (যা বাষ্প-র-স্বাভাবিক থেকে নিগত) তখন থেকে সে বাষ্পের নাম দেয়া হল سماء যা উপরে অবস্থান করে। অতঃপর পানির অংশ বিশেষ শূন্যের তা দিয়ে একটি ভূমি-মণ্ডল তৈরী করলেন। পরে এ একটিকে বিদীর্ণ ও বিভক্ত করে সাতটি ভূমি বা পৃথিবী বানিয়ে ফেললেন। এ কর্মকাণ্ড হয়েছিল রবি ও সোমবার—এ দুই দিনে। ভূমি সৃষ্টি করলেন 'হুত' (الحوث) মাছ-এর উপরে। 'হুত' হল আল-কুরআনের সূরা কসমে উল্লেখিত 'নূন' (ن - والنون) তথা বিশাল মাছ। এ মাছের অবস্থান পানিতে আর সমুদ্র পানি রয়েছে একটি কঠিন ও পুরু শিলাখণ্ডের উপরে। শিলাখণ্ড রয়েছে একজন ফেরেশতার পিঠে। আর ফেরেশতার অবস্থান এক বিশাল বিস্তৃত নিরেট পাথরের উপরে। আর সে পাথর রয়েছে হাওয়ারা—(মহাশূন্যে ভাসমান)। হাকীম লুকমান সে পাথরের কথাই এ ভাবে উল্লেখ করেছেন যে, 'তা আসমানও নয়,

যমীনও নয়',—অর্থাৎ মহাশূনে। এক সময় মাহ নড়েচড়ে উঠলে যমীন খরখরিয়ে কাঁপতে লাগল এবং ভূমিকম্প দেখা দিল। তখন পাহাড় পর্বত দিয়ে যমীনের নোংগর বেঁধে দিলে তা স্থিরতা লাভ করল। এতে পাহাড় যমীনের কাছে গর্ব করতে লাগল। আল্লাহ পাকও এর বিবরণ দিয়েছেন **وَجعل لها رواسي ان تقوم** “পৃথিবীর জন্য অনেক নোংগরের ব্যবস্থা করলেন, যা তোমাদেরকে দৃঢ় করে রাখে।” তাই পৃথিবীতে আল্লাহ পাক পাহাড় পর্বত, পৃথিবীবাসীর বাসিন্দাদের খোঁরাক, তার গাছপালা তরুলতা এবং আনন্দসংগিক বিষয়াদি সৃষ্টি করলেন। এ সব কাজ সমাধা হল—মঙ্গল ও বৃদ্ধবার দুদিনে। এবিষয় সম্বলিত বর্ণনায় ইরশাদ করেছেন—

أَنزَلْنَاهُ فِي سُبْحَةٍ فَتَبَيَّنَ فِيهَا ۚ وَبِالْأَنْزِلِ الْأَرْضُ فِي يَوْمِئِذٍ تَتَقَلَّبُ أَكْثَرُ الْأَشْيَاءِ فِيهَا ۚ

“তোমরাই কি কুফরী করে চলছো সে মহান সত্তার সাথে, যিনি ভূমি সৃষ্টি করেছেন দু’দিনে, আর তোমরাই তাঁর শরীক ও প্রতিদ্বন্দ্বী স্থির করে চলছো? ঐ সত্তাই রব্বুল আলামীন—বিশ্বজগতের স্রষ্টা-প্রতিপালক। তোমাদের কল্যাণে তিনি সে পৃথিবীর উপরে পব’তরুণী নোংরা স্থাপন করেছেন এবং তাতে বরকত ছিড়িয়েছেন” (সূরা হা-মীম সাজ্জদা : ৯-১০)। অর্থাৎ গাছপালা তরুলতা উৎপাদন করেছেন। আর তাতে খোরাক—অর্থাৎ তার বাসিন্দাদের প্রয়োজনীয় খাদ্য-পানীয়—পরিমিতরূপে প্রদান করেছেন। এ সব করেছেন চারদিনে, (আর এবিষয়) প্রশ্নকারীদের প্রশ্নের সরাসরি ও সোজা জবাব। অর্থাৎ আপনার কাছে প্রশ্নকারী ব্যক্তিকে বলে দিন যে, এ ব্যাপারটি হুবহু এমনই ঘটেছে। অতঃপর তিনি আসমানের প্রতি মনোযোগ দিলেন। তখন তা ছিল বাষ্প। আর সে বাষ্প ছিল পানির উৎক্ষেপন প্রক্রিয়ার ফল। এ বাষ্পীয় স্তরকে একটি ‘উপরি আচ্ছাদন’ (আসমান) বানালেন। পরে তাকে বিদীর্ণ ও বিভক্ত করে সাতটি আসমান বানালেন। এ কাজ হল দু’দিনে—বৃহস্পতি ও জুম্মা’আর দিনে, দিনটির নাম ‘জুম্মা’আ’—‘সমষ্টি ক্ষেত্র’ হওয়ার কারণও এখানে নিহিত। কারণ আসমান-যমীনের সৃষ্টি প্রক্রিয়ার সম্মিলিত সমাপ্তি হয়েছিল এ দিনে। তখন আল্লাহ প্রতিটি আসমানে তাঁর নির্দেশের ওহী পাঠালেন, অর্থাৎ প্রতিটি আসমানে বসবাস ও অবস্থানের জন্য ভিন্ন ভিন্ন ফেরেশতা দল সৃষ্টি করলেন এবং সাগর-নদী, পাহাড়-পর্বত ও অজ্ঞাত কত কিছুর সৃষ্টি করার ছিল, তা সৃষ্টি করলেন। এ সমস্ত দুনিয়ার নিকবত্তী আসমানকে সাজিয়ে দিলেন গ্রহনক্ষত্রমালা দিয়ে। ফলে সে আসমান হল সুশোভিত এবং শয়তানের কবল হতে সুরক্ষিত মাহাফিজখানা। পরিকল্পিত বিষয়াদির সৃষ্টি সমাপনান্তে তিনি মনোযোগ দিলেন আরশে।

এ উদ্ধৃতিতে উল্লেখিত একটি বিষয়ে ছয় দিনে সৃষ্টি করার প্রমাণ রয়েছে। অন্য এক আয়াতে রয়েছে—(২০/২১ : اَنزِيلًا مَّا رَتَقَا فَفُتِحَتْهَا مَّا) “আসমান ও যমীন ছিল জমাটবদ্ধ।—ছয় দিনে আসমান যমীন (ইত্যাদি) সৃষ্টি করার সময় ঐ দুটিকে বিদীর্ণ ও বিভক্ত করে (সাত সাতটি করে বানিয়ে দিলাম)।” আল্লাহ পাকের বাণী مَا فِي لَارِضٍ جَمْعًا এর ব্যাখ্যা গ্রন্থ-এর আলোকে আল্লাহ পাকের বাণী ثُمَّ اسْرَىٰ إِلَى السَّمَاءِ প্রসঙ্গে মজাহিদ (রহ) বলেন, আসমানের আগে যমীন সৃষ্টি করলেন,

যমীন সৃষ্টি হলে তা থেকে বাষ্প-ধোঁয়া উঠতে লাগল। এ বিষয়ের বিবরণে আয়াতে ইরশাদ হয়েছে
 ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
 সেগুলিকে সাতটি আসমানরূপে স্গঠিত ও সুবিন্যস্ত করলেন।” অর্থ-৷ এক আসমান অন্য এক
 আসমানের উপরে এবং এক যমীন অপর যমীনের নীচে।

কাতাদা (রহ) سموات مع سموات এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন : একটি আকাশ অন্য একটির উপর এবং প্রতি দুই আকাশের মাঝে দুইয়ের ব্যবধান হল পাঁচশত বছরের ভ্রমণ পথ।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে আসমানের আগে যমীন আবার যমীনের আগে আসমান সৃষ্টির উল্লেখ যুক্ত আলোচনা প্রসঙ্গে। তিনি বলেছেন—“তা হল এ ভাবে যে, আল্লাহ পাক যমীনকে তার অভ্যন্তরীণ ভাণ্ডার সহ আসমানের আগে সৃষ্টি করেন। তবে তখন তাকে বিস্তৃতি দেন নি। তারপর আসমানে অধিষ্ঠান গ্রহণ করে তাকে সাতটি আসমান রূপে স্খবিন্যস্ত করেন। এরপর যমীনের বিস্তৃতি দান করেন। এ বিবরণ বিবৃত হয়েছে আল্লাহ পাকের ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاءٌ﴾ (তারপর যমীন-কে বিস্তৃত করে দিলেন) বাণীতে। (১৭/৩০ : النازعات)

আবদুল্লাহ ইবনে সালাম (রা) থেকে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, “আল্লাহ পাক রবিবারে তাঁর সৃজন কর্ম আরম্ভ করে রবি ও সোমবার সম্পূর্ণ ভূমণ্ডল সৃষ্টি করলেন; ভূমিতে বিদ্যমান খাদ্য সারগ্রাণী ও পর্বতমালা সৃষ্টি করলেন মঙ্গল-বুধবারে। আসমানসমূহ তৈরী করলেন বৃহস্পতি-শুক্রবারে। এ ভাবে জুম্মা বারের শেষ অংশে ভূমণ্ডল ও আকাশমণ্ডল—সৌরজগৎ—সৃষ্টির কাজ সমাপ্ত করে ঐ সময় ‘বাশ্বতার’ সাথে আদম (আ)-কে সৃষ্টি করলেন। এ মহত্বটিই কিয়ামত সংঘটিত হওয়ার প্রকৃত সময়।

ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন, উল্লেখিত আয়াতটির মর্ম এই দাঁড়াল যে, মহান আল্লাহই সে সত্তা, যিনি তোমাদের নি'মাত-প্রাচুর্যে পরিব্যাপ্ত করে রেখেছেন। নি'মাত স্বরূপ তিনি তোমাদের জন্য সৃষ্টি করেছেন পৃথিবীতে যা আছে সব এবং অনুগ্রহের পূর্ণতা বিধানের উদ্দেশ্যে কৃপা করে সব কিছু তোমাদের বশীভূত ও নিয়ন্ত্রণাধীন করে দিয়েছেন যেন এগুনি দূনিয়ার বৃকে তোমাদের কাছে আল্লাহর অনুগ্রহ স্বরূপ হয়। নির্ধারিত সময় ফুরিয়ে যাওয়া পর্যন্ত সেগুনি তোমাদের উপভোগ-উপকরণ হয় এবং তোমাদের সৃষ্টিকর্তা প্রতিপালকের তাওহীদ-এর প্রমাণবাহী হয়। তারপর তিনি সাত আসমানের উপরে হনোযোগ দেন। তখনও তা ছিল বাষ্পীয় স্তর রূপে। তিনি তিন সেগুনির গঠন-বিবরণে সমাধা করলেন এবং স্তর ও কক্ষপথবিশিষ্ট এবং সুদৃঢ় রূপে তৈরী করে সেগুনির কোনটিকে চন্দ্র-সূর্য-তারকা খচিত করলেন আর প্রতিটিতে তাঁর সৃজন পরিকল্পনা অনুসারে যা নির্ধারণ করার তা নির্ধারণ করে রাখলেন।

१- वृक्ष २- शिखर ३- शिखर ४- शिखर

মকল শের-ই-এ-ম (সে) সর্বনাম দ্বারা মহীয়ান আল্লাহ পাক স্বীয় সত্তাকে নির্দেশ করেছেন। (সব বিষয়ে তিনি সম্যক অবগত) দ্বারা ইতিপূর্বে উল্লিখিত মানব সৃষ্টি এবং মানব জাতির জন্য শারবতীয় বিষয় ও বস্তুর সৃষ্টি, পানি থেকে উদ্ভূত বাষ্প দিয়ে ঘববৃত সাত আসমান সৃষ্টি, প্রতিটি আসমানে বিদ্যমান বস্তু-নিচয়ের সৃজন এবং আসমান সৃজনের অভিনব প্রকৌশল প্রজ্ঞা—এ সবই আল্লাহর ইলমের বিহঃপ্রকাশ। আর মুনাসফিক ও আহলে কিতাবভুক্ত নাস্তিকের দল

তোমরা যা কিছু প্রকাশ কর, কিংবা যা গোপন কর; তোমাদের মর্নাফিক শ্রেণী অন্তরে মিথ্যা কুফরীর ঘূর্ণবর্তে আবর্তিত হয়ে ও মধ্যে যে আল্লাহ ও আখিরাত দিবসের প্রতি ইমানের দাবী করছে তোমাদের বিদ্বান শ্রেণী আমার রাসুলের আনীত নূর ও হিদায়াতের সত্যতা-যথার্থতা উপলব্ধি করেও যে মিথ্যার বেসাতি চালিয়ে যাচ্ছে এবং মুহাম্মাদ (স)-এর নব্বুত রিসালত পরবর্তীদের কাছে প্রকাশ করা সম্পর্কীয় যে অংগীকার চুক্তি—নব্বুতের যথার্থতা ও চুক্তির বাস্তবতার অবগতি সত্ত্বেও—অস্বীকার ও মিথ্যা প্রতিপন্ন করে চলছে এ সবার কোন কিছুই আল্লাহর ইলম হতে গোপন নয়। এগুলি তারা যেমন জানে, আল্লাহও জানেন। বরং আমি তো এ সব ব্যাপার সহ অন্যান্য সব বিষয়ে তোমাদের ও অন্যান্য সকলের সব বিষয়ে অবহিত। কারণ আমি সব বিষয়ে সর্বজ্ঞ। عالم শব্দটি জ্ঞানবান, বিদ্বান অর্থে ব্যবহৃত। ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে, তিনি বলতেন, তিনিই সেই সত্তা যাঁর জ্ঞান পরিপূর্ণ।

দ্রুতত ইবনে আশ্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, ৭২-৯ (আলীম) সেই সত্তা যিনি
তাঁর জ্ঞানে পরিপূর্ণতার অধিকারী।

আব্বাহ পাকের বাণী :

(ب) وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا
مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ
مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥

(৩০) যখন তোমার প্রতিপালক ফেরেশতাদের বললেন : আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি স্থাপিত করছি, তখন তারা বলল : আপনি সেখানে এমন কাউকেও স্থাপিত করছেন যে অশান্তি ঘটাবে ও রক্তপাত করবে? আর আমরাই তো আপনার সপ্রশংস স্তুতিগান ও পরিব্রজতা বর্ণনা করি। তিনি বললেন : আমি জানি তোমরা যা জান না।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, বসরার জৈনক আরবী ভাষাবিদ ধারণা করেন যে, আল্লাহ পাকের কালাম **وَقَالَ رَبُّهُ** অর্থ **وَقَالَ رَبُّهُ** তাঁর এ দাবীর সারমর্ম হল এ অব্যয়টি অতিরিক্ত এবং অব্যয়টিকে উহ্য রেখেই বিশুদ্ধ অর্থ পাওয়া যাবে।

তৎকালীণত এ বিশেষজ্ঞ তাঁর এ দাবী প্রমাণে দু'জন কবির দু'টি পংক্তি পেশ করেছেন। প্রথমত আসওয়াদ ইবনে ইয়া'ফার-এর কবিতা :

فَإِذَا وَذَلِكِ لَهَا مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ - وَالذَّهْرُ يَمُوتُ صَالِحًا يَفْقِدُ

(সে-ও ছিল জীবন, আর এ-ও জীবন; সে জীবনের আলোচনায় কোন উপকার নেই। কারণ যদুগধর্ম হল কল্যাণের বিনষ্টতা নিয়ে আসা)। উক্ত বিশেষজ্ঞের মতে এ পংক্তির ১) অব্যয় অতিরিক্ত এবং পংক্তির অর্থ হল 'ঐ বিষয়টির উল্লেখে কোন কল্যাণ নেই।'

দ্বিতীয় পংক্তি হল কবি আবদে মানাফ ইবনে রাব আবদ হুদ্যালীর

حتى إذا أسلمكوهم في قفائدة - شلا كما لا طرد الجمالة الشردا

(অবশেষে তারা যখন ওদের কুতাইদা-র প্রবেশ করাল ওরা লেজ উঁচিলে দৌড়াল, যেমন উটের রাখাল পালহারা, ছন্নছাড়া উটকে তাড়া করে)। এ দাবীদারের মতে এখানেও ১৯ শব্দ অতিরিক্ত এবং মূল বস্তু **أحتى اسلحوهم**।

ইমাম আব্দু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, প্রকৃত ব্যাপার এ দাবীর বিপরীত। কারণ ১। একটি অব্যয় বা কর্মফল নির্দেশক এবং অনির্দিষ্ট কাল বন্ধুত্ব। সুতরাং বক্তব্যের অন্তর্নিহিত কোন ভাব-বিষয়ের নির্দেশক হতে পারে এমন কোন হরফকে বাতিল ও অপপ্রয়োগজনীয় সাব্যস্ত করা বিশুদ্ধ হতে পারে না। কারণ, শব্দটি طول ও অনগ্রহ প্রকাশ অর্থে ব্যবহৃত হওয়ার যে খ্যাতি রয়েছে—তা (নিকটবর্তী) বক্তব্য হতে বোধগম্য বিষয়ের দলীলরূপে হোক, কিংবা বিবৃতি সমৃদ্ধ বক্তব্যের দলীলরূপেই হোক—এ উভয় প্রকার প্রয়োগ ক্ষেত্রে শব্দটির অর্থ অভিন্নই থেকে যায়—তাহলে কোন হের-ফের হয় না। অথচ কবি আসওয়াদ ইবনে ইয়াফার-এর কবিতা সম্পর্কে যে তথ্যকথিত বিশেষজ্ঞের বক্তব্য আমি উদ্ধৃত করেছি—তাহলে ‘অনগ্রহ প্রকাশ’ অর্থে ব্যবহৃত হওয়ার কোন বোধগম্য দিক নেই। বরং আমি তো বলেছি যে, বক্তব্য হতে শব্দটিকে উহ্য সাব্যস্ত করলে কবি আসওয়াদের উদ্দেশ্য অর্থই বাহ্য হতে পারে। কারণ, ২। দ্বারা কবির উদ্দেশ্য হল—“জীবনের যে পরিস্থিতিতে বর্তমানে আমরা রয়েছি এবং যা অতিবাহিত হয়েছে” আর ৩। দ্বারা কবি ইংগিত করেছেন তার জীবন সম্পর্কে প্রদত্ত পূর্ববর্তী বিবরণের প্রতি। সে আলোচনায় কোন ফারদা নেই—অর্থাৎ তাতে কোন স্বাদ বৈচিত্র্য নেই এবং নেই কোন প্রেষ্ট-মহত্ব। ফলে তার কল্যাণময় অংশের স্থলে অকল্যাণের কারণ ঘটায়। আর অনুরূপ অর্থেই বিবৃত হয়েছে ‘আবদে মানাফ ইবনে রাব’-এর পংক্তি اسلكوهم في قوائدهم — ا.এ. এক্ষেত্রে ও ২। শব্দটি তুলে দিলে অর্থ বিকৃতি ঘটেছে বাধ্য। কারণ, পংক্তিটির অর্থ হল—কুতাইদা: চারন ক্ষেত্রের কোথাও তাদের প্রবেশ করিয়ে দিলে তারা অবাধ্য দুর্বিনীত পালের ন্যায় হয়ে পথ চলতে শুরুর করে। তবে যেহেতু اسلكوهم — ৩। বাক্যাংশ উহ্য শব্দ (اسلكوا) -র অর্থ প্রকাশে সক্ষম এবং ২। সে অর্থের নির্দেশকরূপে বিদ্যমান রয়েছে, তাই তা উল্লেখ করা অপরিহার্য থাকে নি এবং তাকে উহ্যই রাখা হয়েছে।

‘এ ধরনের ব্যবহারিক ক্ষেত্রে আরবদের বিলম্ব করণে অভিযন্ত হওয়ার কথা আমার এ গ্রন্থে ইতি-
পূর্বেও আমি উল্লেখ করেছি (এখানে দ্বা’একটি নথীর পেশ করছি)। যেমন, নযর ইবনে তাওওয়ার
এর কবিতায়

فإن المنة من - ونشها - فسوف تصادفها - إنما

(যখন তাকেই ধরে, যে তার তরে তীত, পেয়েই বসবে তাকে, যেথায়ই হোক সে) — **إِنَّمَا ذَهَبَ**।
যে দিকেই সে থাক না কেন। এখানে **ذَهَبَ** শব্দ বিলুপ্ত করে দেয়া হয়েছে। অনুরূপ, আরবদের

বহুল ব্যবহৃত উক্তি **وَمِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ مِنْ قَبْلِ ذَٰلِكَ** (আগে ও পরে তোমার কাছে এসেছি।) মূল বক্তব্য ছিল **وَمِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ مِنْ قَبْلِ ذَٰلِكَ** এবং 'এর' আগে এবং 'এর' পরে। এখানে **وَمِنْ** শব্দ বিলুপ্ত করা হয়েছে। **ذَٰ**-র ক্ষেত্রেও অনূরূপ হয়ে থাকে। যেমন কেউ বলল, **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** (তোমার ভাই-বন্ধু তোমাকে 'ইযত' দিলে তুমিও তাকে 'ইযত' দিবে; অন্যথায় নয়)। এ ক্ষেত্রে বক্তার উদ্দেশ্য **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** (সে তোমাকে 'ইযত' না দিলে তুমিও তাকে 'ইযত' দিও না)। এখানেও এ দীর্ঘ বাক্যাংশ উহ্য রয়েছে। অনূরূপ-ই অবস্থা হয়েছে অন্য এক কবির পংক্তিতে **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** (এ হেন পরিস্থিতি আর উল্লিখিত অবস্থার তার অনিষ্ট সাধন তোমাকে স্পর্শ করবে না। দিনটি কোন বড় দান-দক্ষিণা বা অটল সম্পদ প্রাপ্তির দিন হোক, কিংবা নিঃস্বতা চরম দূরবস্থার দিন হোক)। এ পংক্তির **وَإِذَا**ও পূর্বোল্লিখিত কবি আসওয়াদের পংক্তির দৃষ্টান্ত এবং তদনূরূপ অর্থবহ। বহুতঃ মহান আল্লাহ পাকের কালাম **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** এর অর্থের অবস্থাও অনূরূপ। এখানে **وَإِذَا** শব্দটিকে অপ্রয়োজনীয় এবং আয়াত হতে বিলুপ্ত সাব্যস্ত করলে আয়াতের অর্থ-ই বিকৃত হয়ে পড়বে এবং **وَإِ** অব্যয় দ্বারা নির্দেশিত বিষয় খুঁজে পাওয়া যাবে না।

যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, তাহলে এখানে **وَإِ** অব্যয়-এর অর্থ কি এবং সে অর্থ গ্রহণকারী কে? পূর্ববর্তী কালামে এমন কিছু দেখতে পাওয়া যায়নি যার সাথে **وَإِ** অব্যয় সম্পর্কিত করা যায়। জবাবে বলা যাবে যে, ইতিপূর্বে আমরা বলেছি আল্লাহ পাক **كَيْفَ كُفِرُوا** হতে পরবর্তী আয়াতসমূহ দ্বারা এক দল লোককে সম্বোধন করে তাদের ভ্রাসনা করেছেন এবং তাদের নিজেদের ও পূর্ব পুরুষদের প্রতি আল্লাহ পাক যে নিয়ামত দান করেছেন তা সত্ত্বেও তাদের অপকীর্তি ও গোমরাহীতে দৃঢ় অবস্থিতির নিন্দা করেছেন এবং পূর্বপুরুষ সহ তাদের প্রতি প্রদত্ত নিয়ামতের ফিরতি দিয়ে তাঁর কঠিন শাস্তির কথা এভাবে স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন যে, আল্লাহর প্রতি অবাধ্য আচরণের পরিণামে ধ্বংসে পতিত তাদের পূর্ব পুরুষদের অনূসরণ করলে পূর্ব পুরুষদের ন্যায় তাদেরকেও ধ্বংস করে দিবেন। পক্ষান্তরে, আল্লাহর সমুদ্র স্তর বিধানে সচেতন হয়ে তওবা করলে তাঁর অনুগ্রহ বর্ষণ করবেন, আল্লাহ পাক যে সব নিয়ামতের কথা উল্লেখ করেছেন, তা হলো যমীনে যা কিছু আছে তা তিনি মানুষের উপকারার্থে সৃষ্টি করেছেন।

আসমানে যা কিছু রয়েছে সবগুলোকে মানুষের অনুগত করে দিয়েছেন, যথা সূর্য, চন্দ্র, নক্ষত্র-পুঞ্জ এবং এতদ্ব্যতীত যা কিছু তাদের জন্য, তথা সমগ্র মানবজাতির উপকারার্থে তিনি সৃষ্টি করেছেন অতএব আলোচ্য আয়াত **وَمِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ مِنْ قَبْلِ ذَٰلِكَ** এর অর্থ হলো—তোমরা আমার সেই নিয়ামতসমূহ স্মরণ করো যা তোমাদের দান করেছি। কেননা, আমি তোমাদের এমতাবস্থায় সৃষ্টি করেছি যখন তোমাদের কোনো অস্তিত্বই ছিলো না এবং পৃথিবীর সব কিছুই তোমাদের উপকারার্থে সৃষ্টি করেছি। আর আসমানে যা কিছু আছে তা তোমাদের জন্যই বিনাস্ত করে রেখেছি। এ পরিপ্রেক্ষিতে তিনি ইরশাদ করেছেন **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** সূত্রায় **كَيْفَ كُفِرُوا** এবং পরবর্তী আয়াত যেমন—“স্মরণ কর আমার নিয়ামত” যখন তোমাদের জন্য করলাম এত কিছু—অর্থের চাহিদা সৃষ্টি করে। এ আয়াতও স্মরণ কর আমার

অনুগ্রহ অবদান তোমাদের আদি পিতা আদমের প্রতি, যখন আমি ফেরেশতাদের বললাম যে, পৃথিবীর বৃকে আমি প্রতিনিধি নিয়োগ করবো এখন কেউ যদি প্রশ্ন করে যে, তুমি যা বলেছো, তার সমর্থনে আরবী ভাষায় কোনো দৃষ্টান্ত আছে কি? জবাবে বলা হবে, হ্যাঁ, এর অসংখ্য দৃষ্টান্ত রয়েছে। যেমন কবির ভাষায়

أَجِدُكَ لَنْ تَرَىٰ شَيْئًا وَلَا بِمَدَانٍ نَاجِمَةٍ ذَمُولًا
وَلَا مَتَدَارِكَ وَالشَّمْرَ طِفْلٌ يَبْعُضُ نَوَاشِغَ الْوَادِي حَمُولًا

(দোহাই লাগে, ছদ্মআল্লাহবাতে তুমি কোন দ্রুতগামী কোমল বাহন উদ্ভূত দেখতে পাবে না বাইদানে ও নয়; আর তুমি সাক্ষাত পাবে না উষা কালে উপত্যকার কোন নালার কাছে কোন হাওদাবাহীর)। এখানে **وَلَا مَتَدَارِكَ** কে পূর্ববর্তী বাক্যাংশের সাথে সংযুক্ত করা হয়েছে, অথচ তার আগে তাকে সংযুক্তকারী কোন শব্দ ফ্রিয়া নেই এবং এমন কোন অক্ষরও নেই যা অনূরূপ 'ইরাব' প্রদান করতে পারে; তেমন হলে না হয় সহজেই **وَلَا مَتَدَارِكَ** শব্দটিকে সে হরফের হরফতের অধীন করে দেয়া যেত, যেহেতু পূর্বে একটি **لَنْ** যুক্ত নেতিবাচক ফ্রিয়া রয়েছে, যা বক্তব্যের সমর্থন প্রকাশ করে। সুতরাং প্রকাশ্য শব্দের ভিত্তিতে উহ্য উক্তিকে উহ্যই রাখা হয়েছে এবং অর্থ প্রদান ও ইরারের ক্ষেত্রে বাক্যটির সাথে উহ্য উক্তি উল্লেখ থাকায় এরূপ বর্ণনা করা হয়েছে। কারণ **لَنْ** বাক্যটি **وَلَا مَتَدَارِكَ** শব্দটি বিশেষ্য হওয়া সত্ত্বেও তাকে **لَنْ** ফ্রিয়ার অধীনে সংযুক্ত করা হয়েছে। অর্থাৎ ধরে নেয়া হয়েছে যে, এখানেও যেন **لَنْ** ফ্রিয়া এবং **بِ** অব্যয় বর্তমান রয়েছে, আর বাক্যটি **وَلَا مَتَدَارِكَ** পূর্ববর্তী আয়াতের সাথে **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** আয়াতের অবস্থা উপরোক্ত পংক্তিটির অনূরূপ অর্থাৎ এ আয়াতে যাদের সম্বোধন করা হয়েছে, তাদের প্রতি এবং তাদের পূর্বপুরুষের প্রতি প্রদত্ত আল্লাহ পাকের নিয়ামতসমূহ স্মরণ করিয়ে দেয়ার অর্থ রয়েছে। সুতরাং **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** এবং পরবর্তী আয়াত সমূহে বর্ণিত নিয়ামাত ও সে সবের ক্ষেত্র সমূহের বিবরণ পূর্ববর্তী **وَمِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ مِنْ قَبْلِ ذَٰلِكَ** আয়াতের গঢ় অর্থের সাথে সংযুক্ত রয়েছে। কারণ, মূল মর্ম হলো “আমার উল্লিখিত নিয়ামত-গুণিল স্মরণ কর।

আর ফেরেশতাদের সামনে তোমাদের আদি পিতার সৃষ্টি ঘোষণার এ নিয়ামতটির কথাও স্মরণ কর। সুতরাং এ কথা বলা যায় যে, যেহেতু আগের আয়াত একটি **وَإِ**-এর চাহিদা প্রকাশ করে তাই পরবর্তী **وَإِ**-কে পূর্ববর্তী উহ্য **وَإِ**-এর সাথে সংযুক্ত রূপে উল্লেখ করা হয়েছে—যেমন করা হয়েছে আরবী কবিতায়।

وَإِذَا لَا إِكْرَامَ এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, **وَإِذَا لَا إِكْرَامَ** শব্দটি **وَإِذَا** এর বহুবচন, আরবদের ব্যবহারে একবচনের ক্ষেত্রে হামযা বিহীন (**وَإِذَا**) হামযা যুক্ত (**وَإِذَا**)-এর চাইতে অধিক পরিচিত ও বহুল ব্যবহৃত। কারণ তারা একবচন ব্যবহারের ক্ষেত্রে **وَإِذَا** বলে থাকে, অর্থাৎ হামযা বিলুপ্ত

সৃষ্টি ও অন্যান্য খুনাখুনির বিষয়টি খলীফার বংশধরদের সাথে সম্পৃক্ত করেছেন এবং খোদ খলীফাকে এ অপবাদ থেকে দূরে রেখেছেন। এই ব্যাখ্যাটি একটি দৃষ্টিকোণ থেকে খলীফার অর্থে হাসান (রহ) হতে উদ্ধৃত অভিমতের প্রতিকূল। অনুকূলের দিকটি হল এই যে, ব্যাখ্যাকারীরা পৃথিবীতে ফাসাদ সৃষ্টি ও খুনাখুনির ব্যাপারটিও খলীফার সাথে সম্পর্কিত করেছেন। আর প্রতিকূল দিক হল এই যে, তারা আদমের (আ) সাথে খেলাফতের সম্বন্ধ সাধান্ত করেছেন আল্লাহ পাক তাকে ওর (নিজের) খলীফা মনোনীত করেছেন এ অর্থে। অথচ হাসানের (রহ) অভিমতে আদমের (আ) সন্তানের সাথে খিলাফতের সম্পর্ক স্থাপনের অর্থ ছিল তাদের একে অপরের খলীফা হওয়া এবং পরবর্তী যুগের ব্যক্তিগণ পূর্ববর্তীদের স্থলাভিষিক্ত হওয়া। এ ছাড়া হাসানের (রহ) অভিমত অনুযায়ী পৃথিবীতে ফাসাদ সৃষ্টি ও খুনা খারাবীর সম্বন্ধ খলীফার সাথে করা হয়েছে।

আর الأرض خليفة انى جاعل فى الارض আম্মাতের ভাফসীর কারণ হাঙ্গান হতে উক্ত অভিমতকে যে উল্লেখিত ব্যাখ্যায় পর্যবসিত করেছেন, তার কারণ এই যে, আম্মাহ পাকের ... انى جاعل فى الارض ... (আপনি কি এমন মাখলুক সৃষ্টি করবেন যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি করবে ও রক্তপাত করবে?) বলেছিলেন; তা ছিল শব্দমাত্র আম্মাহ পাকের ঘোষণা প্রদত্ত খলীফার বিষয়ে নিজেদের প্রতিজ্ঞার খবর দেওয়া, অন্য কিছু নয়। কেননা ফেরেশতা ও তাদের প্রতিপালকের মাঝে কথাবার্তা চলেছিল সে খলীফার বিষয়েই, তাই ভাফসীর কারণ বলেছেন যে, যেহেতু ব্যাপার এমনই ছিল এবং আম্মাহ পাক হযরত আদম (আ)-কে পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করা থেকে মুক্ত ও পবিত্র রেখেছিলেন। এর দ্বারা জানা গেল যে, এতদ্বারা হযরত আদম (আ) ব্যতীত তার বংশধরদের কিছু লোককে বৃক্ষানো হয়েছে। এতদ্বারা আরও প্রমাণিত হলো যে, যে খলীফা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে এবং রক্তপাত করবে সে আদম নয়। আর তারা হলো তাঁর সেই সব সন্তান যারা এই সধ করেছে। আর এ কথাও প্রমাণিত হল যে, আম্মাহ পাকের বর্ণিত খিলাফতের অর্থ হলো—এক যুগের আদম সন্তান পৃথিবীদের স্থলাভিষিক্ত হওয়া, যেমন আমি বর্ণনা করেছিলাম।

কিন্তু এ আল্লাহের ব্যাখ্যায় ভিন্নমত পোষণকারী মনোবিগণ তাদের ব্যাখ্যাকালে সঠিক ব্যাখ্যা পদ্ধতির প্রতি মনযোগ দেননি। কারণ আল্লাহ পাক যখন ফেরেশতাদের বললেন, **اِنِّى جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ** তখন ফেরেশতারা আল্লাহ পাকের ঐ কথার প্রতিউত্তরে তাঁর প্রতিনিধির প্রতি রক্তপাত ও অশান্তি সৃষ্টির কথা আরোপ করেনি। বরং তারা বলেছে আপনি কি পৃথিবীতে এমন প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন—যে পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে? আর এ কথা অস্বীকার করা যায় না যে, হয়ত আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের এ কথা জানিয়ে দিয়েছেন যে, প্রতিনিধির কিছু বংশধর অশান্তি সৃষ্টি এবং রক্তপাতে লিপ্ত হবে। তাই তারা বলেছে, হে আমাদের প্রতিপালক! আপনি কি পৃথিবীতে এমন প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি করবে ও রক্তপাতে লিপ্ত হবে? যেনন এই কথাটি বলেছেন হয়রত আবদুল্লাহ ইবনে মাস'উস এবং হয়রত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা), যা আমরা ইতিপূর্বে বর্ণনা করেছি।

۱) ابروهای بالا را به سمت بالا بکشید و در همان حالت نگاه دارید.

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এখানে কেউ প্রশ্ন করতে পারে যে, আল্লাহ পাক স্বখন পৃথিবীতে প্রতিনিধি প্রেরণের খবর দিলেন, তখন ফেরেশতারা এ কথা কিভাবে বললেন

”الاجل فوجها من يفسد قبيها ويسفك الدماء،

অথচ হযরত আদম (আ)-কে তখনও সৃষ্টি করা হয়নি যা থেকে তারা জানতে পারতো যে, হযরত আদম (আ) ও তাঁর বংশধরগণ কি করে? তবে কি ফেরেশতারা গায়েব জানতো যার ভিত্তিতে এ কথা বলল? অথবা তারা কি শূধু ধারণার বশীভূত হয়েই এই কথা বলল? দ্বিতীয় অবস্থায় তো ধারণার ভিত্তিতে সাক্ষ্য প্রদান ও অজ্ঞাত বিষয়ে কথা বলা সাব্যস্ত হবে, অথচ তা তাদের প্রকৃতি বহির্ভূত কাজ। তা হলে প্রতিপালক সমীপে তাদের এ বক্তব্য পেশ করার উৎস কি?

জবাবে বলা যায় যে, তাফসীরকারগণ এ বিষয়ে বিভিন্ন অভিমত পেশ করেছেন। আমি এখানে তাঁদের উক্তিগুলি উল্লেখ করার পর সেগগুলির মধ্য হতে যুক্তি প্রমাণের নিজ্জিতে বিশুদ্ধতম ও স্পষ্টতম উক্তির প্রতি দিক নির্দেশ করব। এ বিষয় হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে, তিনি বলেছেন যে, ফেরেশতাদের (ও ভবিষ্য গোত্র রয়েছে এবং সে) গোত্রগুলির মাঝে একটি গোত্র জিন নামে অভিহিত হত, ইবলীস ছিল এ বিশেষ গোত্রের অন্তর্ভুক্ত, ফেরেশতাকুলের মাঝে এ গোত্রটি সৃষ্টি করা হয়েছিল আগ্নেয় তাপ থেকে তখন ইবলীসের নাম ছিল 'আল-হারছ'। সে তখন জাহান্নামের অন্যতম মুহাফিয ছিল। তিনি (আরও) বলেন, এ বিশেষ গোত্রটি ব্যতীত অন্য ফেরেশতাগণকে নূর দ্বারা সৃষ্টি করা হয়েছে। আর পবিত্র কুরআনে যে জিন জাতির উল্লেখ রয়েছে, তাদের সৃষ্টি করা হয়েছে নির্ধর্ম অগ্নিশিখা থেকে। **جَانّ** অর্থ জিহবা বা শিখা—আগুন যখন প্রজ্জ্বলিত হয় তখন আগুনের যে লেলীহান শিখা হয় তাকেই **جَانّ** বলা হয়।

তিনি (আরও) বলেন, মানব জাতিকে সৃষ্টি করা হয়েছে মাটি দ্বারা। আর পৃথিবীর প্রথম বাসিন্দা হয়েছিল জিন জাতি তারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করে এবং রক্তপাত করে এবং একে অপরকে হত্যা করে। (তিনি বলেন), তখন আব্রাহাম পাক তাদের শান্তি বিধানের জন্য ইবলীসের পরিচালনায় ফেরেশতাদের একটি দল প্রেরণ করলেন। তারা এ দলই যাদেরকে জিন বলা হয়।

ইবলীস ও তার সহযোগীরা পৃথিবীর জিনদের মেঝে কেটে সাগর মাঝের ঘাঁপগুলোতে এবং পাহাড়ে পর্বতে আশ্রয় নিতে বাধ্য করল। যখন ইবলীস একাঙ্ক করল তখন তার অন্তরে অহমিকা সৃষ্টি হল। সে বলল যে, আমি এমন কাজ করেছি যা আর কেউ করতে পারেনি। হযরত আবদুল্লাহ ইবনে 'আব্বাস (রা) বলেন, আল্লাহ পাক তার অন্তরের একথা সম্পর্কে অবগত হলেন। কিন্তু ফেরেশতা-গণ যারা তার সঙ্গে ছিল তারা এ বিষয় জানতে পারল না। তখন আল্লাহ পাক তার সাথে ফেরেশতা-দেরকে বললেন : **الارض خلقة** তখন ফেরেশতারা আল্লাহ পাকের কথার জবাবে আরম্ভ করল : **الاجل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء** অর্থাৎ ইতিপূর্বে জিনেরা যেভাবে অশান্তি সৃষ্টি করেছে এবং রক্তপাত করেছে এবং আমাদেরকে তাদের শাস্তি বিধানের জন্যে প্রেরণ করা হয়েছে; তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন—**الى اعلم ما لا تعلمون**

(আমি যা জানি তোমরা তা জান না)। এর তাৎপর্য হচ্ছে এই—আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, ইবলীসের অন্তরের অবস্থা সম্পর্কে আমি জানি। তোমরা জান না যে, তার অন্তরে রয়েছে অহংকারদণ্ড। অতঃপর আল্লাহ পাক আদম তৈরীর (উপকরণ) মাটি নিয়ে আসার হুকুম দিলে তা তুলে আনা হল। তখন আল্লাহ পাক আঠাল মাটি দিয়ে আদমকে সৃষ্টি করলেন। (সূরা ছাফাত: ৩৭/১১)। এখানে لا زب অর্থ শক্ত এ'টেল। সে মাটি ছিল দুর্গন্ধযুক্ত ও কাল বর্ণের কাদা জাতীয়। অর্থাৎ প্রথমে ছিল ধূলি মাটি। পরে তাকে দুর্গন্ধযুক্ত কাল কাদার পরিণত করা হয়েছিল। আল্লাহ পাক তা দিয়ে আপন (কুদরতী) হাতে হযরত আদম (আ)-কে সৃষ্টি করলেন। তৈরী প্রতিকৃতিটি চল্লিশ রাত (পাতিত অবস্থায়) পড়ে থাকল। ইবলীস এ আকৃতিটির কাছে এসে তাকে পা দিয়ে আঘাত করত। ফলে তা ঠনঠন আওয়াজে বেজে উঠত। (বর্ণনাকারী বলেন,) আল্লাহ পাকের কালাম من صلصال كالفخار (পোড়া মাটির মত শব্দক্কা মাটির) দ্বারা এদিকেই ইংগিত করা হয়েছে। অর্থাৎ বান্দু ভর্তি ছিদ্র-যুক্ত বস্তু যাতে আঘাত করলে নিঃশব্দ থাকে না। ইবলীস এ প্রতিকৃতির মূখ দিয়ে ঢুকে গৃহ্য-দ্বার দিয়ে ঝেঁয়িয়ে যেত, আবার গৃহ্যদ্বার দিয়ে ঢুকে মূখ দিয়ে ঝেঁয়িয়ে পড়ত আর বলতে থাকত—তুমি কিছুই হওনি, কন কন শো শো আওয়াজ সৃষ্টির কাজেও তুমি যথোপযোগী হওনি, আর যে উদ্দেশ্যে তোমার সৃষ্টি, সে কাজেরও উপযোগী তুমি হওনি। আমি যদি তোমাকে বাগে পেয়ে থাকি, তা হলে অবশ্যই তোমাকে হালাক করে দিব। আর আমার উপরে তোমাকে ক্ষমতা দেয়া হলে অবশ্যই তোমার অবাধ্য হব।

অতঃপর যখন আল্লাহ পাক তাতে রূহ ফুঁকে দিলেন, তখন মাথার দিক হতে রূহের প্রতিক্রিয়া (প্রাণশক্তি) সঞ্চারিত হতে লাগল। রূহ সে দেহাকৃতির যে অংশে সঞ্চারিত হত, সে অংশে গোল্ড ও রক্তের ধারা বয়ে যেত। এভাবে রূহ তার নাভি পর্যন্ত পৌঁছেলে সে তার দেহের দিকে নজর করল। তার সৌন্দর্য তাকে বিমোহিত ও অভিভূত করল এবং সে উঠে দাঁড়াতে গেল। কিন্তু দাঁড়ানো তার পক্ষে সম্ভব হল না। কারণ, দেহের নিম্নাংশে তখনও রূহের প্রতিক্রিয়া পৌঁছে নি। এ ইংগিত হয়েছে আল্লাহ পাকের কালাম كَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (মানুষ তাড়াহুড়া প্রিয়)। অর্থাৎ অস্থির প্রকৃতির এবং সূখ-দুঃখ, অনন্দ-বেদনার ঈর্ষ রাখতে পারে না। এভাবে রূহ (-এর জিয়া) সারা দেহে ব্যাপ্ত হয়ে পূর্ণতা পেলে সে হাঁচি দিল এবং আল্লাহ পাকের বিশেষ নির্দেশে 'আলহামদু লিল্লাহি রবিবল আলামীন' বলল। আল্লাহ বললেন, وَرَحِمَكَ اللَّهُ (হে আদম। আল্লাহ তোমাকে রহম করুন)। অতঃপর আল্লাহ পাক ইবলীসকে ও তার সাথী—ফেরেশতাগণকে হযরত আদম (আ)-কে সিজদা করার জন্য আদেশ করেন। বিভিন্ন আসমানে অবস্থানরত ফেরেশতাকুলকে নয়। তোমরা আদমকে সিজদা করা। তখন সে ফেরেশতার সাক্ষ্যেই সিজদাবনত হল; কিন্তু ইবলীস তাতে অস্বীকৃতি জানাল এবং অহংকারের শিকার হল। কারণ তার মনে আত্মগরিভতা মাথা চাড়া দিয়ে উঠেছিল। সে বলেই ফেলল, 'ওকে' আমি সিজদা করতে পারি না, আমি যে ওর চেয়ে উত্তম, বয়সে বড় এবং সৃষ্টিতে সবেল, কারণ আমাকে আগুন দিয়ে সৃষ্টি করেছেন, আর তাকে সৃষ্টি করেছেন মাটি দিয়ে। অর্থাৎ, মাটির তুলনায় আগুন শক্ত-সবল। ইবলীস সিজদার অস্বীকৃতি জানালে আল্লাহ তাকে অকল্যাণকর বানিয়ে দিলেন এবং বাবতীয় শব্দ ও কল্যাণ থেকে নিরাশ করে

দিয়ে তাকে দুঃকর্মের হোতা ও 'শয়তান' বানালেন এবং বিভাড়িত করে দিলেন। এটা ছিল তার অবাধ্যতার শাস্তি।

অতঃপর আদম (আ)-কে সব (বিষয়-বস্তুর) নাম শিখিয়ে দিলেন—যে সব নাম দিয়ে মানুষ সব বিষয়-বস্তুর পরিচয় লাভ করে। যেমন—মানুষ, পশু, ভূমি, স্থল, জল, পাহাড়, পর্বত, গরু, গাধা, বকরী ইত্যাদি বিভিন্ন জাতি গোষ্ঠী প্রভৃতির নাম। এর পরে সে নামগুলিকে ফেরেশতাদের সম্মুখে পেশ করেছেন অর্থাৎ সেই ফেরেশতা যারা ইবলীসের সঙ্গে ছিল—যাদেরকে সৃষ্টি করা হয়েছে অগ্নি উত্তাপ দ্বারা সৃষ্টি করা হয়েছে এবং তাদেরকে আল্লাহ পাক বলেছেন, انبؤنى باسماء الله এতদ্বারা আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, তোমরা আমাকে এই সব বস্তুর নাম জানাও যদি তোমরা সত্যবাদী হও (ان كنتم صادقين)। নিশ্চয়ই তোমরা জান আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি প্রেরণ করব। যখন ফেরেশতার জ্ঞানতে পারল যে, ইলমে গায়েব সম্পর্কে তারা কিছু জানে না সে সম্পর্কে তাদের মন্তব্যের উপর আল্লাহ পাক কৈফিয়ত তলব করবেন। তখন তারা বলল, পবিত্র তুমি হে আল্লাহ। আল্লাহ ব্যতীত আর কেউ গায়েব জ্ঞানতে পারে না। আমরা তোমার দরবারে তওবা করি। (আপনি যে জ্ঞান আমাদের দান করেছেন তা ব্যতীত আমাদের কোন জ্ঞান নেই)। এতদ্বারা অর্থাৎ হযরত আদম (আ)-কে যেমন অদৃশ্য বিষয় শিখিয়ে দিয়েছেন, তেমনভাৱে আমাদেরও যতটুকু শিখিয়েছেন, তার অতিরিক্ত কোন ইলম থাকার দাবী হতে আমরা অব্যাহতি চাই। আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, ও আদম! এদেরকে এ সবার নাম বলে দাও। যখন হযরত আদম (আ) ঐ নামগুলো বলে দিলেন, তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, হে ফেরেশতাগণ! আমি কি ইতিপূর্বে তোমাদের বলিনি যে, নিশ্চয়ই আমি আসমান যমীনের সমস্ত গায়বী খবর সম্পর্কে সম্পূর্ণ অবগত, আমি ব্যতীত সে সম্পর্কে আর কেউ অবগত নয়, আর আমি জানি যা তোমরা প্রকাশ কর এবং যা তোমরা গোপন কর। আল্লাহ পাক এতদ্বারা একথা ঘোষণা করেছেন যে, আমি জানি গোপন কথা যেমন জানি প্রকাশ্য কথা, অর্থাৎ ইবলীসের অন্তরের গোপনীয় অহংকার এবং অহমিকা সম্পর্কে আমি পুরাপুরি ওয়াকুফহাল।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) বলেন, اِنِّى جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَافِئًا এ আয়াতে আল্লাহ পাক ফেরেশতাগণের মধ্য হতে বিশেষ এক জামাআতকে সম্বোধন করেছেন, সমস্ত ফেরেশতাদেরকে নয়। সম্বোধিত সে বিশেষ দলটি ইবলীসের নিজস্ব গোত্র ছিল—যারা আদম সৃষ্টির আগে ইবলীসের সহগামী হয়ে পৃথিবীতে বসবাসরত জিনদের দমনে যুদ্ধ করেছিলেন। আর এ বিশেষ সম্বোধনে আল্লাহর উদ্দেশ্য ছিল তাদেরকে পরীক্ষা করা। যাতে তারা তাদের ইলমের সীমাবদ্ধতা বুঝতে পারে এবং এ জ্ঞান লাভ করতে পারে যে, আল্লাহ পাকের সৃষ্টিকুলের মধ্যে তাদের চাইতে দুর্বল কোন মাখলুক তাদের চাইতেও শ্রেষ্ঠ হতে পারে। সেই সাথে তাদের এ জ্ঞানও হাসিল হয়ে যায় যে, দৈহিক সামর্থ্য ও সূচাম দেহ দ্বারা আল্লাহর দেওয়া মর্যাদা হাসিল করা যায় না—যেমন আল্লাহ পাকের দৃশ্যমান শয়তান ধারণা করেছিল। এ আয়াতে স্পষ্টভাবে বুঝায় যে, আল্লাহ পাকের প্রতি এ কথাও ফেরেশতাদের মন্তব্য الدماء وفساد فيها (আপনি কি সেখানে এমন কাউকেও সৃষ্টি করবেন যে অশান্তি ঘটাবে ও রক্তপাত করবে)। এছিল একটি অপ্রয়োজনীয় কথা এবং অন্ধকারে ঢিল ছোঁড়া। মহান আল্লাহ পাকই তাদের সে বক্তব্যের অপমন্দনীয়

দিক তাদের দিলেন এবং দেবিষয়ে তাদের অবগত করলেন। ফলে তারা তওবা করলো এবং বস্ত্রব্যার ব্যাপারে তারা অনুতপ্ত হলো। এবং গারবী ইলমের দাবী প্রত্যাহার করে অভিযোগ মূক্ত হল। আর আল্লাহ পাক ইবলীসের মনের গোপনতম প্রকোপের লালিত অহংকারের কথাও তাদের নিকট প্রকাশ করে দিলেন।

কিন্তু হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকেও এর বিপরীত আরেকটি বর্ণনা রয়েছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের অন্যান্য কয়েকজন সাহাবী থেকে বর্ণিত আছে যে, আল্লাহ পাক তাঁর পসন্দ মনুতাবিক সৃষ্টি সমাপ্তির পর 'আরশের দিকে মনোনিবেশ করলেন। তখন তিনি ইবলীসকে দুনিয়ার নিকটবর্তী আসমানের রাজ্যে কহু' দিলেন। ইবলীস ছিল ফেরেশতাদের সে গোত্রের অন্তর্ভুক্ত, যারা 'জিন' নামে অভিহিত হত। 'জামাত'-এর রক্ষীদল রূপে নিয়োজিত হওয়ার কারণে তাদের এরূপ নাম-করণ করা হয়েছিল। ইবলীস তার পরবর্তী পদ জামাতের 'রক্ষী' পদেও নিয়োজিত ছিল। এতে তার মনে অহংকারের উদ্বেক হল। সে ভাবল, আমার বিশেষ বোগ্যতার কারণেই আল্লাহ আমাদের এ বৈশিষ্ট্য দান করেছেন। মুসা ইবনে হারুন (রহ)-এর বর্ণনায় বাক্যটি এভাবেই উদ্ধৃত হয়েছে। তবে মুসার ব্যতীত অনারা আমাকে যে বর্ণনা শুনিয়েছেন, তাদের মধ্যে—'ফেরেশতাদের মধ্যে বিশেষ বোগ্যতার কারণে শয়তানের মনে এ অহংকারের উদ্ভব ঘটলে সর্বাঙ্গ আল্লাহ তা অবগত হলেন।

তখন তিনি ফেরেশতাদের লক্ষ্য করে বললেন, আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি প্রেরণের নিমিত্ত গ্রহণ করেছি। ফেরেশতারা আরম্ভ করল, হে আমাদের প্রতিপালক! প্রতিনিধি কেমন হবে? আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, তাঁর সন্তান-সন্ততি হবে, যারা পৃথিবীতে অশান্তির সৃষ্টি করবে, পরস্পর হিংসা বিদ্বেষে লিপ্ত হবে এবং একে অপরকে হত্যা করবে। ফেরেশতারা বলল—হে আমাদের প্রতিপালক! আপনি কি সেখানে এমন জাতি প্রেরণ করবেন, যারা সেখানে অনাতিতর সৃষ্টি করবে আর রক্তপাত ঘটাবে? অথচ আমরাই তো আপনার হাম্মদের ভাসবীহ পাতে নিরত রয়েছি এবং আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করছি। আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, আমি জানি এমন লিঙ্গর যা তোমরা জান না, অর্থাৎ—ইবলীসের অবস্থা। এরপর আল্লাহ পাক পৃথিবীর বৃক থেকে কিছু মাটি সংগ্রহ করে আনার জন্য হযরত জিবরীল (আ)-কে সেখানে পাঠালেন। যমীন বলে উঠলো, আল্লাহর নামে তোমার হাত হতে নিকৃতি চাই তুমি আমার কোন অংশ ঘাটতি কর না, কিংবা আমার মধ্যে পুঁত সৃষ্টি কর না। হযরত জিবরীল (আ) মাটি না নিয়েই ফিরে গিয়ে আরম্ভ করলেন, হে প্রতিপালক! সে আপনার নামে দোহাই দিয়েছে তাই আমি তার দোহাই রক্ষা করেছি। এখন আল্লাহ পাক হযরত মীকাদীকে (আ) পাঠালে এ বারও যমীন অনুতপ্ত দোহাই দিল। হযরত মীকাদী (আ) তার দোহাই হেনে নিয়ে ফিরে গেলেন এবং হযরত জিবরীল (আ)-এর অনুতপ্ত আরম্ভ করলেন। তখন আল্লাহ পাক মাল্লাপুল মাওত হযরত (আজরাঈল)-কে পাঠালেন। যমীন এবারও দোহাই দিল। হযরত আজরাঈল (আ) বললেন, আমিও এ ব্যাপারে তোমাকে আল্লাহর দোহাই দিচ্ছি। আমি কি তাঁর হুকুম বাস্তবায়িত না করেই ফিরে যাব? তিনি পৃথিবীর বৃক থেকে মিশ্রিত করে মাটি তুলে নিলেন। অর্থাৎ এক জায়গা থেকে নিলেন না। বরং এখান সেখান থেকে লাল-কাল-সাদা বিভিন্ন বর্ণ-প্রকৃতির মাটি তুলে নিলেন। এ কারণেই হযরত আদম (আ)-এর সন্তানগণ বিভিন্ন বর্ণের হয়ে থাকে। তিনি মাটি নিয়ে উজ্জ্ব

চলে গেলেন। সে মাটি ভেজানো হলে তা লায়িব' এংটেল (لا زب) মাটিতে পরিণত হল। لا زب অর্থ চটচটে আঁঠাল, যা একাংশ আরেকাংশের সাথে মিলে থাকে। অতঃপর বিকৃত হয়ে দুর্গন্ধযুক্ত হওয়া পর্যন্ত তা ফেলে রাখা হল। এ দিকেই ইংগিত রয়েছে من حمأ مسنون—(দুর্গন্ধযুক্ত ফাল কাদা দিয়ে) আগ্নাতাংশে। এখন আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের উদ্দেশ্যে ইরশাদ করলেন, 'আমি মাটি দিয়ে একটি মানুষ সৃষ্টি করছি, তাকে আমি পশুদি রূপ দিয়ে দিলে এবং তাতে আমার রূহ ফুঁকে দিলে তোমরা তার সম্মানে সিজদা করবে। তখন আল্লাহ পাক তার কুদরতী মন্বাত্মক হাত দিয়ে তাকে সৃষ্টি করলেন, যাতে ইবলীস তার ব্যাপারে অহংকারী হতে না পারে। অর্থাৎ যাতে তিনি বলতে পারেন যে, আমার নিজ হাতে তাকে আমি তৈরী করেছি তুমি তার সাথে অহংকার করছ? অথচ আমি তার ব্যাপারে অহংকার করছি না। তিনি তাকে মানুষরূপে সৃষ্টি করলেন। মাটির দেহরূপে তা চল্লিশ বছর অতিবাহিত হলো। তা এক জুম্মার দিনের সমান। ফেরেশতারা তার পাশ দিয়ে চলাচলের সময় তাকে দেখে ভীত হত। ইবলীসের অস্থিরতা ছিলো সবাপিক। তাই আসা যাওয়ার সময় সে পা দিয়ে তাকে আঘাত করত। এতে এ দেহ থেকে ভাঙা হাড়ির ন্যায় কনকন আওয়াজ বের হতো এবং তা বানকন করে উঠত। এ বিষয়েই আল কুরআনে বর্ণিত রয়েছে: من ضلّال كالمخار (পোড়া মাটির মত শুকনো মাটি থেকে)। ইবলীস এ নেহকে বলতো, কি কাজের জন্য তোমাকে সৃষ্টি করা হয়েছে? সে তার মূণ দিয়ে ঢুকে পিছন দিয়ে বেরিয়ে পড়ত আর সংগী ফেরেশতাদেরকে অভয় দিয়ে বলত—একে দেখে ঘাবড়ে যেও না। কেননা তোমাদের প্রতিপালক কারো মুখাপেক্ষী নন। আর এটি একটি খোকলা জিনিস। আমি তাকে বাগে পাওরা মাত্রই তার সর্বনাশ করে দিব।

অতঃপর যখন আল্লাহ পাকের পরিকল্পনা অনুযায়ী তাতে রূহ ফুঁকে দেয়ার নির্ধারিত সময় উপস্থিত হয়ে গেলো তখন ফেরেশতাদের লক্ষ্য করে ইরশাদ করলেন, আমি তাতে আমার 'রূহ' ফুঁকে দিলে তোমরা তাকে সিজদা করবে। যখন তাতে রূহ প্রবেশ করান হল তখন রূহ ও জীবাত্মা তার মাথায় পেঁছলে সে হাঁচি দিল। তখন ফেরেশতারা তাকে বলল—বল আলহামদু লিল্লাহ। সে বলে ফেলল, আলহামদু লিল্লাহ। আল্লাহ তখন তাকে বললেন, তোমার সৃষ্টিকর্তা তোমাকে রহম করুন। রূহ তার দু'চোখে প্রবেশ করলে সে জান্নাতের ফল ফলাদির দিকে তাকিয়ে দেখল। রূহ তার বৃকে-পেটে প্রবেশ করলে তার খাবারের চাহিদা হল এবং তার দু'পায়ে রূহ পেঁছার আগেই সে তাড়াহুড়া করে জান্নাতের ফল আহরণের উদ্দেশ্যে উঠে দাঁড়াতে গেল। এ অবস্থায় বিবরণে আল কুরআনের ভাষা—خلق الانسان من عجل (মানুষের সৃষ্টি উৎসে তাড়াহুড়ার বাজী সুপ্ত রয়েছে)। তখন ফেরেশতারা সকলেই এক যোগে সিজদা করল। কিন্তু ইবলীস সিজদা কারীদের দলভুক্ত হতে অস্বীকৃতি জানালো। আর অহংকার করল এবং কাফিরদের দলভুক্ত হয়ে গেল। আল্লাহ পাক তাকে ডেকে বললেন, আমার নির্দেশ পাওয়ার পরও আমার নিজ হাতের সৃষ্টিকে সিজদা করতে কোন বিষয় তোমাকে বাধা দিল? ইবলীস বলল, আমি তার থেকে উত্তম, আমি এমন মানুষকে সিজদা করতে প্রস্তুত নই যাকে আপনি মাটি দ্বারা সৃষ্টি করেছেন। তখন আল্লাহ পাক তাকে বললেন, তুমি এখান থেকে বেরিয়ে যাও! এখানে তোমার অহংকার করা কোনক্রমেই উচিত হয় নাই। তাই বেরিয়ে যা। তুমি অপন্থদের অন্তর্ভুক্ত। انظر

অপমান। (বর্ণনাকারী বলেন) আর আল্লাহ পাক তখন আদমকে সব (বিষয় বস্তুর) নাম শিখিয়ে দিলেন। তারপর সৃষ্টিগুলি ফেরেশতাদের সামনে রেখে বললেন, আমাকে এ সব জিনিসের নাম বলে দাও তো দেখি—যদি তোমরা তোমাদের এ কথার সত্যবাদী হও যে, আদম সন্তানরা পৃথিবীতে দাংগা-ফাসাদ করবে আর রক্ত ঝরাবে। প্রতি উত্তরে ফেরেশতাগণ বললেন لا علم لنا الا ما علمنا (তোরা বলল, আপনি মহান, পবিত্র। আপনি আমাদেরকে যা শিখিয়েছেন তা ছাড়া আমাদের তো কোন জ্ঞানই নেই। বস্তুতঃ আপনি জ্ঞানময় ও প্রজ্ঞাময়)। তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, হে আদম! তুমিই এদেরকে এসবের নাম জানিয়ে দাও। যখন আদম (আ) তাদেরকে সে সবের নাম জানিয়ে দিলেন। তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন,

قَالَ يَا آدَمُ اسْمُ كُلِّ شَيْءٍ فَاخْبُرْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالُوا أَلَمْ يَأْتِكُمْ لَكُمْ أَنْبَىٰ أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا لَا يَدْرُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ

“তিনি বললেন, হে আদম! তাদেরকে এসবের নাম জানিয়ে দাও। যখন তিনি তাদেরকে এসবের নামসমূহ জানিয়ে দিলেন, আল্লাহ পাক বললেন, আমি কি তোমাদেরকে বলি নাই যে, আসমান ও বর্মীনের অদৃশ্য বস্তু সম্পর্কে আমি নিশ্চিত ভাবে অবহিত। আর তোমরা যা ব্যক্ত কর বা গোপন রাখ, আমি তাও জানি।” বর্ণনাকারীর মন্তব্য :

ফেরেশতাদের উক্তি : اَنْتَ جَلُّ مِنْ يَفْقَهُوا (আপনি কি এমন কাউকে সৃষ্টি করবেন যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি করবে?)—এটাই সেই উক্তি تَكْتُمُونَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ এর উদ্দেশ্য, যা তাঁরা প্রকাশ করছিলেন। আর ইবলীস তার মনে যে অহংকার লুকিয়ে রেখেছিল।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ বর্ণনার প্রথম অংশের ভাষা আমার পূর্বোল্লিখিত হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হতে গৃহীত। দাহ্‌হাক (রহ) এর বর্ণনা ভাষ্যের বিপরীত। আর শেষ অংশের ভাষা পূর্ব বর্ণনার অনূকূল। কারণ, এ (শেষোক্ত) বর্ণনার প্রথম অংশে উল্লেখ করা হয়েছে যে, আল্লাহ পাক যখন পৃথিবীতে তাঁর খলীফা নিয়োগের ঘোষণা দিয়েছিলেন, তখন ফেরেশতারা প্রতিপালক সমীপে ঐ খলীফার প্রকৃতি সম্পর্কে অবগতি প্রার্থনা করেছিলেন। আল্লাহ পাক জবাব দিয়েছিলেন যে, খলীফার এমন কতক বংশধর হবে যারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে। তখন ফেরেশতারা বলেছিলেন, আপনি কি এমন কাউকে সেখানে নিয়োগ করবেন যারা অশান্তির সৃষ্টি করবে এবং রক্তপাত করবে? খলীফার সন্তানদের মাধ্যমে যারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে, তাদের সম্বন্ধে আল্লাহ পাক জানিয়ে দেওয়ার পরেই ফেরেশতাগণ এ মন্তব্য করেছিলেন। সুতরাং প্রথম অংশে এ ভাষ্যটি পূর্বোল্লিখিত দাহ্‌হাক (রহ) বিপরীত বর্ণনার বিপরীত হল। আর দ্বিতীয় বর্ণনার শেষাংশ প্রথম বর্ণনার অনূকূল হয়েছে اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ অংশ এবং অংশ এবং اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ অংশের ব্যাখ্যা। তা এভাবে যে, (উভয় বর্ণনার) ... اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ অর্থ—পৃথিবীতে আদম সন্তানের অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত সম্পর্কিত অংগতির দাবীতে তোমরা সত্যবাদী হলে এ বিষয়ও বস্তুগুলির নাম আমাকে বলে দাও। আর اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ অর্থ হল আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের জবাবদিহি করতে বলছেন, তারা গায়বী ইল্ম—থাক্কর দাবীর অভিযোগ হতে মুক্তি লাভের

উদ্দেশ্যে বলল—“আপনি নিষ্কলুষ পবিত্র। আপনি আমাদের যতটুকু ইল্ম দিয়েছেন তার বাইরে আমাদের কোন ইল্ম নেই। নিশ্চিতই আপনি মহাজ্ঞানী প্রজ্ঞাবান। এখন যে কোন বুদ্ধি-বিবেক সম্পন্ন ব্যক্তি চিন্তা করলে বুঝতে পারবে যে, এ বর্ণনার প্রথম অংশ শেষ অংশকে অসার প্রতিপন্ন করে, আর শেষাংশ প্রথমাংশকে বাতিল করে দেয়। কারণ, যদি ধরে নেওয়া হয় যে, আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের খবর দিয়েছিলেন যে, পৃথিবীতে প্রেরিত খলীফার বংশধরেরা সেখানে অশান্তির সৃষ্টি করবে আর রক্তপাত করবে। আর এ খবরের পরিপ্রেক্ষিতে ফেরেশতারা তাদের প্রতিপালককে বলেছিল যে, আপনি কি সেখানে অশান্তি সৃষ্টিকারী ও রক্তপাতকারী কাউকে নিয়োগ দিবেন? তা হলে ভৎসনা করা ও হুমকী দেয়ার কোন যুক্তিবদ্ধ কারণ থাকে না। কারণ তারা তো অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাতের বিষয় ভেতনই খবর দিয়েছিলো, যেমন খবর আল্লাহ পাক তাদেরকে সে বিষয়ে দিয়েছিলেন। এটা যুক্তিবদ্ধ হলে অবশ্য তাদের কাছে অনুল্লিখিত ইল্মের বিষয়ে তাদেরকে এভাবে বলার বৈধতা পাওয়া যেত যে, কোন কোন সংঘটিতব্য বিষয়ে আল্লাহ পাকের দেওয়া খবরের ভিত্তিতে তোমরা যে ইল্ম হাসিল করেছো এবং সে মতে খবর দিয়েছ, তাতে যদি তোমরা সত্যবাদী হও, তা হলে যে বিষয়ের ইল্ম আল্লাহ তোমাদের দান করেছেন সে বিষয় যেমন খবর দিয়েছ তেমনই ভাবে যে বিষয়ের ইল্ম আল্লাহ পাক তোমাদের কাছে অনুল্লিখিত রেখেছেন সে বিষয়ও খবর প্রদান বর। বরং এ ব্যাখ্যা বিরূপ ও বিকৃত ব্যাখ্যা এবং এটা আল্লাহকে অসম্মীচীন গুণে গুণান্বিত করার অবৈধ দাবী।

আমার আশংকা এই যে, এ বর্ণনার পর পরবর্তী বর্ণনাকারীদের মধ্য হতে কেউ পূর্ববর্তী সাহাবী বর্ণনাকারীর নামে এ বিভ্রান্তি আরোপ করেছে এবং সাহাবার দেওয়া প্রকৃত ব্যাখ্যা ছিলো নিম্নরূপ যে, “আদম সন্তানেরা পৃথিবীতে অশান্তি ও রক্তপাত করবে” আমার দেওয়া এ খবরের ভিত্তিতে তোমরা যে ইল্ম আহরিত হওয়ার ধারণা করেছ এবং তা বিশ্লেষণ করে এ কথা বলার সিদ্ধান্তে উপনীত হয়েছ যে, আপনি কি সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাতকারী একটি জাতি সৃষ্টি করবেন, এতে যদি তোমরা বাস্তবানুগ সত্যবাদী হও, তা হলে আমাকে এ সবের নামদান বলে দাও। এরূপ ব্যাখ্যা করলে ভৎসনা ও হুমকির প্রতিপাদ্য বিষয় হবে, ফেরেশতাদের এ ধারণা যে, আল্লাহ পাকের কালাম থেকে—তারা—এ জ্ঞান আহরণ করেছে যে, ঐ খলীফার এমন বংশধর হবে যারা (সকলেই) পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে। সংঘটিতব্য বিষয়ে আল্লাহ পাকের দেওয়া খবরকে ভিত্তি করে তাদের খবর প্রদান ভৎসনার বিষয় হবে না। আমার এ ব্যাখ্যা ও বিশ্লেষণের বৃত্তি এই যে, আল্লাহ পাক যদিও তাঁর খলীফার কতক বংশধরের মাধ্যমে পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাতের খবর ফেরেশতাদের দিয়েছিলেন কিন্তু তার বিপুল সংখ্যক বংশধর যে তাদের প্রতিপালকের আনুগত্য, পৃথিবীর যুগে শৃংখলা বিধান ও রক্তের হেতাজতে আত্মনিয়োগ করবে এবং তিনি তাদের সম্মানিত করবেন ও উচ্চ মর্যাদার ভূমিত করবেন এ খবর আল্লাহ পাক তাদের কাছে অনুল্লিখিত রেখেছিলেন এবং এ বিষয় তাদের কোন আভাষ দেননি। ওদিকে ফেরেশতারা ঢালাও মন্তব্য করে বসল যে, আপনি কি এমন জাতি সৃষ্টি করবেন যারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে? অর্থাৎ এ উত্তর ভিত্তি ছিলো শুধু ধারণা মাত্র। প্রসংগতঃ এ বক্তব্য উল্লিখিত বর্ণনাদ্বয়ের সামঞ্জস্য বিধায়ক ব্যাখ্যা হতে পারে। কারণ বর্ণনাদ্বয়ের বাহ্যিক

হল এই যে, পৃথিবীতে প্রেরিতব্য খলীফার বংশধররা সকলেই সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে।

এ ঢালাও মন্তব্যে ভৎসনা করার উদ্দেশ্যে আল্লাহ পাক আদম (আ)-কে সব কিছুর নাম পরিচয় শিখিয়ে দেওয়ার পর ফেরেশতাদের বললেন, আমাকে এসব কিছুর নামধাম বলে দাও তোমাদের যদি তোমরা 'আদম সন্তানদের সকলেই পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে আর রক্ত করাবে; তোমাদের এমন অবগতির দাবীতে সত্যবাদী হও—যেমন তোমরা ধারণা পোষণ করেছ। এখন এ কালাম হবে ব্যাপকভাবে সকলকে জড়িয়ে ফেরেশতাদের মন্তব্যের জবাবে মহান আল্লাহ পাকের প্রাণীকৃতি। কারণ এ মন্তব্যটি সকলের জন্য সমান প্রযোজ্য নয়। বরং উক্ত দোষ খলীফার কতক বংশধরের ক্ষেত্রে সীমিত। তবে এখানে আমি যা কিছু উল্লেখ করলাম তা উদ্ধৃত বর্ণনার একটি সম্ভাব্য ব্যাখ্যা মাত্র। এ বক্তব্য আয়াতের তাফসীর বিষয়ে আমার পছন্দনীয় ব্যাখ্যা নয়। অল্লাহর প্রতিনিধির বংশধরদের দ্বারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি হবে এবং রক্তপাত ঘটেবে ফেরেশতাদের এ খবরের যে ব্যাখ্যা আমরা ইতিপূর্বে দিয়েছি, তা পূর্ববর্তী তত্ত্বজ্ঞানীদের দ্বারা সমর্থিত। আবদুর রহমান ইবনে সাবিত আল্লাতের ব্যাখ্যায় বলেছেন—ফেরেশতারা সমগ্র মানবজাতির উদ্দেশ্যে একথা বলেছিল। আর একদল তত্ত্বজ্ঞানী অভিযত পোষণ করেছেন।

হযরত কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত, আল্লাহ পাকের এই কালাম সম্বন্ধে তিনি বলেন **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** এতে হযরত আদম (আ) এর সৃষ্টির ব্যাপারে আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের মতামত জানতে চাইলেন। ফেরেশতারা বলল—“আপনি কি সেখানে এমন জাতি সৃষ্টি করবেন, যারা সেখানে ফেতনা ফাসাদ করবে আর রক্তপাত করবে?” এরূপ বলার কারণ এই যে, আল্লাহ প্রদত্ত ইল্ম, থেকে ফেরেশতাগণ অবগত হয়েছিল যে, পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাতের চেয়ে অধিকতর অপ্রিয় কোন কাজ আল্লাহর কাছে আর কিছু নেই। “অথচ আমরাই তো আপনার হামদের তছবীহ পাঠ করছি ও আপনার পাবিত্তা বর্ণনা করছি।” তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, “আমি যা জানি তোমরা তা জানো না।” অথচ আল্লাহ পাকের ইলমে একথা ছিল যে, ঐ খলীফার বংশধরদের মাঝে অনেকে নবী রাসুলের মর্যাদায় ভূষিত হবেন এবং তাদের মাঝে জামাতে বসবাসের উপযোগী অনেক পুন্যবান সম্প্রদায়ের জন্ম হবে। বর্ণনাকারী (কাতাদা) বলেন যে, ইবনে আব্বাস (রা) বলতেন যে, আল্লাহ পাক যখন আদম (আ)-এর সৃষ্টির সূচনা করেন তখন ফেরেশতারা বললো—আল্লাহ নিশ্চয় এমন কোন মাখলুক সৃষ্টি করবেন না, যারা তার কাছে আমাদের চাইতে মর্যাদাশীল হবে কিংবা আমাদের চাইতে অধিক জ্ঞানের অধিকারী হবে। ফলে আদম (আ) এর সৃষ্টির ব্যাপারে তারা পরীক্ষার সম্মুখীন হল। মাখলুক মাঠই পরীক্ষার সম্মুখীন হয়ে থাকে। যেমন, আকাশ ও পৃথিবীকে আনুগত্য বিষয় পরীক্ষা করা হয়েছিল এভাবে যে আল্লাহ পাক (আসমান-মর্যাদাধীনকে) বলেছিলেন **طُوعًا وَكَرْهًا**। “ইচ্ছায় কিংবা অনিচ্ছায় এগিয়ে আসো।” জবাবে তারা বলেছিলো **قُلْنَا لَا أَتَاكَ إِلَّا طُوعًا**। “আমরা হাজির হয়েছি অনুরূপ হয়ে।” হযরত কাতাদা (রহ) হতে উদ্ধৃত এ ব্যাখ্যা একথা প্রমাণ করে যে, তিনি এ অভিযত পোষণ করতেন যে—ফেরেশতারা তাদের **إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** উক্তিটি এ বিষয়ে তাদের কোন প্রকার পূর্ববর্তী কোন প্রকার জ্ঞান ব্যতীতই পেশ করেছিল। এবং তা ছিলো নিছক

অনুমান ভিত্তিক অভিযত এবং আল্লাহ পাক তাদের অনুমান খণ্ডন ও তাদের বক্তব্য প্রত্যাখ্যান করে ইরশাদ করলেন **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** “আমি যা জানি তোমরা তা জান না।” এ মর্মে যে আল্লাহর প্রতিনিধির বংশধরদের ঔরসজাত মধ্যে হবে অনেক নবী-রসূল এবং তত্ত্বজ্ঞানী-সাধক। কিন্তু স্বয়ং কাতাদা (রহ) হতেই এ ব্যাখ্যার বিপরীত একটি বর্ণনা রয়েছে।

আল্লাহ পাকের কালাম **إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** সম্পর্কে—আল্লাহ পাক তাদেরকে অবগত করেছেন যে, পৃথিবীতে এমন একটি সম্প্রদায় ছিল, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি করেছে, রক্তপাত করেছে। এজন্যই ফেরেশতাগণ বলেছেন **إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** কাতাদার অভিযতের অনুরূপ মত পোষণ করেছেন একদল তাফসীরবিদ মনীষী, তাদের মধ্যে রয়েছেন হাসান বসরী ন্যায় সুপণ্ডিত ব্যক্তিত্ব।

হাসান (বসরী) ও কাতাদা (রহ) বলেছেন, ‘আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের বললেন, আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি তৈরী করতে যাচ্ছি। তখন ফেরেশতারা তাদের মতামত পেশ করল। সে ক্ষেত্রে আল্লাহ তাদের একটি বিষয়ের ইলমে দিলেন, আর একটি বিষয়ের ইল্ম সংরক্ষিত রাখলেন—যা তারা জানত না। যে ইল্ম ফেরেশতাদের তিনি শিখিয়েছিলেন, তার ভিত্তিতে তারা বলল—“আপনি কি সেখানে এমন জাতি তৈরী করবেন, যারা সেখানে ফেতনা-ফাসাদ করবে আর রক্তপাত করবে? একথা বলার কারণ এই যে—ফেরেশতারা আল্লাহর প্রদত্ত ইল্ম দ্বারা অবগত হয়েছিলো যে, আল্লাহর নিকটে রক্তপাতের চেয়ে বড় কোন পাপ নেই। (তারা আরও বলল) অথচ আমরাই আপনার হামদের তছবীহ পাঠ করছি এবং আপনার পাবিত্তা বর্ণনা করছি।

আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, নিশ্চয়ই আমি জানি যা তোমরা জান না। এরপর মানব সৃষ্টির কাজ শুরু করলে ফেরেশতারা তাদের মাঝে সে বিষয়ে চুপে চুপে বলল যে, আমাদের প্রতিপালক যেমন ইচ্ছা, যা ইচ্ছা সৃষ্টি করতে পারেন। তবে (আমাদের বিশ্বাস যে,) তিনি যা কিছুই সৃষ্টি করবেন, আমরা তাদের থেকে অধিকতর জ্ঞান ও মর্যাদার অধিকারী থাকব।

আল্লাহ পাক আদম (আ)-কে সৃষ্টি করলেন এবং তাতে রহ ফুকে দিলেন এবং ফেরেশতাদেরকে তাকে সিদ্ধা দেওয়ার আদেশ দিলেন। তখন তারা বলল, “আল্লাহ তাকে আমাদের উপর মর্যাদা-সম্পন্ন করেছেন।” তখন তারা উপলব্ধি করল যে, মানব থেকে তারা উত্তম নয়। এ পর্ষায়ে তারা বলল যে, মানব থেকে আমরা যদি উত্তম নাও হই, তবে তার চেয়ে অধিকতর জ্ঞানের অধিকারী। কেননা, আগরা তার পূর্বে ছিলাম এবং তার পূর্বে বহু উম্মত সৃষ্টি করা হয়েছে। যখন তারা তাদের জ্ঞানের ব্যাপারে অহংকার বোধ করল। তখন তারা পরীক্ষার সম্মুখীন হল।

(১) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ -

(৩১) “এবং তিনি আপনকে যাবতীয় নাম শিখিয়ে দিলেন, তাৎপর্য সসমুদয় ফেরেশতাদের নামনে পেশ করলেন এবং বললেন, এসমুদয়ের নাম আমাকে বলে দাও—যদি তোমরা সত্যবাদী হও।”

যদি তোমরা এই দাবীতে সত্যবাদী হও যে, যে কোন মাখলুক সৃষ্টি করি না কেন, তোমরাই থাকবে অধিকতর জ্ঞানের অধিকারী। তা হলে এসব বস্তুর নাম সমূহ বল। তখন ফেরেশতারা ভীত সন্ত্রস্ত হল এবং তওবা করতে লাগল। আর মূমিন মাগই এমন অবস্থায় তওবা করতে ব্যাকুল হয়। এমনি অবস্থায় তারা বললো, পবিত্র তুমি হে আল্লাহ! তুমি যা কিছু আমাদেরকে শিখিয়েছ তা ব্যতীত আমাদের কোন ইলম নেই। নিশ্চয়ই তুমি মহাজ্ঞানী ও বিজ্ঞানময়। তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, হে আদম! তুমি তাদেরকে এসব বস্তুর নাম বল। যখন আদম (আ) সে সমুদয়ের নামসমূহ বলে দিলেন, তখন আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন—নিশ্চয়ই আমি আসমান যমীনের অদৃশ্য বিষয় সমূহ জানি। আর যা কিছু তোমরা প্রকাশ কর এবং গোপন-সে সম্পর্কেও আমি অবহিত তাদের উক্তি “আমাদের প্রতিপালক যা ইচ্ছা সৃষ্টি করতে পারেন, তবে তিনি নিশ্চয় এমন মাখলুক সৃষ্টি করবেন না, যারা তাঁর কাছে আমাদের তুলনায় অধিক মর্যাদাবান ও অধিকতর বিদ্বান হবে। বর্ণনাকারী বলেন—আর হযরত আদম (আ) কে যে শিক্ষা দেওয়া হয়েছিলো তা ছিলো প্রতিটি বস্তুর নাম। যেমন এই পাহাড় পর্বত, এই গহ্ব গাধা খচ্চর ও বন্য প্রাণী, জিন ইত্যাদি ইত্যাদি। হযরত আদমের (আ) সামনে প্রতিটি সৃষ্টি জাতিকেই পেশ করা হয়েছিল আর তিনি সহজেই প্রতিটির নাম বলে যাচ্ছিলেন, তখন আল্লাহ পাক বললেন—আমি কি তোমাদের বলিনি যে, আমিই অবগত রয়েছি আসমানসমূহ ও যমীনের অদৃশ্য বিষয়াবলী এবং আমিই জানি—যা তোমরা প্রকাশ কর আর যা তোমরা গোপন করেছিলে। তারা যা প্রকাশ করেছিলো তাহলো তাদের উক্তি—আপনি কি সেখানে এমন জাতি সৃষ্টি করবেন, যারা অশান্তি সৃষ্টি করবে এবং রক্তপাত করবে? আর তারা যা গোপন করছিলো তা হলো তাদের পারস্পরিক উক্তি, “আমরা এর চেয়ে উত্তম এবং অধিক জ্ঞানী।”

রবী ইবনে আনাস থেকে বর্ণিত আছে যে, আল্লাহ পাকের বাণী *أَنْزَلَ فِي الْأَرْضِ خَلْقَهُ* অর্থ আমি জায়েল ফী الارض খল্ফাহু তাৎপর্য আমি পৃথিবীতে সৃষ্টি করেছি বৃক্ষবৃক্ষ, পশুপক্ষীসহ সৃষ্টি করেছেন জিনদের আর আদমকে সৃষ্টি করেছেন শূকর, তারপর জিনদের একটি দল কুচরী করে অবাধ্য হলে ফেরেশতারা তাদের শাস্তি করার উদ্দেশ্যে নেমে আসলেন এবং তাদের সাথে যুদ্ধে লিপ্ত হতেন। এতে খুন খারাবী হল এবং পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলা দেখা দিল। এ পরিস্থিতির প্রেক্ষিতে ফেরেশতারা মন্তব্য করেছিলো, “আপনি কি সেখানে এমন জাতি সৃষ্টি করবেন, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি করবে ও রক্তপাত করবে।”

রাবী থেকে অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে : “অতঃপর তিনি সে নামের বিষয়গুলি ফেরেশতাদের সামনে পেশ করে বললেন—আমাকে এসবের নাম বলে দাও, যদি তোমরা সত্যবাদী হয়ে থাক।

النَّوْءُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا ۚ إِنَّكَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ۝

নিশ্চয়ই আপনি মহাজ্ঞানী, বিজ্ঞানময়” পর্বত। বর্ণনাকারী বলেন, আল্লাহ পাক এ ব্যবস্থা নিয়োজিলেন তখন, যখন তারা বলেছিল—“আপনি কি সেখানে এমন কোন জাতি প্রেরণ করবেন, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি করবে ও রক্তপাত করবে; অথচ আমরাই তো আপনার হামদের তাসবীহ পাঠ করছি আর আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করছি। অর্থাৎ ফেরেশতারা যখন বৃদ্ধিতে পারল যে, আল্লাহ পাক পৃথিবীতে প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন—ই, তখন তারা পরস্পর বলাবলি করল—“আল্লাহ যে কোন মাখলুকই সৃষ্টি করুন না কেন, আমরা তার চাইতে অধিক বিদ্বান ও মর্যাদাবান থাকবই।” তখন আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের এ খবর দেয়ার ইচ্ছা করলেন যে, তিনি হযরত আদম (আ)-কে তাদের উপরে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছেন তাই আদম (আ)-কে সব বস্তুর নামগুলি শিখিয়ে দিয়ে ফেরেশতাদের বললেন, তোমরা আমাকে এসবের নাম বলে দেখি, যদি তোমরা সত্যবাদী হয়ে থাক। আমি অবগত রয়েছি তোমরা যা প্রকাশ করছ, আর তোমরা যা গোপন করছো—পর্বত, তারা যা প্রকাশ করছিলো, তা তাদের উক্তি—আপনি কি সেখানে এমন সৃষ্টি প্রেরণ করবেন, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে?” আর তারা যা গোপন করছিল তা তাদের অভ্যন্তরীণ আলোচনা—“আল্লাহ যে কোন মাখলুকই সৃষ্টি করুন না কেন, আমরা অবশ্যই তার চাইতে অধিকতর বিদ্বান ও অধিক মর্যাদাবান থাকব।” অবশেষে তারা বৃদ্ধিতে পারল যে, আল্লাহ হযরত আদম (আ)-কে ইলম ও মর্যাদার তাদের উপরে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন।

ইবনু যারদ বলেছেন, “আল্লাহ পাক আগুন সৃষ্টি করলে ফেরেশতারা তা দেখে অত্যধিক ভয় পেয়ে গেল এবং তারা আরম্ভ করল—হে আমাদের প্রতিপালক, এ আগুনকে আপনি কি উদ্দেশ্যে সৃষ্টি করেছেন? কি কাজে এর ব্যবহার হবে? আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, আমার বান্দাদের মধ্যে যারা অবাধ্য হবে, তাদের (শান্তি বিধানের) উদ্দেশ্যে। বর্ণনাকারী বলেন, এই সময় ফেরেশতাদের ব্যতীত আল্লাহ পাকের আর কোন সৃষ্টজীব ছিল না। আর পৃথিবীর বৃকেও তখন কোন মাখলুক ছিল না। আদম (আ)-এর সৃষ্টি হয়েছে তার (অনেক) পরে। এর প্রমাণে তিনি আয়াত তিলাওয়াত করলেন—(৭৬/১)

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ۝

“কাল-প্রবাহে মানুষের উপর এমন এক সময় এসেছিলো যখন সে উল্লেখযোগ্য কিছুই ছিল না।” বর্ণনাকারী বলেন, এ আয়াত শুনে হযরত উমার ইবনুল খাতাব (রা) বলেছেন, হে আল্লাহর রাসূল (সা)। হায় যদি সে সময়টিই থেকে যেত (তাহলে হিসাব-নিকাশের সম্মুখীন হতে হত না)। অতঃপর ফেরেশতারা বলল—হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের জীবনে কি এমন সময় আসবে, যখন আমরা আপনার অবাধ্য হব?—এ প্রশ্নের কারণ, তখন তারা অপর কোন সৃষ্টজীব দেখতে পায়নি। আল্লাহ পাক ইরশাদ করলেন, তেমন হবে না। তবে পৃথিবীতে এমন একটি (নতুন) মাখলুক সৃষ্টি এবং সেখানে প্রতিনিধি প্রেরণের ইরাদা করছি, যারা রক্তপাত করবে আর পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে। তখন ফেরেশতারা নিবেদন করল, আপনি কি সেখানে এমন কোন সৃষ্টিকে প্রেরণ করবেন যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করে বেড়াবে? অথচ আপনি আমাদের পসন্দ করেছেন, তাহলে আমাদেরই সেখানে প্রেরণ করুন। আমরা তো আপনার হামদের তাসবীহ পাঠে ও আপনার

পবিত্রতা বর্ণনায় অভ্যস্ত রয়েছি, আর আমরা সেখানে আপনার অনুগত থেকে বন্দগী করব। কারণ, আল্লাহ পাক পৃথিবীতে এমন কোন সৃষ্টিতে প্রেরণ করবেন যারা তার অবাধ্য হবে—এব্যাপারটি ফেরেশতাদের দৃষ্টিতে ভারী ঠেকছিল। তখন তিনি ইরশাদ করলেন—আমি যা জানি, তোমরা তা জানো না। হে আদম! তাদেরকে এসবের নামগুলি বলে দাও। আদম (আ) বলতে লাগলেন, অমৃক অমৃক, এটা এই, এটা এই, ...। যখন ফেরেশতারা আল্লাহ পাকের দেওয়া হযরত আদম (আ)-এর জ্ঞান অনুভব করতে পারলো তখন তারা তার শ্রেষ্ঠ স্বীকার করে নিলো। কিন্তু খবীছ ইবলীস এ স্বীকৃতিদানে অস্বীকার করলো। সে বলে বসল—আমি তার চেয়ে শ্রেষ্ঠ। আপনি আমাকে সৃষ্টি করেছেন আগুন দিয়ে, আর তাকে সৃষ্টি করেছেন মাটি দিয়ে। আল্লাহ পাক হুকুম করলেন, “তুই এখান থেকে নেমে যা, এখানে অহংকার দেখাবার ভোর কোন সংগত অধিকার নেই।”

মুহাম্মাদ ইবনে ইসহাক (বহ) বলেন, ফেরেশতারা প্রথম যে পরীক্ষার সম্মুখীন হয়েছিল, তা ছিল তাদের পসন্দ-অপসন্দের বিষয়ে। এ পরীক্ষা হয়েছিল এমন একটি বিষয় নিবন্ধনের উদ্দেশ্যে যে বিষয়ে তাদের পূর্ব-অবগতি ছিল না। অথচ তা ছিল আল্লাহ পাকের ইলমের অন্তর্ভুক্ত। আর আল্লাহ পাক যেহেতু ফেরেশতাদের এবং অন্যসব মাখলূকের গতি প্রকৃতির ইলম রাখেন, তাই তিনি যখন আদম (আ)-কে এবং তার মাধ্যমে অন্যদেরকে পরীক্ষা করার উদ্দেশ্যে স্বীয় কুদরত বলে হযরত আদম (আ)-কে সৃষ্টির সংকল্প করলেন, তখন আসমান যমীনে অবস্থানরত সকল ফেরেশতাকে সমবেত করে ঘোষণা করলেন, আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি প্রেরণের সিদ্ধান্ত নিয়েছি। সে পৃথিবীতে বসবাস করবে এবং সেটিকে আবাদ করবে এবং সে প্রতিনিধি তোমাদের অন্তর্ভুক্ত নয়, এমন এক সৃষ্টি। অতঃপর তিনি এ নতুন সৃষ্টির ব্যাপারে তাঁর ইলমের খবর দিয়ে ফেরেশতাদের বললেন, তারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে, রক্তপাত করবে আর বহুবিধ অবাধ্যতা প্রকাশ করবে। তখন ফেরেশতারা সকলেই আরব করলেন—আপনি কি সেখানে এমন কোন সৃষ্টি প্রেরণ করবেন, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে? অথচ আমরা তো আপনার হামদের তাসবীহ পাঠ ও আপনার পবিত্রতা বর্ণনায় নিরত রয়েছি। আমরা নাবরমানী করি না এবং আপনার অপসন্দনীয় কোন আচরণ করি না।—তিনি ইরশাদ করলেন, অবশ্যই আমি অবগত রয়েছি এমন বিষয়, যা তোমরা জান না। আমি তোমাদের সম্বন্ধে এবং তোমাদের চেয়ে অধিক জ্ঞানী। কিন্তু বিষয়টি তিনি তাদের কাছে প্রকাশ করলেন না। সে সব কথা যা মানবজাতি দ্বারা পৃথিবীতে সংঘটিত হবে, যেমন পাপাচার, অশান্তি রক্তপাত এবং যাবতীয় নিন্দনীয় কাজ—যা আল্লাহ পাক হযরত মুহাম্মাদ সাল্লাল্লাহু আলাইহে ওয়া সাল্লামকে লক্ষ্য করে ইরশাদ করেছেন—

مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۚ إِنَّ رُوحِي إِلَيَّ إِلَّا الْمَوْتُ
 أَنَا لَزِيرٌ مِّنْ رَّبِّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِئٌ بِشَرِّهِمْ ۚ فَإِذَا سُوِّتَ
 وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَاتَّبِعُوا أَمْرًا مُّجْتَمِعًا

“উদ্ভূতলোকে তাদের বাদানুবাদ সম্পর্কে আমার কোনো জ্ঞান ছিল না, আমার নিকট তো এ ওহী এসেছে যে, আমি একজন স্পষ্ট সত্যকারী। স্মরণ করো, তোমার প্রতিপালক ফেরেশতাদেরকে বলেছিলেন, আমি মানুষ সৃষ্টি করছি কাদা থেকে। যখন আমি তাকে সুযম করবো এবং তাতে আমার রূহ সঞ্চার করবো, তখন তোমরা তার প্রতি সিজদাহ করবো।” এ আয়াতসমূহে আল্লাহ পাক হযরত আদম (আ)-কে সৃষ্টিকালীন ঘটনাবলী, আল্লাহর সিদ্ধান্ত, ফেরেশতাদের সাথে এবিষয়ে আলোচনা এবং সে আলোচনার পরিপ্রেক্ষিতে ফেরেশতাদের জবাব ইত্যাদি তাঁর নবীকে অবহিত করেছেন।

আল্লাহ পাক যখন হযরত আদম (আ)-কে সৃষ্টির ইচ্ছা করলেন, তখন ফেরেশতাদের লক্ষ্য করে বললেন, আমি ছাঁচে ঢালা শূক্না ঠনঠনে মাটি দ্বারা মানব সৃষ্টি করবো। তাকে সম্মান, মমতি দানের উদ্দেশ্যে আমি আপন কুদরতী হাতে সৃষ্টি করবো। তখন থেকে ফেরেশতারা আল্লাহ পাকের এ নির্দেশ-ঘোষণা সংরক্ষণ করে রাখল এবং তাঁর বাণী মনে গেঁথে নিয়ে পূর্ণ একাগ্রতার সাথে তার আনুগত্য নিমগ্ন হল। কিন্তু আল্লাহর দৃশ্যমান ইবলীস ছিল বাতিলমূল। সে তার মনের মাঝে সুপ্ত অবাধ্যতা, অহংকার ও বিদ্রোহ এবং হিংসা-বিদ্বেষ নিয়ে চূপ মেয়ে গেল। তদিকে আল্লাহ পাক ছাঁচে ঢালা শূক্না ঠনঠনে মাটি বা আহরিত হয়েছিল পৃথিবীর উপরিভাগের আন্তরণ হতে—তা দিয়ে হযরত আদম (আ)-কে সৃষ্টি করে ফেললেন। এবং তাঁর সব মাখলূকের উপর মর্যাদা-সম্মান ও মহত্ত্ব দানের উদ্দেশ্যে তাকে আপন কুদরতী হাতে সৃষ্টি করলেন। ইবনে ইসহাক (বহ) বলেন, আরও বলা হয়েছে—তবে আল্লাহ পাকই সমধিক অবগত যে, আল্লাহ পাক হযরত আদম (আ)-কে সৃষ্টির পর তার দেহে রূহ প্রবিষ্ট করার আগে চল্লিশ বছর তাকে রেখে দিয়ে—তার হাল অবস্থার প্রতি নজর রাখলেন; অবশেষে তা পোড়া মাটির মত শূক্না মাটি হল; অথচ কোন আগুনের ছোঁয়া তাতে লাগেনি। বর্ণনাকারী বলেন এ বিষয়ে আরও কথা বলা হয়েছে—তবে আল্লাহই সমধিক অবগত যে, রূহ আদমের মাথায় পেঁছলে সে হাঁচি দিল এবং বলল—আল্‌হামদুলিল্লাহ! তখন তাঁর প্রতিপালক বললেন, بِرَحْمَتِي ۖ “তোমার প্রতিপালক তোমাকে রহম করুন।” আর আদম (আ) পনংগ রূপ পরিগ্রহ করলে ফেরেশতারা তাদের প্রতি জারীকৃত আল্লাহর নির্দেশের বাস্তবায়নে এবং তাদের প্রতি আরোপিত অজ্ঞা পালন ও আনুগত্য প্রকাশে সিজদা করলো। কিন্তু আল্লাহর দৃশ্যমান ইবলীস তাদের মাঝে দাঁড়িয়ে থাকলো এবং হিংসা-বিদ্বেষ ও আন্তরিকতা-অহংকারের শিকার হয়ে সিজদা করল না। তখন আল্লাহ পাক তাকে বললেন, হে ইবলীস! যাকে আমি নিজ হাতে তৈরী করেছি, তাকে সিজদা করতে তোমাকে কে বাধা দিল? ... অবশ্যই আমি জাহান্নাম পূর্ণ করব তোকে দিয়ে এবং এ আদমের সন্তানদের মাঝে যারা তোর অনুগামী হবে তাদেরকে দিয়ে। বর্ণনাকারী বলেন, আল্লাহ পাক যখন ইবলীসকে জবাবদিহি তলব করা ও তিরস্কার করা শেষ করলেন, আর ইবলীসও অবাধ্যতায় অনমনীয়তা দেখাল, তখন আল্লাহ পাক তার উপর অভিসম্পাত করেন এবং তাকে জাহান্নাম থেকে বের করে দেন।

অতঃপর আল্লাহ পাক আদমের প্রতি দৃষ্টি দিলেন এবং তাকে সব (কিছুর) নাম পরিচয় শিখিয়ে দিয়ে বললেন, হে আদম! এদেরকে এ (সবের) নামগুলি বলে দাও। যখন সে তাদেরকে সে (সবের) নামগুলি বলে দিল, তখন তিনি ইরশাদ করলেন, আমি কি তোমাদের বলিনি যে, আমি আসমান যমীনের গায়েব বিষয়সমূহ সম্পর্কে অবগত আছি এবং আমি জানি যা তোমরা প্রকাশ কর ও যা

গোপন কর। ফেরেশতারা বলল, সুবহায়াগ্লাহ, আপনি পবিত্র। আপনি আমাদের যে ইলম দান করেছেন, তার অতিরিক্ত আমাদের কোনও ইলম নেই নিশ্চয়ই আপনি মহাজ্ঞানী প্রজ্ঞাবান। অর্থাৎ—আপনি যে বিষয় আমাদের ইলম দান করেছেন আমাদের জবাব ছিল শূন্য সে বিষয়ে; আর যে বিষয়ের ইলম আপনি আমাদের দেননি, সে বিষয়ে আপনিই সমধিক অবগত। উল্লেখ্য যে, হযরত আদম (আ) সেদিন যে বছর যে নামে নামাকরণ করেছিলেন, কিয়ামত পর্যন্ত তা সে নামেই থাকবে।

ইবনে জুরায়জ (রহ) বলেন, আদম (আ)-এর সৃষ্টি সম্পর্কে আল্লাহ পাক ফেরেশতাদেরকে যা অবগত করিয়েছিলেন সে বিষয়েই ফেরেশতারা কথা বলেছিল, এবং সে বিষয়েই তারা বলেছিল, **قَالُوا اتَّجَمَلُ فِيهَا مِنْ مَلَائِكَةٍ أَوْ مَرءٍ أَوْ نَسَاءٍ** “আপনি কি পৃথিবীতে এমন প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে?”

কেউ কেউ বলেছেন, ফেরেশতারা **وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ** বলেছিল, তার কারণ এই যে, মানবের দ্বারা এরূপ ঘটনা ঘটাবার সংবাদ দেয়ার পর আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের এ বিষয়ে প্রশ্ন করার অনুমতি দিয়েছিলেন। তখন ফেরেশতারা প্রশ্ন করেছিল এবং তিস্মিত হয়ে বলেছিল—হে আমাদের প্রতিপালক, কেমন করে তারা আপনার অবাধ্য হবে অথচ আপনি হলেন তমাজ্জিল সৃষ্টিকর্তা! তখন তাদের প্রতিপালক তাদেরকে বলছিলেন **أَنَّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** “যা আমি জানি।”

তোমরা অবগত না হও। আর শূন্য তাদের দ্বারাই নয়, যাদের তোমরা এখন (বাহ্যতঃ) অনুগত দেখছ, এমন কারো কারো দ্বারা তা হয়ে পড়বে। একবার দ্বারা আল্লাহ পাক তাঁর ইলমের তুলনায় তাদের ইলম-এর স্বল্পতা বুঝিয়ে দিয়েছেন। **وَلَا يَخَافُ أَضْعَافَ الْمُثَنَّى** বলেছেন, ফেরেশতাদের উক্তি—‘আপনি কি সেখানে এমন জাতি সৃষ্টি

তাদের প্রতিপালকের সিক্তের প্রতি তাদের আপত্তি প্রত্যাখ্যানমূলক ছিল। বরং তাদের প্রশ্ন ছিল জ্ঞানার উদ্দেশ্যে। সেই সাথে তারা নিজদের সম্পর্কে এ খবর দেয়ার প্রয়াস পেয়েছিল যে, তারা নিজেরাই সর্বদা পবিত্রতা ও প্রশংসা বর্ণনার নিয়োজিত। তাসবীহ-তাহমীদে এ অভিমত পোষণ-কারীর মতে ফেরেশতাদের এরূপ বলার কারণ আল্লাহর অবাধ্যতা করা হবে এ বিষয়টি তারা না করতো। কারণ, ইতিপূর্বে ইতিপূর্বে আদেশ করা হয়েছিল এবং তারা অবাধ্য হয়েছিল।

কেউ কেউ বলেছেন যে, ফেরেশতাদের উক্তির উদ্দেশ্য ছিল, এ সম্পর্কে তাদের অজানা বিষয়ে সঠিক অবগতি লাভ করা। তা হলো তারা যেন এ কথা বলেছিল যে, হে আমাদের প্রতিপালক, আমাদেরকে এ বিষয়ে অবগত করুন। সুতরাং প্রশ্নটি ছিল খবর ও অবগতি লাভের প্রার্থনা, প্রতিবাদ-মূলক প্রশ্ন নয়।

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (রহ) বলেন, ফেরেশতাদের উক্তি বর্ণনা করে নাযিলকৃত আল্লাহ পাকের আয়াত—

أَتَجْمَلُ فِيهَا مِنْ مَلَائِكَةٍ أَوْ مَرءٍ أَوْ نَسَاءٍ

“আপনি কি সেখানে এমন প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন, যারা সেখানে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত করবে?” এর উল্লেখিত ব্যাখ্যাসমূহের মাঝে সর্বোত্তম ব্যাখ্যা সেটি যাতে বলা হয়েছে যে, এ উক্তি ছিল ফেরেশতা

দের পক্ষ থেকে তাদের প্রতিপালকের সমীপে খবর ও অবগতি লাভের আবেদন। অর্থাৎ হে আমাদের প্রতিপালক, আপনি আমাদের অবগত করুন যে, আপনি কি এমন স্বভাবের প্রতিনিধি পৃথিবীতে প্রেরণ করবেন আমাদের মধ্য হতে কাউকে আপনার প্রতিনিধি না করে? অথচ আপনার হামদের তাসবীহ আমরাই করছি, এবং আমরাই আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করে থাকি। তাদেরকে তাদের প্রতিপালকের পক্ষ থেকে তাঁর পরিকল্পনা বাস্তবায়নের বিষয়ে জ্ঞান দানের পর তাদের বক্তব্য আপত্তি-কর নয়। যদিও ‘আল্লাহ পাকের কোন মাখলুক তাঁর অবাধ্য হবে’—বিষয়ক খবর প্রাপ্তির পর বিষয়টি তাদের কাছে অত্যন্ত মারাত্মক বোধ হয়েছিল। আর যারা দাবী করেছেন যে, মহান আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের এ বিষয়ে প্রশ্ন করার অনুমতি প্রদানের প্রেক্ষিতে তারা এ প্রশ্ন তুলেছিল—তাদের এ দাবীর সমর্থনে আল-কুরআনের বাহ্যিক বর্ণনায় কোন দলীল নেই এবং বিনা আপত্তিতে মেনে নেয়ার মত কোন অকাট্য যুক্তি-প্রমাণও নেই। এ সম্পর্কে গ্রহণযোগ্য কোন প্রমাণও নেই।

আর ফেরেশতাদের পক্ষ থেকে তাদের প্রতিপালকের দরবারে জানতে চাওয়ার স্থলে মানব জাতির পৃথিবীতে অশান্তির সৃষ্টি ও রক্তপাত করার ব্যাপারটি অসম্ভব কিছু নয়।

হযরত ইবনে আব্বাস ও ইবনে মাস'উদ (রা) থেকে সুন্দরী বর্ণিত ও কাতাদা সমর্থিত ব্যাখ্যা-বর্ণনা এর অনুকূলে রয়েছে। যার সারকথা ছিল এই যে, মহান আল্লাহ পাক ফেরেশতাদেরকে এ মর্মে খবর দিয়েছিলেন যে, তিনি পৃথিবীর বুকে এমন প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন, যার বংশধররা এ ধরনের আচরণ করবে। তখন ফেরেশতারা বলেছিল, আপনি কি এমন প্রতিনিধি প্রেরণ করতে চান? যারা অশান্তি সৃষ্টি করবে? এখন কেউ প্রশ্ন করতে পারেন যে, ব্যাপার যদি এমনই হয় যে, তাদেরকে বিষয়টির খবর পূর্বেই দেয়া হয়েছিল, তাহলে পুনরায় জানতে চাওয়ার যুক্তি কি? উত্তরে বলা যেতে পারে যে, মূলতঃ তাদের প্রশ্নের উদ্দেশ্য ছিল বিষয়টির নিতান্ত বাস্তবতা এবং তার বাস্তব সংঘটনকালে তাদের হাল-অবস্থার অবগতি প্রার্থনা করা আর সেই সাথে তাদেরকে পৃথিবীতে প্রতিনিধি রূপে প্রেরণের প্রার্থনা করা যাতে প্রতিনিধিরা অবাধ্য না হয়।

আর ইবনে আব্বাস (রা) থেকে দাহ্‌হাক যে বর্ণনা উদ্ধৃত করেছেন—যার অনুগমন করেছেন রবী' ইবনে আনাস, সে বর্ণনাও অসার বা অযৌক্তিক নয়। যার সারকথা ছিল, এই যে, ফেরেশতারা আদম (আ)-এর পূর্ববর্তী যুগে পৃথিবীর বাসিন্দা জিনদের কর্মকাণ্ড সম্পর্কে অবগত ছিল, তাই তারা প্রতিপালকের সমীপে নিনেদন করেছিল, “আপনি কি সেখানে জিনদের ন্যায় কোন সৃষ্টিকে প্রেরণ করবেন—যারা তেমনই কর্মকাণ্ড ঘটাবে—যেমন ওরা ঘটিয়েছিল? এ প্রশ্ন ছিল তাদের প্রতিপালক সমীপে জ্ঞানার্জনের উদ্দেশ্যে। ঐ সব দুর্ঘটনা সংঘটিত হওয়া সাবাস্ত করনের ভংগীতে নয়। তেমন হলে অবশ্য ফেরেশতাদেরকে অদৃশ্য জগতের অজানা বিষয়ে খবর দেয়ার অভিযোগে অভিযুক্ত করা যেত।

অনুরূপ ইবনে হারদ এর অভিমতও ভ্রান্ত ও রূটিপূর্ণ নয়, যাতে তিনি বলেছেন যে, ফেরেশতাদের ঐ উক্তি ছিল বিস্ময় প্রকাশের ভংগীতে। কারণ আল্লাহর কোন মাখলুক তাঁর অবাধ্য হবে—এটা ছিল তাদের কাছে বস্পনাতীত ও চরম বিস্ময়ের ব্যাপার।

তবে ইবনে আব্বাস (রা) থেকে দাহ্‌হাকের উদ্ধৃত ও রবী' ইবনে আনাস সমর্থিত বর্ণনা—যার

একটি ব্যাখ্যা দেয়ার প্রয়াস পেয়েছেন ইবনে যায়দ—তা আমি সম্পূর্ণ বর্জন করেছি। কারণ, তাদের বক্তব্যের সমর্থনে আমি এমন কোন যুক্তি-প্রমাণ খুঁজে পাইনি যা সব প্রশ্ন, আপত্তি ও সন্দেহ বিদূরিত করে শ্রোতাকে তা প্রমাণরূপে গ্রহণে বাধ্য করতে পারে। আর বিগত যুগ ও পূর্ববর্তীদের বিষয় সম্পর্কে কোন খবরের বিশুদ্ধতার ইলম তখনই সাব্যস্ত হতে পারে, যখন তা হঠকাক্রান্ত ও পক্ষপাত বিমুক্ত হয় এবং তা মিথ্যা, ভ্রান্ত ও ভুল হওয়া অসম্ভব প্রমাণিত হয়। অষ্ট ইবনে আব্বাস (রা) হতে দাহ্‌হাকের উক্ত ও রবী ইবনে আনাসের সমর্থিত বর্ণনা কিংবা ইবনে যায়দ প্রদত্ত ব্যাখ্যা উল্লিখিত দোষমুক্ত ও গুণযুক্ত নয়।

উপরের বিশদ আলোচনার আলোকে আমি বলতে পারি যে, সেই ব্যাখ্যাটিই আয়াতের উত্তম ব্যাখ্যারূপে গৃহীত হবে, যা বাস্তব যুক্তি নির্ভর এবং যার অনুকূলে পবিত্র কুরআনের আয়াতে থাকবে স্পষ্ট প্রমাণ। যদি কেউ প্রশ্ন করে যে আপনার চূড়ান্ত সিদ্ধান্ত মৃত্যাবিক আয়াতের সর্বোত্তম ব্যাখ্যা হলো—যেমন আপনি উল্লেখ করেছেন—যে, আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের এ মর্মে খবর দিয়েছিলেন যে, পৃথিবীর বৃক্কে নিয়োগ পরিকল্পিত তার খলীফার ঔরষজাতেরা সেখানে ফেতনা ফাসাদ করবে এবং সেখানে হানাহানিতে লিপ্ত হবে। এ খবরের প্রেক্ষিতে ফেরেশতারা বলেছিল ‘আপনি কি সেখানে এমন সৃষ্টি নিয়োগ করবেন যারা সেখানে ফেতনা ফাসাদ করবে? এখন জিজ্ঞাস্য হল এই যে, এ কথাটির উল্লেখ আল্লাহ পাকের কিতাবে কোথায় আছে? এ প্রশ্নের জবাব হল এই যে, আল্লাহ পাকের প্রকাশ্য কালামে যে ইঙ্গিত রয়েছে, তাই যথেষ্ট। যেমন কবিতায়

فَلَا تَدْفِنُونِيْ اِنْ دَفَنْتَنِيْ مُحَرَّمٌ — عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ خَاسِرِيْ اَمْ عَاسِرِيْ

“তোমরা আমাকে মাটির তলায় দাফন কর না, আমাকে দাফন করা তোমাদের প্রতি হারাম: তবে তোমরা আমাকে ফেলে রাখবে ঐ প্রাণীটির জন্য, যাকে শিকারকালীন বলা হয় উম্মে আমির।” ওহে হান্ডার! আত্মগোপন করে থাক, বেরিয়ে পড় না ধরা পরে যাবে। এ পংক্তিতে دَعَوْنِيْ لِيَّتِيْ رِيَال (আমাকে তার জন্য ফেলে রাখ, যাকে শিকারকালীন বলা হয়) বাক্যাংশ উহা রয়েছে, কারণ, ধতটুকু উল্লেখ করা হয়েছে তাতে অপ্রকাশ্য অংশের বক্তব্য প্রকাশ পেয়েছে।

অনুরূপ আল্লাহ পাকের কালাম اتَّجَمَلُ فَيُؤَا مِنْ يَفْسَدُ فِيْهَا আয়াতংশের ও হয়েছে। কেননা ... اتَّجَمَلُ فِيْهَا ... আয়াত যেহেতু خَالِفَةً اَرْضِيْ جَاعِلٌ فِي الْاَرْضِ আয়াতের শেবাংশ। পৃথিবীতে প্রেরিতব্য প্রতিনিধি বংশধরদের অশান্তি সৃষ্টি বিবরণ উহা খবরের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে। তাই এ ইঙ্গিতকে যথেষ্ট মনে করে অনুল্লেখ্য অংশকে অপ্রকাশ রাখা হয়েছে—যেমন উল্লিখিত পংক্তিতে আমি বর্ণনা করেছি। পবিত্র কুরআন ও আরবী কাব্য-সাহিত্যে এ ধরনের উহা রাখার অসংখ্য নজির রয়েছে। اتَّجَمَلُ فَيُؤَا مِنْ يَفْسَدُ فِيْهَا وَيَمْلِكُ آيَاتُهَا আয়াতংশের ব্যাখ্যায় আমার মতে যা গ্রহণীয় তাই বর্ণনা করেছি।

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ — এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জা'ফর তাবারী (রহ) বলেন, نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ অর্থ আমরা আপনার হামদ ও শুকর আদায়ের মাধ্যমে আপনার মাহাত্ম বর্ণনা করি। যেমন অন্য এক আয়াতে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ (অতএব, হামদ সহযোগে তোমার প্রতিপালকের তাসবীহ পাঠ কর)। আর এক আয়াতে ইরশাদ করেছেন نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَالْمَلَائِكَةُ وَسَيِّدُونَ بِحَمْدِكَ (আর ফেরেশতারা হামদ সহযোগে তাদের প্রতিপালকের তাসবীহ পাঠ করে থাকে) (আল-শূরা ৪২/৫)। আরববাসীরা যে কোন পন্থায় আল্লাহর যিকর করাকে তাসবীহ ও সালাত মনে করে। যেমন তারা বলে, مِنْ اَلْزَكْرِ ضَمَّتْ سُبْحَتِيْ من الزكركر আমার যিকর ও সালাতের তাসবীহ ও ওজীফা আদায় করেছি।

কোন কোন মনীষীর মতে ‘তাসবীহ’-ই ফেরেশতাদের সালাত। সাঈদ ইবনে জুবায়র (রা) বলেন, (একদিন) নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম সালাত আদায় করছিলেন (এবং একটি লোক পাশে বসে ছিল)। তখন একজন মুসলমান ব্যক্তি (সেই উপাধি) এক মুনাজ্জিদ ব্যক্তির পাশ দিয়ে পথ অভিন্ন কালে তাকে বললেন, নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম সালাত আদায় করছেন, আর তুমি বসে রয়েছ? লোকটি জবাব দিল, কোন কাজ থাকে তো আপন কাজে যাও। মুসলমান ব্যক্তি বললেন, আমি নিশ্চিত আশা রাখি যে, অবিলম্বে তোমার এখান থেকে এমন কেউ যাবেন, যিনি তোমার আচরণের যথাযোগ্য প্রতিবাদ করতে পারবেন। একটু পরেই হযরত ‘উমার ইবনুল খাত্তাব (রা) সে পথে যাচ্ছিলেন। তিনি লোকটিকে বললেন, ও মিয়া! নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম সালাত আদায় করছেন, আর তুমি বসে রয়েছ! এবারও লোকটি পূর্বের ন্যায় জবাব দিল। হযরত ‘উমার (রা) লোকটির উপরে ঝাঁপিয়ে পড়ে তাকে মার লাগালেন। অতঃপর এগিয়ে গিয়ে মসজিদে প্রবেশ করে নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের সাথে সালাত আদায় করলেন। নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম সালাত সমাপ্ত করলে হযরত ‘উমার (রা) তাঁর খিদমতে ‘আরজ করলেন, হে আল্লাহর নবী! এই যাত্র আমি অনুকের পাশ কেটে যাচ্ছিলাম তখন ‘আপনি সালাত আদায় করছিলেন। আমি তাকে বললাম, নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম সালাত আদায় করছেন, আর তুমি দিবা বসে রয়েছ? লোকটি আমাকে বলল, তোমার কোন কাম-কাজ থাকে তো আপন কাজে যাও! নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম বললেন, তা হলে তুমি তার গদনি উড়িয়ে দিলে না কেন? তখন উমার (রা) দূত সে দিকে যেতে উদ্যত হলে তিনি বললেন, উমার! ফিরে এস। কেননা, তোমার ক্রোধ হল প্রভাব-প্রতিপত্তি; আর তোমার সন্তোষ ও শান্তি অবস্থা হল বখাখ ফয়সালা। (অর্থাৎ ক্রোধের অবস্থায় ন্যায় ফয়সালা করা দুঃস্বপ্ন)। সাত আসমানে আল্লাহ পাকের (অগণিত) ফেরেশতা রয়েছে যারা তাঁর সালাত আদায় করে থাকে, অনুকের সালাতে তাঁর কোন প্রয়োজন নেই। তখন উমার (রা) জিজ্ঞাসা করলেন, হে আল্লাহর নবী! তাদের সালাত কি (রূপে)? তিনি তখনই কোন জবাব দিলেন না। ইতিমধ্যে জিবরীল (রা) উপস্থিত হয়ে বললেন, ‘উমার আপনাকে আসমান বাসীদের সালাত সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করেছিলেন? তিনি বললেন, হ্যাঁ। জিবরীল (রা) বললেন, ‘উমারকে সালাম জানিয়ে এ খবর দিবে যে, দুনিয়ার (প্রথম) আসমানের অধিবাসী ফেরেশতারা কিয়ামত পর্যন্ত সিজদারত অবস্থায় থাকবে এবং বলতে থাকবে: سُبْحَانَكَ يَا اَلْمَلِكُ وَالْمَلَكُوتُ (পবিত্র সে আল্লাহ পাক যিনি ইহলোক ও পরলোকের একচ্ছত্র মালিক)। দ্বিতীয় তাসমান বাসীরা কিয়ামত পর্যন্ত রুকু অবস্থায় থাকবে তাদের তাসবীহ হল, سُبْحَانَكَ يَا اَلْمَلِكُ وَالْمَلَكُوتُ (পবিত্র সে আল্লাহ যিনি মহীয়ান এবং পরাক্রম-

শীল)। আর তৃতীয় আসমানের ফেরেশতারা কিয়ামত পর্যন্ত দন্ডায়মান অবস্থায় থাকবে এবং বলতে থাকবে **الحى الذى لا يموت** (পবিত্র সেই আল্লাহ যিনি চিরঞ্জীব যার মৃত্যু নেই)।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আবু যার (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সালাম আবু যার (রা)-কে তাঁর অসুস্থ অবস্থায় দেখতে তাগরীফ আনলেন, কিংবা নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সালামের অসুস্থ অবস্থায় আবু যার (রা) দেখতে গেলেন। তখন তিনি বললেন, ইয়া রসূলুল্লাহ! আমার পিতা আপনার জন্য কুরবান! উৎসর্গিত! আল্লাহ পাকের নিকটে সর্বাধিক পছন্দনীয় কথা কোনটি? তিনি ইরশাদ করলেন, আল্লাহ পাক তাঁর ফেরেশতাদের জন্য যে কালাম পছন্দ করেন **سبحان ربى وبحمده** (পবিত্র আমার প্রতিপালক আর তাঁর হামদ)।

আলোচ্য বিষয়ে আরো অনেক বক্তব্য পেশ করা যেতে পারে। কিন্তু গ্রন্থের কলেবর বৃদ্ধি হতে পারে মনে করে আর অধিক বর্ণনা করতে চাই না। শুধু নমুনা স্বরূপ যৎসামান্য বর্ণনা করেছি।

আরবদের কাছে আল্লাহর তাসবীহ-এর প্রকৃত অর্থ হল আল্লাহ পাকের জন্য সমীচীন নয়, এমন গুণাগুণের সম্বন্ধ তাঁর সাথে স্থাপন হতে তাঁকে পবিত্র ও নিষ্কলুষ ঘোষণা করা এবং ঐ সবেব সাথে তাঁর সম্পর্ক-হীনতা প্রকাশ করা। যেমন, ছা'লবা গোত্রের কবি আশা বলেছেন,

اقول لما جاءلى فيخره — سبحان من عظمة الفاخر
يا

(আমি তার গর্বের কথা শুনে বলছি, গর্বকারী 'আলকাবার গর্ব' হতে আল্লাহর পবিত্রতা)। (অর্থাৎ আল্লাহ-ই পবিত্র নিষ্কলুষ, 'আম-কামার মত লোকের গর্ব' করার কি অধিকার আছে?) এ পংক্তির প্রকৃত রূপ হল, **سبحان الله من فخر عظمته** অর্থাৎ 'আলকামা যে গর্ব করেছে, তা অস্বীকার ও প্রত্যাখ্যান করে কবি আল্লাহর জন্য পবিত্রতা বর্ণনা করেছেন। এ আয়াতের তাসবীহ ও তাকদীস—পবিত্রতা-নিষ্কলুষতা প্রকাশ-এর ব্যাখ্যার বিভিন্ন মত পোষণ করেছেন।

কারো কারো মতে **سبح بحمده** অর্থ **نصلى لك** আমরা আপনার উদ্দেশ্যে সালাত আদায় করি। হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাস'উদ (রা) ও নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সালামের অন্যান্য করেকজন সাহাবী **لك واهلك** এবং ব্যাখ্যা বলেছেন, **نصلى لك** (আমরা আপনার উদ্দেশ্যে সালাত আদায় করি)।

অন্যান্য বিশেষজ্ঞগণ বলেছেন, তাসবীহ এখানে প্রচলিত তাসবীহ অর্থেই।

কাতাদা (রহ) থেকেও **سبح بحمده** তাসবীহ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

نصلى لك (আর আমরা আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করি)। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, **نصلى لك** হল পবিত্রতা ও মাহাত্ম্য বর্ণনা করা। এ অর্থেই আরবদের **سبح** এ উক্তি অর্থ আল্লাহর জন্য পবিত্রতা আর **نصلى لك** অর্থ তাঁর পবিত্রতা ও মাহাত্ম্য-মাহাত্ম্য। এ অর্থেই বিশেষ ভাষ্য (যেমন বায়তুল-মুকাদ্দাস, মক্কা-মদীনা) কে **الارض المقدسة** অর্থাৎ পবিত্র ভূমি বলা হয়। অতএব, উল্লিখিত বিশ্লেষণের আলোকে ফেরেশতাদের উক্তির অর্থ হবে (ও-জেন নসুব) মঙ্গলিকরা আপনার প্রতি যে সব কথা আরোপ করে আমরা সে সব থেকে

আপনার পবিত্রতা ঘোষণা করছি; **ونقدم لك**—আর কাফিরদের আরোপিত গুণাগুণ ও যাবতীয় পংকিলতা হতে পবিত্র হওয়ার গুণাবলী আপনার সাথে সম্পৃক্ত করছি।

কেউ কেউ বলেছেন, ফেরেশতাদের ইবাদত হলো তাদের প্রতিপালকের পবিত্রতা বর্ণনা করা। হযরত কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত **نقدم لك** আয়াতাংশ সম্পর্কে তিনি বলেছেন **نقدم لك** হল সালাত।

কোন কোন তত্ত্বজ্ঞানী বলেছেন, **نقدم لك** অর্থ আপনার মাহাত্ম্য ও আপনার মাহাত্ম্য বর্ণনা করছি। হযরত আবু সালিহ থেকে **نقدم لك** আয়াত সম্পর্কে বর্ণিত যে, তিনি বলেছেন, এর অর্থ হল আমরা আপনার মাহাত্ম্য প্রকাশ করি এবং আপনার মাহাত্ম্য বর্ণনা করি।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত **نقدم لك** আয়াতাংশ সম্পর্কে তিনি বলেছেন এর অর্থ, আমরা আপনার মাহাত্ম্য প্রকাশ করি এবং আপনার শ্রেষ্ঠত্ব বর্ণনা করি।

হযরত ইবনে ইছহাক থেকে বর্ণিত **نقدم لك** আয়াত সম্পর্কে তিনি বলেছেন এর অর্থ, আমরা আপনার মাহাত্ম্য প্রকাশ করি এবং আপনার শ্রেষ্ঠত্ব বর্ণনা করি। হযরত দাহ'হাক (রহ) থেকে বর্ণিত **نقدم لك** আয়াতাংশ সম্পর্কে তিনি বলেছেন **نقدم لك** হলো পবিত্রতা বর্ণনা করা।

যারা **نقدم لك** অর্থ সালাত ও মাহাত্ম্য বর্ণনা হওয়ার অভিমত পেশ করেছেন, তাদের বর্ণিত অর্থ আমার বর্ণিত অপেক্ষা সমপর্ষায়ের। কারণ, বিশ্বপালকের উদ্দেশ্যে ফেরেশতাগণের ছালাত। তাঁর মাহাত্ম্য প্রকাশ এবং তাঁর প্রতি কাফিরদের আরোপিত গুণাগুণ হতে পবিত্রতা বর্ণনারই শামিল। তাঁর মাহাত্ম্য প্রকাশ এবং তাঁর প্রতি কাফিরদের আরোপিত গুণাগুণ হতে পবিত্রতা বর্ণনারই শামিল। কারণ, আরবরা এ শব্দটিকে দু'ভাবে ব্যবহার করে থাকে। যেমন **سبح الله** আবার **نقدم لك** এবং **نقدم لك** আবার **نقدم لك** উভয় বাক্যের অর্থ অভিন্ন। পবিত্র কুরআনেও দু'রকমের ব্যবহার পরিলক্ষ্য হয়। যেমন আল্লাহ পাকের ইরশাদ—**سبح لله ما فى السموات والارض** এবং **كى نسبحك كنعرا ونذكرك كنعرا**

এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ আয়াতের ব্যাখ্যা ও তার উদ্দেশ্য বিষয়ে তাফসীর বিশারদগণের বিভিন্ন মত রয়েছে। কেই কেউ বলেছেন, 'আমি জানি যা তোমরা জান না' দ্বারা উদ্দেশ্য হল ইবলীসের মনে লুক্কায়িত অবাধ্যতা (র সংকল্প) এবং সূপ্ত অহংকার, যা মহান আল্লাহ পাক অবগত ছিলেন, কিন্তু তাঁর ফেরেশতাগণের কাছে তা গোপন ছিল।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত **اننى اعلم ما لا تعلمون** অর্থ আমি ইবলীসের অন্তরে এমন বিষয়ের সন্ধান পেয়েছি, যা তোমরা অবগত হতে পারনি—অর্থাৎ তার অহংকার ও আত্ম-প্রতারণা।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও অন্য কয়েকজন সাহাবী থেকে মুররার সূত্রে বর্ণিত **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** অর্থঃ ইবলীসের (মনের) অবস্থা।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত আরও দুটি সূত্রে একই অর্থ বর্ণিত হয়েছে।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ**-এর অর্থ আদম (আ)-কে সিজদা না করার ব্যাপারে ইবলীসের অন্তরে লুকানো অহংকার তিনি জানতেন।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে আল্লাহ পাকের কালাম **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** সম্পর্কে বলেছেন, আল্লাহ পাক 'ইবলীসের অবাধ্যতা (র সংকল্প) অবগত হলেন।'

হযরত মুজাহিদ (রা) থেকে বর্ণিত **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** আয়াতংশের ব্যাখ্যা বলেছেন, ইবলীসের অবাধ্যতা (র সংকল্প) তিনি জানেন আর তাকে সে লক্ষ্যই সৃষ্টি করেছেন। তিনি এ বর্ণনা কখনো (ইবলীসের স্থলে) আদম (আ) (এর নাম) বলেছেন। মুজাহিদ (রহ)-কে আমি তার পিতা থেকে বর্ণনা করতে শুনছি, আল্লাহ পাকের কালাম **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** সম্পর্কে, তিনি (মুজাহিদ) বলেন, 'ইবলীসের অবাধ্যতার বিষয়ে অবগত এবং সে লক্ষ্যই তাকে সৃষ্টি করেছেন আর আদমের (আ) আনুগত্য অবগত ছিলেন এবং সে উদ্দেশ্যই তাকে সৃষ্টি করেছেন।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** আয়াতংশের অর্থ তিনি বলেন, ইবলীসের ব্যাপারে অবাধ্যতা অবগত ছিলেন এবং সে লক্ষ্য তাকে সৃষ্টি করেছেন। হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) থেকে বর্ণিত যে, **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** অর্থঃ তোমাদের মধ্যে এবং তোমাদের থেকে, তবে তা তাদের কাছে প্রকাশ করলেন না। অর্থাৎ অবাধ্যতা, অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাতের কথা।

অপরূপ মফাসসিরীন বলেছেন, **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** অর্থ, ঐ প্রতিনিধির (বংশধরদের) মধ্য হতে আনুগত্যপ্রিয় ও আল্লাহর বন্ধুপ্রাপ্ত লোক তৈরী হবে।

হযরত কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** অর্থ আল্লাহর ইলমে এ কথা ছিল যে, ঐ প্রতিনিধির (বংশধরদের) মধ্যে অনেক নবী রসূল এবং সংস্কর্শীল ও জালাতের অধিবাসী জন্ম নিবে। আল্লাহ পাকের এ কালাম ইংগিত বহন করে যে, ফেরেশতারা **أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُهْلِكُ آلَهَا** উক্তি করেছিল এ কারণে যে, 'আল্লাহরই কোন সৃষ্টি তাঁর নাফরমানী করবে'-এ তথ্য অবগত হয়ে তারা ভীষণ ঘাবড়ে গিয়েছিল এবং আশ্চর্যম্বিত হয়ে পড়েছিল। সে কারণেই আল্লাহ পাক তাদের বলেছিলেন, **أَنَّىٰ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** এ কালামের অর্থ ও উদ্দেশ্য আল্লাহই সমধিক অবগত। তোমরা আল্লাহর কাজে বিম্বিত হয়েছো, এবং ঘাবড়ে গিয়েছো, অথচ আমি জানি যে, ঐ (অবাধ্যতা) বিষয়টি তোমাদের কতকের মাঝে(ও) বিদ্যমান রয়েছে। আর তোমরা নিজেদের এমন ভাবে প্রকাশ করছো যে, তোমাদের কারো কারো মাঝেও তার বিপরীত কর্মকাণ্ডের কথা আমি জানি; আরো তোমরা এমন একটি বিষয়ে প্রশ্ন উত্থাপন করেছো, যা আমি তোমাদের ডিন অন্য কারো জন্য স্থির করে রেখেছি। এ কথা বলার কারণ, আল্লাহ পাক যখন তাঁর প্রতিনিধির বংশধরদের দ্বারা ভবিষ্যতে অশান্তি সৃষ্টি ও রক্তপাত হওয়ার খবর তাঁর ফেরেশ-

তাদের দিলেন, তখন তারা তাঁদের প্রতিপালক সমীপে নিবেদন করল, হে আমাদের প্রতিপালক, আপনি কি পৃথিবীতে আমাদের ব্যতীত অন্য কোন জাতি থেকে প্রতিনিধি প্রেরণ করবেন, যার বংশধরদের মাঝে আপনার অবাধ্যতাও জন্ম নিবে, কিংবা আমাদের মধ্য হতে কাউকে প্রেরণ করবেন? আমরা তো আপনাকে তা'যীম করি, এবং আপনার ইবাদত করি, আপনার হুকুম মেনে চলি, এবং আপনার নাফরমানী করি না। ফেরেশতারা তো শয়তানের অন্তরে লুকায়িত তার প্রতিপালকের প্রতি আশ্চর্যতার কথা জানতে পারেনি। তাই তাদের প্রতিপালক তাদের বললেন, তোমরা যা কিছু বলছ, তার ব্যতিক্রম তোমাদেরই কারো কারো মাঝে আমি অবগত রয়েছি। আর তা হল ইবলীসের মনে লুকানো অহংকার, যা ছিল ফেরেশতাদের জন্য গোপন বিষয়। সুতরাং তাদের এ উক্তি এবং তাতে ব্যাপক ও সমষ্টিগত ভাবে নিজেদের গুণাবলী উল্লেখ করার তাদের ভৎসনা করা হয়েছিল।

(৩১) **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهُمْ فَسَاءَ مَا يَشْكُرُونَ**
وَوَلَّىٰ آدَمَ مَا يَنْشَاءُ فَأَتَيْنَا الْكَافِرَ
وَوَلَّىٰ آدَمَ مَا يَنْشَاءُ فَأَتَيْنَا الْكَافِرَ
وَوَلَّىٰ آدَمَ مَا يَنْشَاءُ فَأَتَيْنَا الْكَافِرَ

(৩১) এবং তিনি আদমকে যাবতীয় নাম শিক্ষা দিলেন; তারপর সেগুলো ফেরেশতাদের সামনে প্রকাশ করলেন এবং বললেন, এগুলোর নাম আমাকে বলে দাও-যদি তোমরা সত্যবাদী হও।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, মহান আল্লাহ মালাকুল মওত (আযরাঈল আলাইহিস্-সালাম)-কে পাঠালেন, তিনি পৃথিবীর মাটি সংগ্রহ করে নিয়ে গেলেন যা পৃথিবীর উর্বর ও উষর অংশে উপরিভাগে ছিল। তা দিয়ে আদমকে সৃষ্টি করা হল। আর এখান থেকেই আদম নামে অভিহিত করা হল এ কারণেই যে, তাকে মাটির 'আদীম' (أديم) (উপরের আন্তরণ) দিয়ে তৈরী করা হয়েছিল।

হযরত আলী (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আদম (আ)-কে সৃষ্টি করা হয়েছিল 'আদীম' (মাটির উপরিভাগের আন্তরণ) হতে। তাতে উত্তম ও কল্যাণকর এবং নিকৃষ্ট ও অকল্যাণকর অংশ ছিল। এ জন্যই তুমি তার সন্তানদের মাঝে এ সবই দেখতে পাও।-কেউ পুণ্যবান কল্যাণকর। কেউ অকল্যাণকর নিকৃষ্ট।

সাদিদ ইবনে জুবায়র থেকে বর্ণিত তিনি বলেন, আদম (আ)-কে পৃথিবীর 'আদীম' (উপরি-আন্তরণ) দিয়ে সৃষ্টি করা হয়েছিল। এ কারণেই তার নাম আদম রাখা হয়েছে।

সাদিদ ইবনে জুবায়র (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আদমকে 'আদীম' নাম দেওয়া হয়েছে এ কারণে যে, তাকে পৃথিবীর 'আদীম' (উপরি-আন্তরণ) দিয়ে সৃষ্টি করা হয়েছিল।

মুররা (রহ) হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও অন্য কয়েকজন সাহাবীর সূত্রে (উল্লেখ করেছেন, এ মর্মে যে, মালাকুল মওতকে পৃথিবী থেকে আদম তৈরীর মাটি নিয়ে আসার জন্য পাঠানো হলে তিনি পৃথিবীর উপরিভাগ থেকে মিশ্রিত করে মাটি নিলেন।

তিনি এক স্থান থেকে নিলেন না, বরং লাল, সাদা, কাল—সব বর্ণের ধূলা নিলেন। এ কারণেই আদম সন্তানরা বিভিন্ন বর্ণের জন্ম নেন, আর যেহেতু পৃথিবীর ‘আদমী’ (আন্তরগ) দিয়ে তাকে সৃষ্টি করা হয়েছিল, সে কারণে তার নাম ‘আদম’ রাখা হয়েছে।

আদম শব্দের অর্থ বর্ণনার আমি যাদের উক্তি উদ্ধৃত করেছি, তাদের সে সব উক্তির সত্যতা প্রমাণ করে, এমন একখানি হাদীস হযরত রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণিত হয়েছে।

হযরত আবু মুসা আশ‘আরী (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ইরশাদ করেছেন, আল্লাহ পাক আদম (আ) কে এক মুঠি (মাটি) দিয়ে সৃষ্টি করেছেন যা তিনি সমগ্র পৃথিবী থেকে তুলে নিয়েছিলেন। ফলে আদম সন্তানরাও পৃথিবীর অনুপাত লাভ করেছে। তাদের মাঝে কেউ লাল, কেউ কাল এবং কেউবা গোরা বর্ণের; আবার কেউ বা মাঝামাঝি-শামল। আবার কেউ কোমল, কেউ কঠোর, কেউ ইতর এবং কেউ ভদ্র।

সুতরাং আদমকে আদম নামকরণে যারা এরূপ ব্যাখ্যা দিয়েছেন যে, তাকে পৃথিবীর ‘আদমী’ থেকে তৈরী করা হয়েছে—তাদের অভিমত অনুসারে শব্দটি آدم জিন্নার ওষনে হবে। জিন্নাকে বিশেষরূপে ব্যবহার করে প্রথম মানবের নাম ‘আদম’ রাখা হয়েছে। যেমন إسماء و إسماء জিন্না-মূল থেকে নির্গত آدم ও إسماء জিন্না দ্বারা নাম রাখা হয়েছে। এবং এজন্যই শেষ অক্ষরটি ‘যের’ বিশিষ্ট হয়নি।

এ বিশ্লেষণের আলোকে শব্দটির পূর্ণাঙ্গ রূপ হবে آدم المالك الارض—অর্থাৎ ফেরেশতা পৃথিবীর آدم। পৃথিবী পেয়ে গেল। আর آدم হল পৃথিবীর ভূমির উপরস্থ বাহ্য-আবরণ। চামড়া ও খোলসযুক্ত যে কোন প্রাণী বা বস্তুর উপরের আবরণটিকে যেমন آدم বলা হয়, ভূমির আবরণ বা উপরের আবরণকেও آدم বলা হয়। এ কারণেই গোশত ও তরকারীর ঝোলকে آدم বলা হয়। কেননা, তা ঐ বস্তুর উপরের চামড়ার ন্যায়। মূল কথা হল—জিন্না শব্দটিকে অবশেষে বিশেষ্য রূপে ব্যক্তি বিশেষের নামে ব্যবহার করা হয়েছে।

এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আদম (আ)-কে যে নামগুলো শেখানো হয়েছিল, এবং অতঃপর তা ফেরেশতাদের সামনে উপস্থাপিত করা হয়েছিল, সে বিষয়ে মুফাস্সিরগণ ভিন্ন ভিন্ন মত প্রকাশ করেছেন।

ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, আল্লাহ পাক আদম (আ)-কে সব নাম শিখিয়ে দিলেন। সেগুলি হল সাধারণ মানুষের মাঝে পরিচিত ও প্রচলিত এ সব নাম। যেমন, মানুষ, পশু, পৃথিবী, স্থলভাগ ও সমুদ্রভাগ, পাহাড়, গাধা, গরু ইত্যাদি ইত্যাদি।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে আল্লাহ পাকের কালাম إسماء آدم সম্পর্কে বর্ণিত। তিনি বলেন, তাকে সব কিছুই নাম শিখিয়েছিলেন।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আল্লাহ তাআলা আদম (আ)-কে কাক, কবুতর এবং প্রতিটি জিনিসের নাম শিখিয়ে দিলেন।

হযরত সাঈদ ইবনে যুবায়ের (রহ) থেকে বর্ণিত। আদম (আ)-কে সব কিছু এমন কি উট-গরু-বকরীর নাম পর্যন্ত শিখিয়ে দিলেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, হযরত আদম (আ)-কে সব কিছু এমন কি বাসন-পেয়লা ইত্যাদির নামও শিখিয়ে দিলেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন, হযরত আদম (আ)-কে সব কিছুই নাম শেখালেন, এমন কি বাসন-পেয়লা ইত্যাদি ছোট বড় সব কিছুই নামও।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। আল্লাহ পাকের কালাম إسماء آدم-এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে তিনি বলেন, ‘তাকে সব কিছুই নাম শিখিয়ে দিলেন—যত ক্ষুদ্রাতিক্ষুদ্র বিষয়ের নামও শিখিয়ে দিলেন।

হযরত কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত إسماء آدم... إسماء آدم-এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে আল্লাহ পাক আদমকে বলেন, এসবের নাম তুমি বলো, তখন আদম (আ) আল্লাহ পাকের সর্ব প্রকার সৃষ্টির নাম বলে দিলেন। প্রত্যেক সৃষ্টির শ্রেণী নির্দেশ করে দিলেন।

হযরত কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত إسماء آدم-এর ব্যাখ্যা বলেন, হযরত আদম (আ)-কে আল্লাহ তাআলা প্রতিটি জিনিসের নাম শিখিয়ে দিলেন। যেমন, এটি পর্বত, এটি সাগর, এটি অমৃক, এটি তমৃক—এভাবে প্রতিটি বিষয় ও বস্তুর নাম, অতঃপর সে বিষয় ও বস্তুগুলি ফেরেশতাদের সামনে উপস্থাপিত করে বললেন, إسماء آدم... إسماء آدم-এর ব্যাখ্যা বলেন, “আমাকে এ সবের নামগুলি বলে দাও—যদি তোমরা (তোমাদের দাবীতে) সত্যবাদী হও।” হযরত হাসান (রহ) ও কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত, তাঁরা বলেন, আল্লাহ পাক হযরত আদম (আ) কে সব কিছুই নাম শিখিয়ে দিলেন—এই ঘোড়া, এই খচ্চর, উট, জিন, বন্য পশু ইত্যাদি। তিনি প্রতিটি জিনিসকে তার নাম ধরে উল্লেখ করতে লাগলেন।

হযরত রবী (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, “প্রতিটি বিষয় ও বস্তুর নাম। কেউ কেউ বলেছেন إسماء آدم-এর ব্যাখ্যা সম্পর্কে সকল ফেরেশতার নাম শিখিয়ে দিলেন। রবী থেকে إسماء آدم-এর ব্যাখ্যা অনুসারে একটি বর্ণনা রয়েছে।

অন্যান্য মুফাস্সিরগণের মতে, তাঁকে তাঁর সকল বংশধরের নাম শিখিয়েছিলেন। হযরত ইবনে যাররদ (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, إسماء آدم আল্লাতায়ালের ব্যাখ্যা তিনি বলেছেন, তার বংশধরের সকলের নাম।

আল্লাতে যারা হযরত আদম (আ)-এর সকল বংশধর ও সকল ফেরেশতার নাম হওয়ার অভিমত পোষণ করেছেন, তাদের অভিমতই উপরে বর্ণিত অভিমতসমূহের মধ্যে অধিকতর সংগত, আল-কুরআনের প্রকাশ্য বর্ণনার আলোকে অধিকতর বিশুদ্ধ ব্যাখ্যা। কারণ আল্লাতের পরবর্তী অংশে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, إسماء آدم-এর দ্বারা আদম (আ)-কে শেখানো

নামগুলির প্রকৃত সত্তা উদ্দেশ্য। কেননা আরববাসীরা 'হা-মীম' অক্ষর দিয়ে সচরাচর মানব জাতি ও ফেরেশতাদের উপ-নামকরণ করে থাকে। আর মানুষ ও ফেরেশতা বাতীত অন্যান্য পশু পাখী এবং সর্বাধিক সৃষ্টিকে বুঝাবার জন্য তারা 'হা-আলিফ' (হা-সেগুলি, সেগুলির) কিংবা 'হা-নূন' (হা-সেগুলি) সৈ সবেবের) অক্ষর ব্যবহার করে থাকে। তখন তারা বলে عرصة বা عرصة অনুরূপ ভাবে সব ধরনের সৃষ্টি পশু পাখী ও অন্যান্য জাতিগুলি এবং মানব ও ফেরেশতাদের এক সাথে বুঝাতে হলে তখনও 'হা-নূন' (হা) বা 'হা-আলিফ' (হা) অক্ষর ব্যবহার করে। তবে এ ক্ষেত্রে অনেক সময় 'হা-মীম' (হা) অক্ষরের ব্যবহারও পরিলক্ষিত হয়। যেমন মহান আল্লাহর কালাম—

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ - فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مِمَّنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مِمَّنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ

“আল্লাহ পাক প্রতিটি বিচরণশীল প্রাণীকে (এক প্রকার) পানি দ্বারা সৃষ্টি করেছেন, তাদের মাঝে কেউ পেটে ভর দিয়ে চলে, কেউ দু'পায়ে চলে আর কেউ চার পায়ে চলে” (সূরা নূর, আয়াত সংখ্যা ৪০)। এখানে 'হা-মীম' (তথা হা) দ্বারা সর্ব প্রকার সৃষ্টির দিকে ইংগিত করা হয়েছে, যাদের মধ্যে মানুষ এবং অন্যান্য সৃষ্টিও রয়েছে।

এ ব্যবহার পদ্ধতি আরবী ভাষায় ব্যাকরণগত দিক থেকে বৈধ হলেও বিভিন্ন জাতি গোষ্ঠীর সম্মিলন ক্ষেত্রে তাদের নাম ও বিশেষ্যের পরিবর্তে সর্বনাম ব্যবহার কালে 'হা-আলিফ' (হা) অথবা 'হা-নূন' (হা) ব্যবহার করাই আরবী ভাষায় ব্যাপক ভাবে প্রচলিত। এ কারণেই আমি এই সিন্ধুতে উপনীত হয়েছি যে, আদম (আ)-কে যে সব নাম শিখানো হয়েছিল সেগুলি আদম সন্তানদের নাম এবং ফেরেশতাদের নাম হওয়াই এ আয়াতের ব্যাখ্যায় অধিকতর সংগত ও বিশুদ্ধ। যদিও এ প্রসঙ্গে হযরত ইবনে আব্বাস (রা)-এর অভিমতের পক্ষে আল্লাহর কিতাবে প্রমাণ রয়েছে। যেমন আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, عَرَضْنَا عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ نِسَاءً - الْأَيُّهَا (তাদের মধ্যে কেউ পেটের উপর ভর দিয়ে চলে) তদুপরি এমন কথার উল্লেখ রয়েছে যে, হযরত ইবনে মাস'উদ (রা)-র সংকলিত সহীফায় এ আয়াতে ইবনে আব্বাস (রা) হযরত উবাই (রা)-এর সহীফায় রয়েছে ثُمَّ عَرَضَهَا (তাই এমনও হতে পারে যে, বন্ধুর নাম শেখার কথা বলেছেন। কারণ আমাদের অবগতি মর্মে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হযরত উবাই (রা)-র কিরাতাত অনুসরণে তিলাওয়াত করতেন। হযরত উবাই (রা) থেকে উদ্ধৃত কিরাতাতকে ভিত্তি সাব্যস্ত করলে ইবনে আব্বাস (রা)-এর ব্যাখ্যা প্রত্যাখ্যান করা যায় না। বরং তা-ও আরবী ভাষার ব্যাপক ও বহুল প্রচলিত ব্যবহার হিসাবে স্বীকৃত—যে কথা আমি ইতিপূর্বে বর্ণনা করেছি।

وَاللَّهُ عَرَضَهَا - ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আমাদের কিরাতাতের আলোকে এ আয়াতের অধিকতর বিশুদ্ধ ব্যাখ্যা ইতিপূর্বে আমি উল্লেখ করেছি। সেখানে আমি একথাও বলেছি যে,

عَرَضْنَا - এর ثُمَّ সর্বনাম দ্বারা সব ধরনের সৃষ্টিকে শামিল করার জুলনার শব্দ মানব জাতি ও ফেরেশতাদের নির্দেশ করা উত্তম, যদিও সব ধরনের সৃষ্টি ও জাতি গোষ্ঠীকে শামিল করা বৈধ। আমার এ সিদ্ধান্তের সপক্ষে যুক্তিগুলোও আমি একই সাথে উল্লেখ করেছি। ثُمَّ عَرَضَهَا - আয়াতাতংশে মহান আল্লাহর উদ্দেশ্য—‘অতঃপর তিনি সব নামধারীদের ফেরেশতাদের সামনে উপস্থাপিত করলেন। وَعَلَّمَ الْأَسْمَاءَ আয়াতাতংশে তাফসীরবিদগণের যেমন বিভিন্ন মত ছিল, ثُمَّ-এর ব্যাখ্যায়ও তাদের ভেদনি বিভিন্ন মত রয়েছে। এ বিষয় আমার জানা মনীষীদের সন অভিমতই এখানে উল্লেখ করছি।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন عَرَضْنَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ - অতঃপর এ নামগুলো অর্থাৎ ব্যবহার্য সৃষ্টির বিভিন্ন গোত্র গোষ্ঠী ও সমুদ্র বিষয় বন্ধুর যে নামগুলো আদমকে শিখিয়েছিলেন—সে সমুদ্র ফেরেশতাদের সামনে প্রকাশ করলেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাস'উদ (রা) ও নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের আরও কয়েকজন সাহাবী বলেন যে, ثُمَّ عَرَضَهَا - এর অর্থ হল অতঃপর তিনি সৃষ্টি জগতকে ফেরেশতাদের সামনে প্রকাশ করলেন।

ইবনে যায়দ (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি আদম (আ)-এর বংশধরদের সকলের নাম, যাদেরকে আল্লাহ পাক তাঁর পৃষ্ঠদেশ থেকে গ্রহণ করেছিলেন—‘অতঃপর তিনি তাদেরকে ফেরেশতাদের সামনে প্রকাশ করলেন।’

কাভাদা (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি এর ব্যাখ্যায় বলেন, ‘তাকে প্রতিটি জিনিসের নাম শিখিয়ে দিয়ে সে নামগুলোকে ফেরেশতাদের সামনে প্রকাশ করলেন।’

মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি ثُمَّ عَرَضَهَا - এর ব্যাখ্যায় বলেন—যাদের নামকরণ করা হয়েছে তাদেরকে ফেরেশতাদের সামনে প্রকাশ করলেন। মুজাহিদ থেকে অন্য সূত্রে বর্ণিত, তিনি ثُمَّ عَرَضَهَا - আয়াতাতংশের ব্যাখ্যায় বলেন, সব নাম প্রকাশ করলেন, যেমন—কবুতর, কাক ইত্যাদি।

হাসান ও কাভাদা (রহ) থেকে বর্ণিত। তাঁরা উভয়ে বলেন, তাঁকে প্রতিটি জিনিসের নাম শিখিয়ে দিলেন—এই ঘোড়া, এই খলর ইত্যাদি ইত্যাদি। তার সামনে এক একটি করে জাতি নিয়ে আসা হল, আর তিনি প্রতিটিকে তার নিজস্ব নামে ডাকতে লাগলেন। فَنَادَى الْأَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ - অর্থ অতঃপর বললেন, এ সমুদ্রের নাম আমাকে বল দাও।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, فَنَادَى الْأَسْمَاءَ - আমাকে খবর দাও।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন ... فَنَادَى الْأَسْمَاءَ - অর্থ আমাকে এ সমুদ্র নামগুলির খবর দাও। এ অর্থেই যুবরান গোত্রের কবি নাবিগা বলেনঃ

وَأَنْبَاءُ الْمَنْبِئِشِي أَنْ حَمًا - حُلُولٍ مِنْ حَرَامٍ أَوْجَزَامٍ

এ চরনে الْأَسْمَاءَ শব্দের অর্থ الْخَبْرُ - তাকে খবর দিল ও অবহিত করল। অর্থ এ সমুদ্রের নাম। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি

আল্লাহ পাকের কালাম بِاسْمِ اللَّهِ আয়াতাত্‌শের ব্যাখ্যায় বলেন, এর অর্থ এ সমুদয়ের নাম যা আমি আদমকে বাতলে দিয়েছি।

মুজাহিদ (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি আল্লাহ পাকের কালাম اَنْبِئْهُمْ بِاسْمِ اللَّهِ انْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ এই আয়াতাত্‌শের ব্যাখ্যায় বলতেন—এ সমুদয়ের নাম যা আমি আদমকে বাতলে দিয়েছি। আল্লাহ পাকের বাণী اَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ অর্থ যদি তোমরা সত্যবাদী হও। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ আয়াতাত্‌শের ব্যাখ্যায় তাফসীরকারগণ বিভিন্ন মত পোষণ করেছেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি اَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ এর ব্যাখ্যায় বলেন, যদি তোমরা জানতে কি উদ্দেশ্য আমি পৃথিবীতে খলীফা নিয়োগ করছি।

হযরত মুনা ইবনে হাব্বান (রঃ) থেকে হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মানউদ (রা) ও হযরত নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের কয়েকজন সাহাবীর স্বেচ্ছা বর্ণিত আছে যে, যদি তোমরা এ কথাতে সত্য হয়ে থাক যে, মানুষ পৃথিবীতে দাঙ্গাহাঙ্গামা সৃষ্টি করবে আর রক্তপাত ঘটাবে। কাসিম (রহ) থেকে হাসান (রহ) ও কাতাদা (রহ)-এর স্বেচ্ছা বর্ণিত আছে যে, আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের ইরশাদ করেন, অমাকে তোমরা এগলোর নাম বলে দাও—যদি তোমরা এ দাবীতে সত্য হও যে, আমি যা সৃষ্টি করব তোমরা তার অপেক্ষা অধিক জানী। সুতরাং তোমরা (স্বীয় দাবীতে) সত্য হয়ে থাকলে আমাকে এগলোর নাম বলে দাও।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, অত্র আয়াতের ব্যাখ্যা প্রদক্ষে উল্লিখিত বিভিন্ন অভিমতের মধ্যে ইবনে আব্বাস (রা) ও তদনুরূপ ব্যাখ্যাকারদের অভিমতই উত্তম। আয়াতের মর্মঃ আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, হে ফেরেশতাগণ! তোমরা তো বলেছিলে—“আপনি কি আমাদের ছাড়া পৃথিবীতে এমন অন্য কাউকে প্রতিনিধি বানাতে যাচ্ছেন যারা তথায় দাঙ্গাহাঙ্গামা সৃষ্টি করবে এবং রক্তপাত ঘটাবে, না আমাদের থেকে প্রতিনিধি নিযুক্ত করবেন? যেহেতু আমরা আপনার তাছবীহ ও আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করছি”।

এখন তোমাদের সামনে যাদেরকে আমি হাবির করলাম, তোমরা আমাকে এগলোর নাম বলে দাও। যদি তোমরা এ কথাতে সত্য হও যে, আমি তোমাদের ব্যতীত অন্য কাউকে পৃথিবীতে প্রতিনিধি বানালে তার বংশধরগণ দাঙ্গাহাঙ্গামা সৃষ্টি করবে ও রক্তপাত ঘটাবে। আর তোমাদেরকে তথায় প্রতিনিধি নিযুক্ত করলে তোমরা আমার অনুগত হবে এবং সম্মান প্রদর্শন পূর্বক আমার পবিত্রতা বর্ণনার মাধ্যমে আমার আদেশ পালন করবে। অতএব, আমার সৃষ্টি থেকে যাদের তোমাদের সামনে হাবির করলাম, যদি তোমরা তাদের নাম অবগত না হও; অথচ তারা সৃষ্টি, তোমাদের সম্মুখে রয়েছে, তোমরা তাদের প্রত্যক্ষ করতে পারছ; তাহলে এখনও যা মওজুদ নয়, যা সৃষ্টি করা হয় নাই, যা তোমাদের নয়নের আড়ালে রয়েছে যে সম্পর্কে তোমরা অবগত না হওয়াটাই স্বাভাবিক। সুতরাং যে বিষয় সম্পর্কে তোমাদের জ্ঞান নাই, সে সম্পর্কে আমাকে প্রশ্ন করো না। নিশ্চয় আমি অবগত আছি কোন জিনিস তোমাদের জন্য উপযোগী আর কোন জিনিস তাদের জন্য উপযোগী। যে সকল ফেরেশতা হযরত আদম আলাইহিস সালাম সম্পর্কে আপত্তি করেছিল—“তবে কি আপনি পৃথিবীতে দাঙ্গাহাঙ্গামা সৃষ্টিকারী প্রতিনিধি সৃষ্টি করবেন?” তাদের প্রতি আল্লাহ পাকের এ (ধর্মিকমূলক)

ব্যবহার, হযরত নূহ আলাইহিস সালামের উদ্দেশ্যে আল্লাহ পাকের উক্তিই নয়। যখন নূহ আলাইহিস সালাম আল্লাহ পাককে বলেছিলেন, “হে আমার প্রতিপালক! আমার পুত্র আমার পরিবারের অন্তর্ভুক্ত! আর আপনার প্রতিশ্রুতি সত্য। আপনি সমস্ত বিচারক অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম বিচারক।” প্রতিউত্তরে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন—“তুমি আমাকে এমন বিষয় সম্পর্কে প্রশ্ন করো না যে সম্পর্কে তোমার জ্ঞান নেই। নিশ্চয় আমি তোমাকে উপদেশ প্রদান করছি যে, এরূপ প্রশ্নের ফলে তুমি মূর্খদের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাবে।” অনুরূপভাবে ফেরেশতাগণও স্বীয় প্রতিপালকের কাছে আবেদন করেছে যেন তারা পৃথিবীতে তাঁর প্রতিনিধি নিযুক্ত হয়ে তথায় তাঁর তাছবীহ এবং তাঁর পবিত্রতা বর্ণনা করতে পারে। কেননা তিনি পৃথিবীতে যাকে প্রতিনিধি নিযুক্ত করতে যাচ্ছেন বলে উল্লেখ করেছেন তার বংশধররা তথায় দাঙ্গাহাঙ্গামা ও রক্তপাত করবে।

প্রতিউত্তরে আল্লাহ পাক তাদের ইরশাদ করেন—“আমি যা জানি তোমরা তা জান না”। অর্থাৎ আল্লাহ পাক তাদের দাবী খণ্ডন করে বলেন—আমি জানি যে, সর্বপ্রথম ও সর্বশেষ গুনাহগার তোমাদের মধ্য থেকেই হবে। সে হল ইবলীস।

অতঃপর তারা যা প্রত্যক্ষ করেছে সে ব্যাপারে তাদের জ্ঞানের স্বরূপতার প্রমাণ উপস্থাপন করার মাধ্যমে আল্লাহ পাক তাদের উক্তিতে নিজেদের পদস্থলন সম্বন্ধে অবগত করেছেন। তারা বর্তমানে মওজুদ যে সকল সৃষ্টি প্রত্যক্ষ করে নাই এবং এদেরকে সামনে উপস্থাপন করে এদের নাম সম্পর্কে তাদের অবহিত করা হয়। কি ভাবে তারা এদের নাম বলতে সক্ষম হবে। শুধু তাই নয়, আল্লাহ পাকের উক্তি—“তোমরা আমাকে এ সবেব নাম বলে দাও, যদি তোমরা সত্যবাদী হয়ে থাক যে, যদি আমি তোমাদেরকে পৃথিবীতে প্রতিনিধি নিয়োগ করি তাহলে তোমরা আমার তসবীহ করবে, আমার পবিত্রতা বর্ণনা করবে। আর যদি তোমাদের ব্যতীত অন্য কাউকে প্রতিনিধি নিয়োগ করি তাহলে তাদের বংশধররা আমার অবাব্য হবে, দাঙ্গাহাঙ্গামা করবে ও রক্তপাত ঘটাবে”—সম্পর্কেও তাদেরকে অবগত করার মাধ্যমেও তাদের বক্তব্যের ভুল দেখিয়েছেন। তাদের সামনে নিজেদের ব্যক্তব্যের দৃষ্টি ও ভুল প্রতিভাত হয়ে যাওয়ার সাথে সাথে তারা ভাব্য করে আল্লাহর প্রতি বিনীত হয়ে যার এবং বলে “আপনি পবিত্র। আমরা কোন কিছু জানি না, তবে আপনি আমাদের যা শিক্ষা প্রদান করেছেন (নেগদুল ব্যতীত)।” এ ভাবে তারা অতি শীঘ্র স্বীয় ভুল উপলব্ধি করে আল্লাহর প্রতি বিনীত হয়ে যায়। যেমন আল্লাহ পাক নূহ আলাইহিস সালামের আবেদন সম্পর্কে এ বলে সতর্ক করার পর—“যে বিষয়ে তোমার জ্ঞান নেই, সে বিষয়ে আবেদন করো না;” হযরত নূহ আলাইহিস সালাম আরব করেছিলেন—“হে আমার প্রতিপালক! যে বিষয়ে আমার জ্ঞান নেই, সে বিষয়ে আপনি আপনার কাছে আবেদন করেছি বলে আপনার আগ্রহ প্রার্থনা করছি; যদি আপনি আমাকে ক্ষমা না করেন এবং আমার প্রতি অনুগ্রহ না করেন তাহলে আমি ক্ষতিগ্রস্ত হয়ে যাব।” অনুরূপভাবে যাকে সত্য পথ প্রদর্শন করা হয়েছে এবং সত্য গ্রহণের তৌফিক দেয়া হয়েছে, তারা আল্লাহর প্রতি নত হয়ে অনতিবিলম্বে সত্য গ্রহণ করে যাবেন।

বসরার জনৈক ব্যাকরণবিদ বলেন, “যদি তোমরা (স্বীয় দাবীতে) সত্য হয়ে থাক তাহলে আমাকে এগলোর নাম বলে দাও”—এই কথা ফেরেশতাগণ কোন কিছু দাবী করেছিল বলে আল্লাহ পাক বলেননি বরং আল্লাহ পাক এ আয়াতের মাধ্যমে অনুশোর জ্ঞান সম্পর্কে তাদের অজ্ঞতার কথা প্রকাশ

করেছেন এবং স্বীয় জ্ঞান ও মর্যাদার কথা ঘোষণা করেছেন। তাই তিনি ইরশাদ করেছেন, “যদি তোমরা সত্য হয়ে থাক, তাহলে আমাকে বল।” যেমন কোন এক ব্যক্তি অপর এক ব্যক্তির মর্যাদা প্রকাশ করার জন্য বলে—এ বিষয় সম্পর্কে যদি তুমি অবগত থাক তাহলে আমাকে বল অথচ সে জানে যে, দ্বিতীয় ব্যক্তি তা অবগত নয়। আরেকটি আয়াতও উদাহরণটির অনুরূপ।

উক্ত ব্যাকরণবিদের এ অভিমতের উপর কেউ চিন্তা করলে দেখা যায় যে, তার অভিমতেই রয়েছে স্বেবিরোধিতা। যেহেতু তার ধারণা—আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের সামনে বহুসমূহ উপস্থাপিত করে ইরশাদ করেছিলেন—“তোমরা এদের নাম বল” অথচ তিনি জানেন যে—তারা এ সম্পর্কে অবগত নয়। অধিকন্তু এ বাক্য দ্বারা তাদের তিরস্কার করা যেতে পারে এমন কোন বিষয়ের দাবীও তারা করে নাই। সে এ কথাও ধারণা করে যে (নিম্নে উল্লিখিত উদাহরণ) ان كنتم صادقين এর অনুরূপ। যেমন এক ব্যক্তি অপর ব্যক্তিকে বলল—এ বিষয় সম্পর্কে যদি তুমি অবগত থাক, তাহলে আমাকে বল—অথচ সে জানে যে, দ্বিতীয় ব্যক্তি এ সম্পর্কে অবগত নয়। এ ধরনের প্রশ্ন করার উদ্দেশ্য হল দ্বিতীয় ব্যক্তির মর্যাদা প্রকাশ করা (আয়াতটিও তদ্রূপ)।

এতে কোন সংশয়ের অবকাশ নাই যে ان كنتم صادقين এর অর্থ যদি তোমরা স্বীয় উক্তি সত্য হও অথবা স্বীয় কর্মে সত্য হও। কেননা, আরবী পরিভাষায় সত্য হওয়া বলতে সংবাদ প্রদানে সত্য হওয়া বোঝায়। জানে সত্য হওয়া বোঝায় না। আর যে কোন ভাষায় صديق الرجل সে জানে এই অর্থ করাও যুক্তিসংগত নয়।

শব্দটির এই অর্থ গ্রহণ করা হলে অত্র আয়াত সম্পর্কে আমরা পূর্বে যার ব্যাখ্যা উল্লেখ করেছি তদনুসারে বিষয়টি এই দাঁড়ায় যে, আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের একথা বলার সময়ই তিনি জানেন যে—তারা সত্য নহে। ফলতঃ তিনি এই উক্তি দ্বারা বুঝাচ্ছেন যে তারা নিজ দাবীতে সত্য নয়। আর ব্যাকরণবিদ আয়াতের এ অর্থকে অস্বীকার করে বাচ্ছেন। কারণ তাঁর ধারণা যে, ফেরেশতারা কোন কিছুর দাবী করেন নাই। এমতাবস্থায় তাদেরকে কিভাবে একথা বলা ঠিক হবে যে, “যদি তোমরা সত্য হও তাহলে আমাকে এগুলোর নাম বল” (কেননা সত্য ও অসত্যের সম্পর্ক দাবীর সাথে)। অধিকন্তু তাঁর এ অভিমত পূর্বপরি সমস্ত তাফসীরকারগণের অভিমতসমূহের সাথেও সামঞ্জস্যপূর্ণ নয়।

কোন কোন তাফসীরকার বলেন যে—এই আয়াতে ان كنتم صادقين এর অর্থ ان كنتم صادقين যদি এস্থলে ان শব্দটি ان-এর অর্থে ব্যবহৃত হয় তাহলে ان শব্দের হামযাকে অবশ্যই যবর যোগে পাঠ করতে হবে। কারণ ان-এর পূর্বে কোন ভবিষ্যতকালীন ক্রিয়া (فعل مستقبل) উল্লিখিত হলে ان পূর্বে উল্লিখিত ক্রিয়ার বর্ণিত হুকুমের কারণ হয়ে থাকে। উদাহরণ স্বরূপ বলা যায় কেউ ان يوم ان বাক্যটি উচ্চারণ করল। এক্ষেত্রে বাক্যটির অর্থ হল—তুমি দণ্ডায়মান হয়েছ বলে আমিও দণ্ডায়মান হব। আদেশসূচক ক্রিয়া ভবিষ্যতকালীন ক্রিয়ার অর্থে ব্যবহৃত হয়। সুতরাং ان শব্দটি ان অর্থে ব্যবহৃত হলে আয়াতের অর্থ হবে—তোমরা সত্য, এই কারণে আমাকে এগুলোর নাম বল। তদুপরি ان-কে এস্থলে ان-এর অর্থে ব্যবহার করলে আয়াতের শাব্দিকরূপ ان كنتم صادقين অর্থঃ হামযা যবর বিশিষ্ট হবে। অথচ এস্থলে

ان-এর হামযাকে যের যোগে পাঠ করার ব্যাপারে কিরাতাত বিশেষজ্ঞগণ একমত। তাদের এ প্রকামতই ان-কে এস্থলে ان-এর অর্থে ব্যবহার সঠিক না হওয়ার প্রকৃষ্ট প্রমাণ।

(৩১) قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُحُفِكُمْ -

(৩২) ফেরেশতারা বললো তুমি পবিত্র। তুমি আমাদেরকে যে জ্ঞান দিয়েছেন তা ছাড়া আমাদের আর কোন জ্ঞান নাই। নিশ্চয় তুমিই মহাজ্ঞানী ও বিজ্ঞানময়।

ইমাম আবু জাফর মুহাম্মাদ ইবনে জারীর তাবারী (রহ) বলেন, এ আয়াতে আল্লাহ পাকের তরফ থেকে এ সংবাদ প্রদান করা হয়েছে যে, ফেরেশতাগণ আল্লাহ পাকের প্রতিনিধি হিসেবে হযরত আদম (আ)-এর সৃষ্টি বিষয়ে যে ভিন্নমত প্রকাশ করেছিলো, তা থেকে তারা ফিরে আসে এবং আল্লাহ পাকের প্রতি পূর্ণ আত্মসমর্পণ করে। তাদের অজানা বিষয়ের জ্ঞান একমাত্র মহান আল্লাহর কাছে—সে বিষয়টি স্বীকার করে এবং আল্লাহর দেওয়া জ্ঞান ছাড়া তারা বা অন্য কেউ যে আর কোন উপায়ে জ্ঞানার্জন করতে পারে না সে দাবী থেকে নিজেদেরকে মুক্ত ঘোষণা করে।

এ তিনটি আয়াতে শিক্ষা গ্রহণকারীদের জন্য শিক্ষণীয় বিষয় এবং উপদেশ রয়েছে। এ আয়াত-গুলোতে আল্লাহ তাআলা এমন সব সূক্ষ্ম বিষয় অন্তর্নিহিত রেখেছেন যার বৈশিষ্ট্যবলী বর্ণনা করতে বাকশক্তি অক্ষম। মনোবোগসহ শ্রবণকারী কান এবং হৃদয় মনের জন্য এসব আয়াতে যথাযথ বিষয়ের বিশদ আলোচনা আছে। এ সব আয়াতের মাধ্যমে আল্লাহ তাঁর নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম-এর স্বপক্ষে নবী ইসরাঈলের ইহুদীদের বিরুদ্ধে প্রমাণ উপস্থাপন করেছেন। আল্লাহ তাঁর নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে ওহীর মাধ্যমে গায়েব বা অদৃশ্যের খবর জানিয়েছেন। অথচ তাঁর সৃষ্টির বিশেষ কোন ব্যক্তি ছাড়া আর কাউকেই তিনি তা জানান নি। নবীগণও তাঁর পক্ষ থেকে জানানো ছাড়া এ জ্ঞান লাভ করতে পারেন নি। নবী করীম সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে এ ভাবে গায়েবের জ্ঞান দান করার উদ্দেশ্য হলো, ইহুদীদের সামনে তাঁর নবুওয়াতের সত্যতা প্রতিষ্ঠিত হবে। তারা জানতে পারবে যে, তিনি ব্যীকহু তাদের সামনে পেশ করেছেন তা আল্লাহর পক্ষ থেকে প্রাপ্ত। এতে প্রমাণিত হয় যে, অতীতে বা ভবিষ্যতে কোন বিষয় সম্পর্কে কেউ যদি কোন খবর দেয়, আর তা যদি অতীতে না থেকে থাকে বা ভবিষ্যতেও সংঘটিত না হয় এবং উক্ত বিষয় সম্পর্কে সে কোন প্রমাণও উপস্থাপিত করতে সক্ষম না হয় তবে বুদ্ধিতে হবে যে, বিষয়টি ঐ ব্যক্তির মনকড়া। তাই সে তার প্রভুর পক্ষ থেকে শাস্তি লাভের বোধ্য।

তুমি কি দেখছো না আল্লাহ তাআলা (أَنَّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) “আমি যা জানি তোমরা তা জানো না” বলে ফেরেশতাদের

أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُشَبِّهُ أَهْلَ عِلْمِكَ وَالْمَلَاءِ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ؟

(তুমি কি এমন মাথলুক সৃষ্টি করে সেখানে পাঠাবে দ্বারা সেখানে অশাস্তি সৃষ্টি করবে এবং রক্তপাত ঘটাবে? আমরাই তো প্রশংসাসহ তোমার তাসবীহ করছি ও পবিত্রতা বর্ণনা করছি) এই কথার

জবাব দিলেন এবং তাদেরকে জানিয়ে দিলেন যে, এরূপ কথা বলা তাদের জন্য জায়েজ নয়। সাথে সাথে তাদেরকে তাদের জ্ঞানের স্বল্পতা সম্পর্কেও জানিয়ে দিলেন। কারণ নাম পরিচয় সম্পন্ন কিছু বস্তু পেশ করে তাদেরকে ঐ সব বস্তুর নাম পরিচয় বলতে আহ্বান জানানো হয়েছিল। তাদেরকে বলা হয়েছিল **ان كنتم صادقين**। কিন্তু তারা এ ব্যাপারে তাদের অজ্ঞমতা প্রকাশ করলো। আল্লাহ তাদেরকে যে জ্ঞান দিয়েছেন তাছাড়া আর কিছু তারা জানে না বলেও স্পষ্টভাবে বলে দিল। তারা বললো **لا علم لنا الا ما علمتنا** (আপনি আমাদেরকে যা শিখিয়েছেন তা ছাড়া আমাদের কোন জ্ঞানই নেই)। এ ঘটনার মধ্যে হস্তরেখা বিশারদ, গণক ও জ্যোতিষীদের গায়ের বা অদৃশ্য বিষয় জ্ঞানার দাবী মিথ্যা হওয়ার সুস্পষ্ট দলীল-প্রমাণ পাওয়া যায়। ইতিপূর্বে আমরা যে সব আহলে কিতাবদের কথা উল্লেখ করেছি তাদের বাপ দাদা ও পূর্ব পুরুষরা যখন আল্লাহর আনুগত্য করার জন্য এসেছিল তখন আল্লাহও তাদেরকে অগণিত নিয়ামত দান এবং করুণা বর্ষণ করেছিলেন। তাদের কথা উল্লেখপূর্বক আহলে কিতাব থেকে বিনীতভাবে হিদায়াতের দিকে ফিরে আসার আহ্বান জানানো হয়, তিরস্কার করে মুক্তির পথে চলতে বলা হয় এবং বিদ্রোহ, পথভ্রষ্টতা ও আশাব নাশিল হওয়া সম্পর্কে সাবধান করা হয়। ঠিক যেমন তাদের শত্রু ইবলীস চমকিত বিদ্রোহাত্মক আচরণ করার কারণে তার উপর অপমানকর শাস্তি হয়েছে।

لا علم لنا الا ما علمتنا এর ব্যাখ্যা

হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, ফেরেশতারা বললো, **(سبحانك)** অর্থাৎ পবিত্রতা মহান আল্লাহর জন্য। কারণ, তিনি ব্যতীত আর কেউই অদৃশ্য বিষয়ে জ্ঞানের অধিকারী নয়। হে আল্লাহ, আমরা আপনার হৃদয়ে তওবা করলাম। আপনি আমাদেরকে যতটুকু জ্ঞান দান করেছেন তা ব্যতীত আমাদের কোন জ্ঞান নাই। গায়বী ইলম্ সম্বন্ধে তারা তাদের পূর্ণ অজ্ঞতা প্রকাশ করলো। তবে আপনি আমাদেরকে যে জ্ঞান দান করেছেন কেবল তাই আমরা জানি। যেমন আপনি (আদমকেও) জ্ঞান দান করেছেন। এখানে **مصدر** শব্দটি **سبحان** এর অর্থ হলো, আমরা আপনার তাসবীহ বা পবিত্রতা বর্ণনা করি। অর্থাৎ তারা যেন বললো, আমরা যথোপযুক্তভাবে আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করি। আর আপনি আমাদেরকে যা শিখিয়েছেন তার বাইরে আমরা কিছু জানি এরূপ অপবাদ থেকেও আমরা মুক্ত।

انك انت العالم الحكيم এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এর ব্যাখ্যা হলো, হে আমাদের প্রতিপালক। আপনি মহাজ্ঞানী, যা কিছু হয়েছে এবং যা কিছু হবে, সমস্ত বিষয়ে আপনি সম্পূর্ণ অবগত। আপনি সমস্ত গায়বী বিষয়ে পরিজ্ঞাত যা আপনার সৃষ্টির আর কেউ জানে না। এভাবে তারা **لا علم لنا الا ما علمتنا** বলে তাদের প্রতিপালকের শেখানো জ্ঞান ব্যতীত অন্য কোন প্রকার জ্ঞান থাকার ব্যাপারে অস্বীকৃতি জানিয়েছে। আর যে জ্ঞান তাদের নাই বলে তারা স্বীকার করেছে তা তাদের প্রতিপালকের কাছে বলে ঘোষণা করেছে। সুতরাং তারা বলেছে **انك انت العالم** অর্থাৎ তারা মহান আল্লাহকে এমন এক

মহা জ্ঞানময় সত্তা মনে করেছে যিনি কারো নিকট থেকে শিক্ষা লাভ করা ব্যতীতই জানী। কারণ আল্লাহ পাক ব্যতীত আর সবাই শিক্ষা লাভ ছাড়া কিছু জানতে পারে না। হাকীম অর্থ, যিনি হিকমত বা কৌশলের অধিকারী। হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, 'আলীম' যিনি তার ইলম ও জ্ঞানে পূর্ণ আর হাকীম যিনি হিকমত বা কৌশলের ক্ষেত্রে পূর্ণ। কেউ কেউ বলেছেন **حكم** অর্থ এখানে **حاكم** যেমন **عالم** অর্থ **عالم** এবং **خبر** অর্থ **خبر** অর্থাৎ যার কাছে সব খবর আছে।

(۳۳) قَالِ يَا اٰدَمُ اَنْزِلْ بِاَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا اَنْزَاَهُمْ بِاَسْمَائِهِمْ قَالِ اَلَمْ اَتْلِ لَكُمْ اِلٰى اَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَعْلَمُ مَا تَكْفُرُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ

(৩৩) তিনি বললেন, হে আদম! তুমি তাদেরকে এ সবেব নাম বলে দাও। যখন সে তাদেরকে এ সবেব নাম বলে দিল, তখন তিনি বললেন, আমি কি তোমাদের বলিনি যে, আসমান-যমীনের সমস্ত অদৃশ্য বিষয়ে আমি নিশ্চিতভাবে জ্ঞাত আর তোমরা যা কিছু প্রকাশ কর এবং গোপন রাখ, আমি তাও জানি।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ পাকের যে সব ফেরেশতা তাদেরকে পৃথিবীতে খলীফা কন নোর জন্য আল্লাহর কাছে আবেদন করেছিল এবং যেখানে অন্যেরা পৃথিবীতে অশান্তি ও রক্তপাত করছিলো, সেখানে তারা আল্লাহর আনুগত্য করেছে ও তার নির্দেশের সামনে মাথা নত করেছে বলে দাবী করেছিল, আল্লাহ তা'আলা সেই সব ফেরেশতাদের বৃষ্টিয়ে দিলেন যে, তিনি তাদেরকে অবহিত না করা পর্যন্ত তারা তাঁর ফয়সালা ও ব্যবস্থাপনার ব্যাপারে একেবারেই অজ্ঞ। যেমন তাদের সামনে পেশকৃত বজ্রসমূহের নাম পরিচয় জানার ব্যাপারেও তারা অজ্ঞ। কারণ আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে ঐ সব বস্তুর নাম শিখিয়ে দেন নি। তাই তারা তা নিখতে সক্ষম হননি। তাদের প্রতিপালক মহান আল্লাহ তাদেরসহ অন্য বান্দাদেরকে যতটুকু জ্ঞান দান করেন, তারা কেবল ততটুকুই জানতে পারে। তিনি তাঁর সৃষ্টির মধ্য থেকে যাকে যতটুকু জ্ঞান দান করতে চান, ততটুকুই দান করেন। আবার যাকে যে জ্ঞান দিতে না চান, তাকে সে জ্ঞান দেন না। যেমন ফেরেশতাদের সামনে পেশকৃত বজ্রসমূহের নাম হযরত আদম (আ)-কে শিখিয়েছিলেন। কিন্তু ফেরেশতাদেরকে তা শিখান নি। তবে শেখানোর পরে তারা সে বিষয়ে জানতে পেরেছিল।

قَالِ يَا اٰدَمُ اَنْزِلْ بِاَسْمَائِهِمْ এর ব্যাখ্যা

"আল্লাহ তা'আলা বলেন, হে আদম! তুমি ফেরেশতাদের জানিয়ে দাও।" এখানে **اَنْزِلْ** শব্দের সর্বনামটি ফেরেশতাদের উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ ঐ নানসমূহ যা ফেরেশতাদের বলা হয়েছে। এখানে **اَسْمَائِهِمْ** শব্দের সর্বনামটি দ্বারা **اَسْمَاءُ** শব্দটিতে যেসব বস্তুর প্রতি ইংগিত করা হয়েছে সেগুলোকে নির্দেশ করা

হয়েছে। ফেরেশতাদের নিকট যেসব বস্তু তুলে ধরা হয়েছিল, তখন হযরত আদম (আ) তাদেরকে ঐ সব বস্তুর নাম বলে দিলেন। কিন্তু তারা ঐ গুলোর নাম বলতে পারেনি। এভাবে তারা নিজেদের বস্তুর নাম বলতে পারে না বলে তারা বললেন :

اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن لسبح بحمدهك ونقدس لك

“(হে আল্লাহ) তুমি কি পৃথিবীতে এমন মাখলুককে প্রতিনিধি করে পাঠাবে, যারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করবে এবং রক্তপাত ঘটাবে। অথচ আমরাই তো আপনার হানুদের তাসবীহ পাঠ করছি এবং আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করছি।” এবার ফেরেশতারা বলতে সক্ষম হলো যে, তারা ঐ ব্যাপারে ভুল করে ফেলেছে এবং এমন কথা বলেছে যে বিষয়ে তারা কিছুই জানতো না। যে বিষয়ে তারা তাদের বক্তব্য বা মতামত পেশ করেছে সে বিষয়ে আল্লাহ পাকের সিদ্ধান্তের দ্বারা সম্পর্কে তারা কিছুই জানতো না। আল্লাহ পাক তাদেরকে বললেন : **إلى اعلم غيب السموات والأرض**

অর্থাৎ “আমি কি তোমাদেরকে বলিনি যে, নিশ্চয় আমি আসমান ও যমীনের গায়বী বিষয়সমূহ সম্পর্কে অবগত আছি?” গায়ব হলো এমন বস্তু যা মানুষের দৃষ্টির আড়ালে, যা তারা দেখতে পায় না। পৃথিবীতে মহান আল্লাহর প্রতিনিধি হওয়ার আবেদন করে অতীতে তারা যে ভুল ও বাড়াবাড়ি করেছিল এভাবে আল্লাহ তাদেরকে সে বিষয়ে সতর্ক করে দিলেন। যেমন এ প্রসঙ্গে হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) এ বিষয়টি বর্ণনা করেছেন।

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, হে আদম! তুমি তাদেরকে **إلى اعلم غيب السموات والأرض** এ সবার নাম পরিচয় জানিয়ে দাও।

فلما أنشأهم باسمائهم قال لهم إلى اعلم غيب السموات والأرض

অর্থাৎ হযরত আদম (আ) যখন তাদেরকে ঐ সব বস্তুর নাম-পরিচয় জানিয়ে দিলেন তখন আল্লাহ পাক বললেন, হে ফেরেশতারা! আমি কি তোমাদেরকে বিশেষভাবে বলিনি যে **إلى اعلم غيب السموات والأرض** আমি আসমান ও যমীনের গায়বী বিষয়সমূহ জানি? আমি বাতীত আর কেউ তা জানে না।

হযরত ইবনে যারের থেকে বর্ণিত, তিনি ফেরেশতা ও আদম আলাইহিস সালামের ঘটনা এভাবে বর্ণনা করেছেন : ফেরেশতাদের যেহেতু ঐ সব বস্তুর নাম পরিচয় জানা ছিল না, তাই আল্লাহ পাক ফেরেশতাদের বললেন, যে ভাবে এ বস্তুসমূহের নাম তোমরা জান না, ঠিক এ ভাবে এ বিষয়টিও তোমরা জান না যে, আমি আদম ও তার সন্তানকে এজন্য সৃষ্টি করার ইচ্ছা করছি; যেন তারা পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টি করে। এ সম্পর্কে আমি অবগত আছি। আমি তোমাদের কাছে একটি বিষয় গোপন করে রেখেছিলাম, তা হল আমি পৃথিবীতে এমন সম্প্রদায়কে সৃষ্টি করতে যাচ্ছি যাদের মধ্যে কিছু লোক অবাধ্য হবে, কিছু লোক অনুগত হবে।

হযরত ইমাম তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহ তাআলার পক্ষ থেকে প্রথমেই এ সিদ্ধান্ত হয়ে আছে : **لَا مَلَأَن جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ** “আমি মানুষ ও জিন দিয়ে দোষধ পরিপূর্ণ করবো।” হযরত ইমাম তাবারী (রহ) বলেন, এ বিষয়টি সম্পর্কে ফেরেশতাদের জ্ঞান ছিল না। আর তারা এটা উপলব্ধিও করতে পারেনি। যখন তারা দেখলো, আল্লাহ তাআলা আদমকে জ্ঞান দান করেছেন তখন আদম আলাইহিস সালামের সম্মান ও মর্যাদা স্বীকার করে নিল।

وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেছেন, মফাসসিরগণ এ আয়াতের ব্যাখ্যায় ভিন্ন ভিন্ন মত পোষণ করেছেন। এক্ষেত্রে আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে, তিনি আল্লাহ পাকের বাণী **وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون** এর ব্যাখ্যায় বলেন : আমি প্রকাশ্য বিষয়সমূহ যেমন জানি তেমনি গোপন বিষয়সমূহও জানি। অর্থাৎ যে গর্ব-অহংকার ও ধোঁকাবাঁজি ইবলীস তার মনে গোপন করে রেখেছিল তাও আমি জানি।

আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) ও রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের কিছু সংখ্যক সাহাবা থেকে বর্ণিত আছে, তাঁরা **وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون** এর ব্যাখ্যায় বলেন : তোমরা যা প্রকাশ করছো এবং যা গোপন করছো তা আমি জানি। আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) ও সাহাবাগণ এর ব্যাখ্যায় বলেন **وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون** এই কথাটি ফেরেশতারা প্রকাশ করেছে, ইবলীসের অস্তরে যে অহংকার ছিল তা গোপন করেছে।

আহমাদ ইবনে ইসহাক আল-আহুসারী আবু আহমাদ আয-যুবাইরীর মাধ্যমে সুফিয়ান থেকে বর্ণনা করেছেন। তিনি বলেছেন : **وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون** আয়াতাত্বয়ের অর্থ হলো, ইবলীস হযরত আদম আলাইহিস সালামকে সিজদা না করার কারণ হলো—গর্ব ও অহংকার যা সে গোপন রেখেছিল।

হাসান ইবনে দীনার বলেছেন, আমরা হাসান বসরীর বাড়ীতে তাঁর মজলিসে বসা ছিলাম। এই সময় হাসান ইবনে দীনার হাসান (রা)কে লক্ষ্য করে বললেন, হে আবু সাঈদ! আল্লাহ তাআলা ফেরেশতাদের বলেছিলেন : **وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون** অর্থাৎ তোমরা যা প্রকাশ করে থাকো এবং যা গোপন করে থাকো তা আমি জানি। আপনার মতে ফেরেশতারা কি বিষয় গোপন করেছিল? জওয়াবে হযরত হাসান বসরী (রহ) বললেন : আল্লাহ তাআলা যখন আদমকে সৃষ্টি করলেন তখন তাকে ফেরেশতাদের কাছে এক বিস্ময়কর সৃষ্টি বলে মনে হলো। এতে তাদের মনে একটি নতুন চিন্তার উদয় হলো। তারা এ বিষয়ে একে অপরের প্রতি মনোনিবেশ করলো এবং বিষয়টি নিজেদের মধ্যে গোপন রাখলো। তোমরা এই মাখলুককে এত গুরুত্ব প্রদান করছো কেন? আল্লাহ পাক এমন কোন মাখলুক সৃষ্টি করেননি আমরা যার তুলনায় অধিক সম্মানিত নই।

وإلى اعلم ما تبتلون وما كنتم تكتمون এর ব্যাখ্যায় কাতাদা বলেন : ফেরেশতারা নিজেদের মধ্যে এ কথাটি গোপন রেখেছিল আল্লাহ পাক যা ইচ্ছা তা সৃষ্টি করবেন। তবে আমাদের চেয়ে সম্মানিত আর কাউকে সৃষ্টি করবেন না।

রবী ইবনে আনাস থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন: **واعلم ما تدعون وما كنتم تكتمون**। ফেরেশতারা যা প্রকাশ করেছিল তা হলো এ আয়াতঃ **الذين كفروا من قبلكم ولهم عذاب عظيم**। আর তারা যা গোপন করেছিল তা হলো তাদের মধ্যকার এই কথোপকথন যে, আমাদের প্রভু কখনো এমন কোন মাখলুক সৃষ্টি করবেন না যাদের তুলনায় আমরা অধিক জ্ঞানবান ও সম্মানিত হবো না। কিন্তু পরে তারা উপলব্ধি করলো যে, আল্লাহ তাআলা হযরত আদম (আ) কে জ্ঞান ও সম্মানের দিক থেকে তাদের চেয়ে আদিকতর মর্যাদা দান করেছেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, পেশকৃত এসব বক্তব্যের মধ্যে হযরত ইবনে আব্বাস (রা)-র বক্তব্যই এ আয়াতের ব্যাখ্যা হওয়ার অধিক উপযুক্ত। তাঁর বক্তব্য অনুসারে **واعلم ما تدعون وما كنتم تكتمون** আয়াতঃের অর্থ হলো আসমান ও যমীনের গারবী বিদগ্ধনমুহ জ্ঞানার সাথে সাথে তোমরা যে সব বিষয় মুখে প্রকাশ করো তাও আমি জানি। তাই আমার কাছে কিছুই গোপন থাকে না। তোমাদের গোপন ও প্রকাশ্য সব কিছুই আমার কাছে সমান। এ ক্ষেত্রে তারা যা মুখে প্রকাশ করেছিল আল্লাহ তাআলা তা জানিয়ে দিয়েছেন। তারা বলেছিল:

اتجعل فيها من يفسد فيها ويفسد آلها وبنوها ونفسك يومئذ ونفوس لك

“(হে আল্লাহ! আপনি কি পৃথিবীতে এমন মাখলুককে প্রতিনিধি করে পাঠাবেন, যারা সেখানে অশান্তি ও রক্তপাত ঘটাবে...”। তারা যা গোপন করছিল তা হলো ইবলীসের আশ্রয় পাকের আনুগত্য না করে গর্হ ও অহংকার করা এবং তাঁর আদেশ পালনে অবাধ্য হওয়া। কারণ উল্লিখিত দুটি কারণের একটির এ আয়াতের ব্যাখ্যা হওয়া সম্পর্কে ব্যাখ্যাকারদের মধ্যে কোন বিমত নেই। অপর কারণটি হলো আমাদের বর্ণিত হযরত হাসান (রহ) ও হযরত কাতাদা (রহ)-এর উক্তি।

আর বারা বলেন, ফেরেশতারা গোপনে যে কথোপকথন করেছিল তাই এ আয়াতের ব্যাখ্যা। কারণ তারা তা গোপনে রাখার প্রয়াস পেয়েছিল। কথাটা ছিল আল্লাহ পাক যে কোন মাখলুকই সৃষ্টি করুন না কেন, আমরা সব সময় তার চেয়ে অধিক সম্মান ও মর্যাদার অধিকারী থাকব। কারণ উল্লিখিত দুটি উক্তির যে কোন একটি ছাড়া যখন এ আয়াতের আর কোন ব্যাখ্যাই নাই এবং ত্রায়ও একটির আবার অপরটির তুলনায় বিশুদ্ধতার প্রমাণ অনুপস্থিত, তখন অপর ব্যাখ্যাটিই সঠিক।

হযরত হাসান (রহ), হযরত কাতাদা (রহ) ও তাঁদের সাথে ঐক্যমত পোষণকারীগণ এ আয়াতঃের ব্যাখ্যায় যা বলেন তার সম্পর্কে কিতাবুল্লাহর কিংবা হাদীসের কোন গ্রহণযোগ্য দলীল নাই। এ ব্যাপারে হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) যা বলেছেন, ইবলীস সম্পর্কে মহান আল্লাহর বাণী তার সত্যতা প্রতিপাদন করে। কারণ আল্লাহ পাকের বাণীতে উল্লেখ আছে যে, যখন তিনি হযরত আদম (আ)-কে সিজদা করার জন্য ফেরেশতাদের আহবান জানিয়েছিলেন তখন সে তা অমান্য করেছিল, অবাধ্য হয়েছিল এবং অহংকার করেছিল। সমস্ত ফেরেশতার সামনে তার এই অবাধ্যতা ও অহংকার প্রকাশ করা সম্পর্কেও আল্লাহ তাআলা জানিয়েছেন। অথচ ইতিপূর্বে সে তা গোপন করতো।

এক্ষেত্রে কেউ যদি এ ধারণা পোষণ করে যে, ফেরেশতারা গোপন করেছিল বলে যা বলা হয়েছে তা সবার জন্য প্রযোজ্য নয়। তাই হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে এ আয়াতঃের ব্যাখ্যা হিসাবে যা বলা হয়েছে তা জায়েয নয়। আর বারা এ আয়াতঃের ব্যাখ্যায় বলেছেন যে, এভাবে ইবলীসের অহংকার ও গদুনাহ গোপন করার কথা বলা হয়েছে। সুতরাং এ ব্যাখ্যা নিভুল। এ ধারণাটিও ভুল। কেননা আরবদের নীতি হলো, যখন তারা একদল লোকের মধ্য থেকে নাম উল্লেখ না করে কোন ব্যক্তি সম্পর্কে কিছু বলে তখন তারা সবাইকে অন্তর্ভুক্ত করে কথাটি বলে। তবে উদ্দেশ্য সবাই হবে না। যেমন, কেউ যদি বলে সেনাবাহিনী পরাজিত ও নিহত হয়েছে। অথচ নিহত হয়েছে বাহিনীর একজন বা কিছু সংখ্যক অথবা পরাজিত হয়েছে একজন বা কয়েকজন। এক্ষেত্রে কথাটি নিহত বা পরাজিত ঐ এক ব্যক্তি বা কয়েক ব্যক্তির জন্য প্রযোজ্য হবে, সবার জন্য প্রযোজ্য হবে না। এর উদাহরণ হলো, যেমন আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন,

ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون

“হে নবী! যারা আপনাকে ঘরের বাইরে থেকে উচ্চসরে ডাকে তাদের অধিকাংশই নিবেদী।” (সূরা হুদুরাত ৫৯/৪)

যে ব্যক্তি হযরত রসুলুল্লাহ (স)-কে ডেকেছিল এ আয়াতে তার কথা উল্লিখিত হয়েছে এবং আয়াতটি নাযিলও হয়েছে তার সম্পর্কে। তবুও গোত্রের একদল লোক হযরত রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের দরবারে এসেছিল। এ লোকটিও উক্ত দলে ছিল। তাই আয়াতে উল্লিখিত বিষয়টি দলের সবার জন্য প্রযোজ্য নয়। অনুরূপ **واعلم ما تدعون وما كنتم تكتمون** আয়াতঃের বিষয়বস্তুও সবার জন্য প্রযোজ্য নয়, বরং একজনের জন্যই তা প্রযোজ্য।

(৩৮) واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين

الكافرين

(৩৮) যখন আমি ফেরেশতাদের বললাম, আদমকে সিজদা কর, তখন ইবলীস ব্যতীত সকলেই সিজদা করল; সে অমান্য করল ও অহংকার করল। সুতরাং সে কাকেরদের অন্তর্ভুক্ত হল।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন: **واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم** আয়াতঃের সাথে সংযোগ (عطف) করা হয়েছে। আমরা পূর্বে যেমন আলোচনা করেছি রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের হিজরতের পরিপ্রেক্ষিতে আল্লাহ তাআলা যনী ইসরাঈল বংশীয় ইহুদীদেরকে তাদের প্রতি দেওয়া তার নিয়ামতের কথা গুণে গুণে স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন। যে, তিনি তাদেরকে বলেছেন তোমাদের প্রতি আমার নিয়ামত দানের কথাটি স্মরণ করো। পৃথিবীতে যা কিছু আছে তা সবই আমি তোমাদের কল্যাণের জন্য সৃষ্টি করেছি।

“তারা আল্লাহ ও জিনদের মাঝে বংশ ও রক্তের সম্পর্ক স্থির করে রেখেছেন। অথচ জিনেরা জানে যে, তাদেরকেও শাস্তির জন্য উপস্থিত করা হবে—” (সূরা হাফ্ফাত ৩৭/১৫৮)। এর কারণ হলো কুরাইশরা বলতো, ফেরেশতারা হলো আল্লাহর কন্যা। তাই আল্লাহ বলছেন, ফেরেশতারা যদি আমার মেয়ে হয়ে থাকে তাহলে ইবলীসও আমার মেয়ে। আর তারা আমার এবং ইসলীস ও তার সন্তান-সন্ততিরা মধ্যে বংশ ও রক্তের সম্পর্ক স্থির করে রেখেছে। বনী কায়েস ইবনে সালাবাতুল বিকরী গোত্রের কবি আশা সলায়মান ইবনে দাউদ (আ) ও তাঁকে প্রদত্ত আল্লাহর নিয়ামতের কথা উল্লেখ করে বলেছেন :

وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ خَالِدًا أَوْ مَعْمُرًا - لَكَانَ سَلَامَانَ السَّيْرِ مِنَ الدَّهْرِ
بِرَأْيِ الْيَوْنِيِّ وَاصْطِفَاءِ عِبَادِهِ - وَمَلَكَهُ مَا يَنْتَرِبُ إِلَى مِصْرَ
وَسُخَّرَ مِنْ جِنِّ الْمَلَائِكَةِ تَسْعَةً - قِيَامًا لِلدَّيْنِ يَجْعَلُونَ بِإِلَاحٍ -

অর্থঃ “কোন জিনিস যদি চিরস্থায়ী বা দীর্ঘায়ু হতো তা হলে সলাইমান আল্লাহীহিস সালাম কালের প্রভাব থেকে মুক্ত হতেন। মহান প্রতিপালক তাঁকে সৃষ্টি করেছেন, তাঁর সমস্ত বান্দাদের মধ্যে থেকে তাঁকে বাছাই করে নিয়েছেন এবং ছুরাইরা থেকে মিসর পর্যন্ত ভূ-খণ্ডের মালিক করে দিয়েছেন। তারা সব সময় তার দরবারে হাজির থাকে এবং বিনা পারিশ্রমিক কাজ করে।”

হযরত ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেনঃ আরবী ভাষায় জিন নামকরণ এজন্য করেছেন যে, তারা গোপনে থাকে এবং দৃষ্টিগোচর হয় না। আর হযরত আদম (আ)-এর সন্তানের নাম ইনসান বা মানুষ রাখার কারণ—তারা গোপন থাকে না বরং প্রকাশিত থাকে। তাই যা প্রকাশ পায় তা ইনসান বা মানুষ। আর যা প্রকাশ পায় না বা দেখা যায় না তাকেই জিন বলা হয়।

হযরত হাসান (রহ) বলেন, ইবলীস এক পলকের জন্যও ফেরেশতাদের অন্তর্ভুক্ত ছিলো না এবং ইবলীস জিনদের আসল, যেমন হযরত আদম (আ) মানুষ জাতির আসল।

হযরত হাসান (রহ) لا اِبليس كان من الجن আয়াতংশের ব্যাখ্যায় বলেন, এতে তার বংশধরদের প্রতি ইংগিত পাওয়া যায়। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন ذُرِّيَّتَهُ اُولَآءِ مِنْ دُونِی “তোমরা কি আমাকে বাদ দিয়ে ইবলীস ও তার সন্তান-সন্ততিকে বন্ধু হিসাবে গ্রহণ করছো—” এ থেকে প্রমাণিত হয় যে, আদম-সন্তানের মত তারা সন্তান জন্ম দেন।

হযরত শাহর ইবনে হাওশাব (রা) الجن আয়াতংশের ব্যাখ্যায় বলেন যে, ইবলীস ছিল জিনদের অন্তর্ভুক্ত। এ সব জিনদেরকেই ফেরেশতারা বিভাজিত করেছিল। এই সময় কিছু সংখ্যক ফেরেশতা ইবলীসকে বন্দী করে আসমানে নিয়ে গিয়েছিল।

হযরত সা'দ ইবনে মাসউদ (রা) থেকে বর্ণিত যে, ফেরেশতারা জিনদের সাথে লড়াই করছিল।

এক সনয়ে ইবলীসকে বন্দী করা হলো। সে তখন ছোট ছিল। সে ফেরেশতাদের সাথে ছিল এবং তাদের সাথে ইবাদত-বন্দেগী করতো। কিন্তু হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে সিজদা করার নির্দেশ দেয়া হলে ইবলীস তা করতে অস্বীকার করলো। তাই আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, لا اِبليس كان من الجن

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত যে, ফেরেশতাদের একটি দলের নাম জিন। ইবলীস তাদেরই একজন। সে আসমান-যমীনের মধ্যবর্তী সব কিছুর উপর কার্যরত ছিল। এরপর সে নাফরমানী করে বসলো। তাই আল্লাহ তাকে বিভাজিত শরতানে পরিগণিত করলেন।

হযরত ইবনে যয়েদ থেকে বর্ণিত যে, ইবলীস হলো জিনদের আদি পিতা, যেমন হযরত আদম (আ) মানুষদের আদি পিতা। এই বক্তব্য প্রদানকারীর ধৃতি হলো, আল্লাহ পাক তাঁর কিতাবে বলেছেন যে, তিনি ইবলীসকে প্রজ্জ্বলিত আগুন থেকে এবং আগুনের শিখা থেকে সৃষ্টি করেছেন। কিন্তু ফেরেশতাদেরকে এর কোনটি দিয়ে সৃষ্টি করেছেন বলে কিছুই জানাননি। আর আল্লাহ পাক বলেছেন, ইবলীস জিনদের একজন। তাই আল্লাহ যে ভাবে তার সম্পৃক্ততা বর্ণনা করেছেন, তাছাড়া অন্য কিছুই সাথে ইবলীসের সম্পৃক্ততা দেখানো জায়েজ নয়। ইবলীসের বংশধারা ও সন্তানাদি আছে, কিন্তু ফেরেশতাদের তা নেই।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত যে, আল্লাহ তাআলা এক মাখলুক সৃষ্টি করলেন এবং বললেন, আদমকে সিজদা করো। কিন্তু তারা বললো, আমরা আদমকে সিজদা করবো না। এতে আল্লাহ আগুন পাঠিয়ে তাদের পুড়িয়ে ফেললেন। এরপর আর একটি মাখলুক সৃষ্টি করে বললেন, আমি মাটি থেকে মানুষ সৃষ্টি করবো। তোমরা আদমের উদ্দেশ্যে সিজদা করো। তারা তা করতে অস্বীকৃতি জানালে আল্লাহ আগুন পাঠিয়ে তাদেরকে পুড়িয়ে ফেললেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) বলেন, তারপর আল্লাহ এদেরকে সৃষ্টি করে বললেন, আদমের উদ্দেশ্যে সিজদা করো। তারা তাই করলো। ইবলীস তাদেরই (পূর্ব বর্ণিতদের) একজন যারা আদমকে সিজদা করতে অস্বীকার করেছিলো।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেনঃ এ কারণগুলোই এর প্রবক্তাদের জ্ঞানের দৈন্য প্রকাশ করে। কারণ একথা তো অস্বীকার্য যে, মহান আল্লাহ বিভিন্ন প্রকার ফেরেশতা গোষ্ঠীকে ভিন্ন ভিন্ন উপাদানে সৃষ্টি করেছেন। তিনি কাউকে নূর থেকে, কাউকে আগুন থেকে এবং কাউকে এ দুটি ভিন্ন অন্য উপাদান দিয়ে সৃষ্টি করেছেন। ফেরেশতাদের কি উপাদানে সৃষ্টি করেছেন নাখিলকৃত আয়াতে আল্লাহ তাআলা তা জানাতে চাননি। আর ইবলীসের সৃষ্টির উপাদান সম্পর্কে জানিয়ে দেয়ার অর্থ এ নয় যে, সে আর ফেরেশতাদের অস্বভূক্ত নয়। বরং এর অর্থ এও হতে পারে যে, আল্লাহ পাক একদল ফেরেশতাকে আগুন থেকে সৃষ্টি করেছেন এবং ইবলীস তাদেরই একজন। আবার ইবলীসকে স্বতন্ত্র ভাবে উল্লেখ করার কারণ হয়তো এই যে, তাকে আগুনের শিখা থেকে সৃষ্টি করেছেন। ফেরেশতাদেরকে আগুনের শিখা দিয়ে সৃষ্টি করা হয় না। এ ছাড়াও তার বংশধারা ও সন্তান-সন্ততি থাকা, তার প্রকৃতিতে যৌন আবেগ ও ভোগের আনন্দ থাকা এবং তার থেকে গুনাহ প্রকাশ পায়, তাকে ফেরেশতাদের দল থেকে খারিজ করে না। যদিও ফেরেশতাদের মধ্যে এসব বৈশিষ্ট্য ছিল না।

আর ইবলীস সম্পর্কে আল্লাহ তাআলা আমাদের জানিয়েছেন যে, সে ছিল জিন। একথাটিও

শব্দসংগত। আর যে সব বস্তু মানবের দৃষ্টিগোচর হয় না তা নশই জিন নামে অভিহিত। কারন
শব্দের অর্থ পদা বা আড়াল করা। এ সম্পর্কে আমরা ইতিপূর্বে কবি আখার কবিতা উল্লেখ
করেছি। সূতরাং মানবের চোখ থেকে অদৃশ্য থাকার কারণে ইবলীস ও ফেরেশতা উভয় প্রজাতিই
জিন হিসেবে পরিগণিত।

ইবলীস শব্দের অর্থ সম্পর্কে বিভিন্ন ব্যাখ্যা বা মত রয়েছে। ইমাম আবু জাফর তাবারী বলেন,
শব্দটি من الإبل থেকে এসেছে। এর অর্থ কল্যাণ থেকে নিরাশ হওয়া,
অনুতাপ-অনুশোচনা ও দুঃখ-দুশ্চিন্তা।

এই মর্মে আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত যে, ইবলীস নামকরণ এজন্য যে, আল্লাহ
তাকে সব রকম কল্যাণ থেকে নিরাশ করেছেন এবং তাকে বিভীষিত শরতান বানিয়ে দিয়েছেন। তার
গুনাহর শাস্তি দেয়ার জন্য এসব করা হয়েছে।

সুন্দরী থেকে বর্ণিত আছে যে, ইবলীসের প্রকৃত নাম ছিল হারিস। তার নাম ইবলীস
রাখার কারণ হলো, সে সত্য থেকে নিরাশ হয়ে নিজেকে পরিচিতি করেছিল। শব্দটিকে এ অর্থে
আল্লাহ তাআলাও ব্যবহার করে বলেছেন بِإِسْمِهِ অর্থাৎ তারা কল্যাণ থেকে নিরাশ
হয়ে গিয়েছে এবং দুঃখ ও দুশ্চিন্তায় অনুতপ্ত হয়ে পড়েছে। যেমন কবি আজজাজ বলেন—

بِإِسْمِهِ هَلْ تَعْرِفُ رَسْمًا مَكْرَمًا — قَالَ لَعَمْرُكَ أَعْرِفُهُ وَابِلَسًا

আর কবি রুবা বলেন,

وَضُرْتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ الْأَخْمَاسِ — وَفِي الْوُجُوهِ صُفْرَةٌ وَابِلَاسِ

এখন কেউ যদি প্রশ্ন করে যে, শব্দটি من الإبل থেকে এসেছে এর ওয়ানে গঠিত
হলে শব্দটিকে مَنْصُور হিসেবে গণ্য করে যেহেতু হয়নি কেন? এর জবাব হলো, এ শব্দটিকে
যেহেতু পড়লে তার উচ্চারণ কঠিন হয়ে পড়ে এবং এমন একটি اسم বা নাম হয়ে যায়,
আরবী ভাষার যার কোন নজীর নেই। এমতাবস্থায় আরবরা এই اسم বা নামটিকে অনারবী
ভাষা নামের অনুরূপ মনে করে যেহেতু পড়তো। অথচ এ ধরনের অনারব اسم-এর ক্ষেত্রে
তারা যেহেতু পড়ে না। যেমন তারা বলে رُوت بِاسْمِاقِ এ ক্ষেত্রে তারা যেহেতু পড়ে না।
اسْمِاق-এর অর্থ হলো, اسْمِاقُ اللَّهِ اسْمِاقًا অর্থাৎ যাকে আল্লাহ অনেক দূরে সরিয়ে
দিয়েছেন। কারণ শব্দটি আজমী ভাষার اسم হিসেবে মبدল হয়েছে। আরবরা এ শব্দটিকে اسم
বা নাম হিসেবে গ্রহণ করেছেন এবং তা নাম হিসেবে চালু হয়ে গিয়েছে। আজমী শব্দের
اسم হিসেবে এতে اعراب প্রযুক্ত হবে। তাই তা مَنْصُور হয়নি। যেমন اروب শব্দটিও
আজমী। এটি اروب থেকে جمع-এর ওয়ানে গঠিত হয়েছে।

এর ব্যাখ্যা

শব্দটির ناعل বা কর্তা হিসেবে মহান আল্লাহ ইবলীসকে বর্ণিত করেছেন। অর্থাৎ ইবলীস
হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে সিজদা করা থেকে বিরত থাকলো। সে সিজদা করলো না,
বরং অহংকার করলো। সে নিজেকে বড় মনে করলো এবং হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে
সিজদা করার ব্যাপারে আল্লাহর আনুগত্য করলো না। এটি ইবলীস সম্পর্কে আল্লাহর পক্ষ
থেকে একটি খবর সংগ্ৰহ হলে আল্লাহর যে সব মাখলুক ইবলীসের মত গর্ব ও অহংকারের
কারণে আল্লাহর আদেশ ও নিষেধের সামনে মাথা নত করে না এবং তার আনুগত্য করে না
এবং তিনি পরস্পরের যে অধিকার নিষ্পারণ করে দিয়েছেন তা মেনে নেয় না তাদের জন্য
তীব্র তিরস্কারও বটে। আর আল্লাহর হুকুমের সামনে মাথা নত করতে, তার আনুগত্য
করতে, তার ফয়সালা মেনে নিতে এবং অন্যের যেমন হক আদায় করা আল্লাহ তাদের জন্য
আবশ্যকীয় করে দিয়েছিলেন তা আদায় করতে অস্বীকার করে যারা অহংকার করেছিল তারা
হলো ইয়াহুদ। তারা রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের সাথে হিজরতকারী মুহাজিরদের
সামনেই ছিল। তাদের ধর্ম-হাজকরণ রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম ও তাঁর
পরিচয়সূচক গুণাবলী সম্পর্কে অজ্ঞেয় ছিল। তিনি যে সারা বিশ্বের জন্য আল্লাহর রসুল
তাও তাদের জানা ছিল। কিন্তু এসব জানা সত্ত্বেও তারা অহংকার ও গর্বের কারণে তাঁর
নবুওয়াত স্বীকার করতো না এবং বিদ্রোহ ও হিংসার কারণে তাঁর আনুগত্য করতো না।
ইবলীস সম্পর্কে অবহিত করার মাধ্যমে আল্লাহ তাদের তীব্র তৎসনা ও তিরস্কার করেছেন।
কারণ হিংসা-বিদ্বেষ ও বিদ্রোহের বশবর্তী হয়েই সে হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে সিজদা করে
অস্বীকৃতি জানিয়েছিল। অতঃপর আল্লাহ তাআলা ইবলীসের এমন সব দোষ বর্ণনা করেছেন
যা এই সব লোকের মধ্যেও আছে যাদের সামনে ইবলীসকে উদাহরণ হিসেবে পেশ করা হয়েছে।
কারণ অহংকার ও হিংসা পোষণ এবং আল্লাহর হুকুমের সামনে নত হতে ইবলীস ও ইয়াহুদ
উভয়েই অস্বীকৃতি জানিয়েছিল। এ কারণে আল্লাহ পাক জানিয়েছিলেন, كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
অর্থাৎ আল্লাহর যে নিয়ামত ও অনুগ্রহ তার উপরে ছিল হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে
সিজদা করার হুকুম-অমানা করে সে প্রকারান্তরে ঐ সব নিয়ামত ও অনুগ্রহ অস্বীকার করলো।
ঠিক তেমনি ইয়াহুদরাও তাদের ও তাদের পূর্ব পুরুষদের আল্লাহর পক্ষ থেকে 'মাস' ও 'সালওয়া'র
ছাড়া খাদ্য প্রদান, মাথার উপর মেঘমালা দিয়ে ছায়াদান এবং আরো অগণিত নিয়ামত অস্বীকার
করেছিল। বিশেষ করে যারা হযরত রসুলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের
সমন্বিতিক তাদের জন্য রসুলের বণ পাওয়া এক দুলভ নিয়ামত ছিল। এভাবে তারা আল্লাহর
'হুকুমত' বা প্রমাণাদি স্বত্বকে দেখেছিল, অথচ নবী (স)-এর নবুওয়াত সম্পর্কে সঠিক পরিচয়
পাওয়ার পরও হিংসা-বিদ্বেষ ও বিদ্রোহ করে তা অস্বীকার করেছিল। তাই আল্লাহ পাক ইবলীসকে
কাফেরদের সাথে সম্পর্কিত এবং একই 'দীন' ও মিল্লাতের মধ্যে গণ্য করেছেন, যদিও জাতি ও
পারম্পরিক সম্পর্কের ক্ষেত্রে তারা ভিন্ন। ঠিক যেমন মুনাব্বিকদের বংশ ও স্থান-কাল ভিন্ন ভিন্ন
হওয়া সত্ত্বেও তাদেরকে পরস্পরের সহযোগী ও বন্ধ বলে উল্লেখ করেছেন। আল্লাহ পাক ঘোষণা
করেছেন

وَالْمُتَنَفِّسُونَ وَالْمُتَنَفِّسَاتُ بِمَعْشَرٍ مِنْ بَعْضِ

“মুনাফিক পুরুষ ও নারী একে অপরের অনুরূপ—(তওবা—২/৬৭)। একই ভাবে ইবলীস সম্পর্কে আল্লাহর বাণী **وَالْمُتَنَفِّسُونَ**—এর তাৎপর্ষ্য হলো, ইবলীস আল্লাহর সাথে কুফরী করা ও তাঁর হুকুমের অবাধ্য হওয়ার ব্যাপারে তাদের মতই কাফের। যদিও তাদের বংশ ও জাত সম্পূর্ণ ভিন্ন ভিন্ন। সুতরাং আল্লাহর বাণী **وَالْمُتَنَفِّسُونَ**—এর অর্থ হলো যখন সে সিজদা করতে অস্বীকার করে বসলো তখনই সে কাফের হিসেবে পরিগণিত হলো। **وَالْمُتَنَفِّسُونَ** আয়াতাতংশের ব্যাখ্যায় আব্দুল আলীরা থেকে বর্ণিত যে, এখানে তিনি **وَالْمُتَنَفِّسُونَ** শব্দের ব্যাখ্যা করতেন—অবাধ্য, নাফরমান।

হযরত আব্দুল আলীরা (রহ) **وَالْمُتَنَفِّسُونَ** আয়াতাতংশের ব্যাখ্যা করেছেন অবাধ্য বা নাফরমান বলে।

হযরত রবী (রহ) পূর্বে বর্ণনার অনুরূপ বর্ণনা করেছেন। তা ঐ বিষয়ে আমার ব্যাখ্যায় অনুরূপ। আর হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে ফেরেশতাদের সিজদা করা ছিল হযরত আদম (আ)-কে সম্মান প্রদর্শনের জন্য এবং আল্লাহর আনুগত্য করার জন্য, হযরত আদম (আ)-এর ইবাদতের উদ্দেশ্যে নয়।

হযরত কাতাদা (রহ) **وَالْمُتَنَفِّسُونَ** আয়াতাতংশের ব্যাখ্যায় বর্ণনা করেছেন যে, আল্লাহর হুকুমের আনুগত্য করার জন্য হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে সিজদা করা হয়েছিল। ফেরেশতাদের দ্বারা হযরত আদম (আ)-কে সিজদা করিয়ে আল্লাহ তাঁকে সম্মানিত করেছেন।

(৫) **وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَثَرُكَ وَزَوْجَكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا**

هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ

(৩৫) এবং আমি বললাম, হে আদম! তুমি ও তোমার স্ত্রী জাহান্নামে বসবাস কর এবং যথা ও যেথা ইচ্ছা আহার কর, কিন্তু এই বৃক্ষের নিকটবর্তী হও না। অন্যথায় তোমরা অন্যায়কারীদের অন্তর্ভুক্ত হবে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেছেন, এ আয়াতে স্পষ্ট ইংগিত রয়েছে যে, অহংকার বশতঃ হযরত আদম (আ)-এর উদ্দেশ্যে সিজদা করতে অস্বীকার করার পরই ইবলীসকে জাহান্নাম থেকে বহিষ্কার করা হয়েছিল এবং ইবলীসকে পৃথিবীতে পাঠানোর আগেই আদমকে বেহেশতে বস করতে দেয়া হয়েছিল। আল্লাহ কি বলেন তা কি তোমরা শোন না।

এ আয়াত দ্বারা স্পষ্ট হয়ে উঠে যে, লানতপ্রাপ্তি ও অহংকার প্রকাশের পর ইবলীস তাদের উভয়কে আল্লাহর হুকুমের আনুগত্য থেকে দূরে সরিয়ে দিয়েছিল। কারণ হযরত আদম (আ)-এর মধ্যে রূহ ফুৎকার করে দেয়ার পবেই তাঁর উদ্দেশ্যে ফেরেশতাদের সিজদা করার ঘটনা ঘটেছিল। এ সময় ইবলীস তাঁর উদ্দেশ্যে সিজদা করতে অস্বীকৃতি জানিয়েছিল। আর এই অস্বীকৃতির কারণে তার প্রতি লানত এসেছিল।

হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা), হযরত মুররা (রা), হযরত আবদুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা) ও হযরত নবী করীম সাল্লাল্লাহু তাআলা আলাইহি ওয়াসাল্লামের আয়াত কতিপয় সাহাবা থেকে বর্ণনা করেছেন যে, আল্লাহর দূশমন ইবলীস আল্লাহর মর্যাদার শপথ করে বলেছিল যে, সে হযরত আদম (আ), তাঁর সন্তান-সন্ততি ও স্ত্রীকে বিভ্রান্ত করে ছাড়বে। আল্লাহর লানতপ্রাপ্তি, জাহান্নাম থেকে বহিষ্কার, পৃথিবীতে আগমন ও হযরত আদমকে আল্লাহ তাআলা কতৃক বহুর নাম-পরিচয় শিখানোর আগে সে এ শপথ করেছিল। তবে আল্লাহ পাকের একনিষ্ঠ বান্দাদের সে বিভ্রান্ত করতে সক্ষম হবে না।

হযরত ইবনে ইসহাক থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, ইবলীসকে তিরস্কার করা এবং লানত দিয়ে জাহান্নাম থেকে বহিষ্কার করার পর আল্লাহ তাআলা হযরত আদম (আ)-এর প্রতি মনোনিবেশ করলেন। তিনি ইতিপূর্বেই হযরত আদম (আ)-কে সব বহুর নাম-পরিচয় শিক্ষা দিয়েছিলেন। তাই তিনি হযরত আদম (আ)-কে বললেন **يَا آدَمُ اسْكُنْ أَثَرُكَ وَزَوْجَكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ** থেকে পথ!

যে সময় ও পরিস্থিতিতে হযরত আদম (আ)-এর প্রশান্তির জন্য তাঁর স্ত্রীকে সৃষ্টি করা হয় সে বিষয়ে ব্যাখ্যাকারগণ একাধিক মত পোষণ করেছেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা), ইবনে মাসউদ (রা) ও নবী করীম সাল্লাল্লাহু তাআলা আলাইহি ওয়াসাল্লামের কতিপয় সাহাবা থেকে বর্ণিত। তাঁরা বলেন, লানত দেওয়ার সময় ইবলীসকে জাহান্নাম থেকে বের করে দেয়া হয়েছিল এবং হযরত আদম (আ)-কে জাহান্নামে বাস করতে দেয়া হয়েছিল। তিনি সেখানে সংগীহীন অবস্থায় চলাফেরা করতেন। তাঁর কোন-জোড়া বা স্ত্রী ছিল না, যার সাহায্যে তিনি প্রশান্তি লাভ করতে পারতেন। এই অবস্থায় এক সময় তিনি ঘুম থেকে জেগে উঠে মাথার কাছে একজন স্ত্রীলোককে বসে অবস্থায় দেখলেন। তাঁর পাজিরের হাড় থেকে আল্লাহ তাআলা তাঁকে সৃষ্টি করেছিলেন। হযরত আদম (আ) তাঁকে জিজ্ঞেস করলেন, তুমি কে? তিনি বললেন, আমি একজন স্ত্রীলোক। হযরত আদম (আ) বললেন, তোমাকে সৃষ্টি করা হয়েছে কেন? তিনি বললেন, তুমি আমার কাছে প্রশান্তি লাভ করবে সেজন্য। এই সময় ফেরেশতারা হযরত আদম (আ)-এর জ্ঞান যাচাই করার জন্য তাঁকে জিজ্ঞেস করলো, হে আদম! তার নাম কি? হযরত আদম (আ) বললেন, তার নাম ‘হাওয়া’। ফেরেশতারা আবার প্রশ্ন করলো, তুমি তার নাম ‘হাওয়া’ রাখলে কেন? তিনি বললেন, তাকে জীবন্ত বস্তু থেকে সৃষ্টি করা হয়েছে, তাই তার নাম হাওয়া রাখা হয়েছে। আল্লাহ তাআলা হযরত আদম (আ)-কে বললেন—

وَأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا.

এ থেকে প্রমাণিত হয় যে, হযরত আদম (আ)-কে জান্নাতে প্রবেশ করানোর পর হাওড়াকে সৃষ্টি করা হয়েছিল এবং তাকে হযরত আদম (আ)-এর জন্য প্রশান্তির কারণ বানিয়ে দেয়া হয়েছিল।

অপরূপ ব্যাখ্যাকারগণ বলেন, হযরত আদম (আ)-কে জান্নাতে দেওয়ার পরেই বরং হযরত হাওড়ার (আ)-কে সৃষ্টি করা হয়েছিল। এ মতের অনুসারীদের দলীল প্রমাণ :—

হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমার কাছে বর্ণনা করা হয়েছে যে, আল্লাহ ইবলীসকে ভাসনা করার পর হযরত আদম (আ)-এর প্রতি মনোনিবেশ করলেন। ইতিপূর্বেই তিনি হযরত আদম (আ)-কে সব কিছুর নাম শিখা দিয়েছিলেন। তিনি হযরত আদম (আ)-কে বললেন إِنَّكَ أَنتَ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ — থেকে — وَأَدَمُ الْجَنَّةُ بِأَسْمَائِهِمْ বলেন: হাওড়ার অনুসারী আহলে কিতাব এবং আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) ও অন্যান্য আলেম ও ব্যাখ্যাকারগণের মতে তারপর হযরত আদম (আ) তন্দ্রাচ্ছন্ন হয়ে পড়লেন। তখন তাঁর বাঁ পাঞ্জির থেকে একখানা হাড় নিয়ে স্থানটি মাংস দ্বারা পূর্ণ করা হলো এবং তা দিয়ে তাঁর স্ত্রী হযরত হাওড়ার (আ)-কে সৃষ্টি করা হলো। হযরত আদম (আ) তখনো নিদ্রা থেকে জেগে উঠেননি। এ ভাবে হযরত হাওড়ার (আ)-কে এক পূর্ণাঙ্গ স্ত্রীলোকে রূপান্তরিত করা হলো যাতে হযরত আদম (আ) তাঁর কাছে প্রশান্তি লাভ করতে পারেন। যখন হযরত আদম (আ)-এর তন্দ্রা কেটে গেল এবং তিনি ঘুম থেকে জেগে উঠলেন, তখন তাঁকে পাশেই দেখতে পেলেন, তিনি বললেন: এ যে আমার গোসত, আমার রক্ত, আমার স্ত্রী! তিনি তাঁর কাছে প্রশান্তি লাভ করলেন। অতঃপর বরকতময় মহান আল্লাহ তাদেরকে বিয়ের মাধ্যমে জোড়া বেঁধে দিলেন এবং তাঁর নিছক প্রশান্তির উপকরণ বানিয়ে দিলেন। আল্লাহ পাক হযরত আদম (আ)-কে বললেন:

وَأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ.

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, স্ত্রীকে আরবীতে زوجة বা زوج বলা হয়। তবে আরবরা স্ত্রী বুঝাতে زوج শব্দের চেয়ে زوجة শব্দটি অধিক ব্যবহার করে থাকে। স্ত্রী অর্থে زوج শব্দের ব্যবহার আবু গোঠের রীতি। তবে স্বামী অর্থে زوج শব্দের ব্যবহারে আরবী ভাষাভাষীদের মধ্যে কোন ভিন্নমত নেই।

এর ব্যাখ্যা — وَأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, رَغَد শব্দের অর্থ প্রচুর আনন্দদায়ক জীবনোপকরণ যা তার অধিকারীকে উদ্বিগ্ন করে না। رَغَدًا বলা হয় যখন কেউ আনন্দদায়ক প্রচুর জীবনোপকরণ লাভ করে। ইমরুউল কায়েস ইবনে হিজর বলেছেন

بَيْنَمَا الْحَمْرُ تَرَاهُ تَأْكُلُ — يَأْمَنُ الْإِحْدَاثُ فِي عَيْشِ رَغَدٍ

“তুমি মানুষকে দেখতে পাবে সে নিরামতপ্রাপ্ত, এবং প্রচুর জীবনোপকরণের মধ্যে বিপদের থেকে নিরাপদ আছে।”

হযরত ইবনে আব্বাস (রা), হযরত ইবনে মাসউদ (রা) এবং আরও কয়েকজন সাহাবায়ে কিরাম থেকে رَغَدًا رَغَدًا, وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَهِى, অর্থ সম্পর্কে বর্ণনা আছে। তাঁরা বলেছেন رَغَدٍ অর্থ আনন্দদায়ক।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে رَغَدًا رَغَدًا, وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَهِى, আরাভাংশের ব্যাখ্যা উদ্ধৃত করে বলেছেন যে এর অর্থ—তাদের সেখানকার কোন জিনিসের হিসাব দিতে হবে না।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে অনুরূপ আরেকটি বর্ণনা রয়েছে।

হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে অন্য সূত্রে رَغَدًا رَغَدًا, وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَهِى, ব্যাখ্যা বর্ণিত আছে যে, এর অর্থ হলো—তাদের কোন হিসাব দিতে হবে না।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে رَغَدًا رَغَدًا, وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَهِى, আরাভাংশের ব্যাখ্যায় বর্ণিত আছে যে, رَغَد শব্দের অর্থ জীবনোপকরণের প্রাচুর্য। অতএব আরাভাংশের অর্থ হলো, আর আমি বললাম: হে আদম! তুমি ও তোমার স্ত্রী জান্নাতে বসবাস করো এবং যেখান থেকে ইচ্ছা জান্নাতের প্রচুর ভোগ সামগ্রী অনন্ত-অসীম নিরামতসমূহ এবং আনন্দদায়ক জীবনোপকরণ উপভোগ করো।

হযরত কাতাদাহ (রহ) رَغَدًا رَغَدًا, وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَهِى, আরাভাংশের ব্যাখ্যায় বলেন, সমগ্র সৃষ্টিকুলের জন্য যে পরীক্ষা নির্ধারিত করা হয়েছিল, তদনুযায়ী সমস্ত সৃষ্টিকে ইতিপূর্বেই পরীক্ষা করা হয়েছিল। হযরত আদম (আ)-এর জন্যও ঠিক একই পরীক্ষা নির্ধারিত ছিল। মহান আল্লাহ জান্নাতের সব কিছু হযরত আদম (আ)-এর জন্য হালাল করে দিয়েছিলেন। তিনি যেমন ইচ্ছা প্রচুর পরিমাণে তা ভোগ করতে পারতেন। তবে একটি গাছ সম্পর্কে তাকে নিষেধ করা হয়েছিল। এই গাছের মাধ্যমেই হযরত আদম (আ)-কে পরীক্ষা করা হয়েছিল। নিষিদ্ধ বিষয়টিকে পরীক্ষার জন্য অবশেষে তাঁর সামনে পেশ করা হয়।

এর ব্যাখ্যা — وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, যে সব উদ্ভিদ নিজ কাণ্ডের উপর দাঁড়াতে সক্ষম আরবদের ভাষায় সে সব উদ্ভিদকেই গাছ বলা হয়। মহান আল্লাহ বাণীর وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ

গুম্বলতা ও বৃক্ষ উভয়ই সিজদা করে। **شجر** হলো যে সব উদ্ভিদ লতিয়ে চলে। আর **شجر** হলো যে সব উদ্ভিদ তার কাণ্ডের উপর দাঁড়িয়ে থাকে!

যে বৃক্ষের ফল খেতে হযরত আদম (আ)-কে নিষেধ করা হয়েছিল সেই বিশেষ বৃক্ষটি সম্পর্কে তাফসীরকারগণ বিভিন্ন মত প্রকাশ করেছেন। কেউ কেউ বলেছেন—তা ছিল শীষ (ছড়া)। এ মতের অনুসারীগণের বক্তব্য :-

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, হযরত আদম (আ)-কে যে গাছের ফল খেতে নিষেধ করা হয়েছিল তা ছিল গমের শীষ।

হযরত আবু মালেক (রা) থেকে বর্ণিত **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশে উল্লিখিত **الشجرة** বলতে গমের শীষ বঝানো হয়েছে।

হযরত আবু মালেক (রা) থেকে পূর্বে বর্ণিত হাদীসের অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে।

হযরত আতিয়া (রহ) থেকে **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশে উল্লিখিত **الشجرة** শব্দের ব্যাখ্যা বলেছেন, এর অর্থ গমের শীষ। হযরত কাতাদা (রহ) থেকে বর্ণিত। যে গাছের নিকটে যেতে হযরত আদম (আ)-কে নিষেধ করা হয়েছিল তা হলো—গমের শীষ।

হযরত আবদুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি আব্দুল খলদদের কাছে চিঠি লিখে জানতে চেয়েছিলেন যে, হযরত আদম (আ) কোন গাছের ফল খেয়েছিলেন এবং কোন গাছের পাশে তাঁর তওবা কবুল হয়েছিল। জবাবে আব্দুল খলদ তাঁকে লিখে জানান, হযরত আদম (আ) কোন গাছের ফল খেয়েছিলেন আপনি আমার নিকট তা জানতে চেয়েছেন। তা হলো গমের শীষ। আপনি আরো জানতে চেয়েছেন যে, কোন গাছের নিকট হযরত আদম (আ) তওবা করেছিলেন। তা হলো ঝায়তুন বা জলপাই গাছ।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, হযরত আদম (আ)-কে যে গাছের ফল খেতে নিষেধ করা হয়েছিল, তা হলো গমের শীষ।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, আল্লাহ তাআলা হযরত আদম আলাইহিস সালাম ও তাঁর স্ত্রীকে যে গাছের ব্যাপারে নিষেধ করেছিলেন তা ছিল গমের শীষ।

হযরত ওয়াহাব ইবনে মুনাব্বিহ আল-ইয়ামানী (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, তা হলো গমের শীষ। তবে জানাতে তার ফল ছিল গরুর মূত্রগ্রন্থি বা অন্ডকোষের ন্যায়। তা ছিল মাখনের মত নরম ও মধুর চেয়ে মিষ্ট। তাওরাতের অনুসারীরা তাকে গম বলে অভিহিত করতো।

হযরত ইয়াকুব ইবনে উতবা (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, তা হলো এমন এক গাছ, চিরস্থায়ী হওয়ার জন্য ফেরেশতারাও যার দিকে দ্রুত এগিয়ে যায়।

হযরত মুহারির ইবন দিহার (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন—তা হলো গমের শীষ।

হযরত হাসান (রহ) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেছেন—তা হলো গমের শীষ। আল্লাহ তাআলা দুনিয়ায় এটিকে তাঁর সন্তান-সন্ততির জন্য রিযিক বা খাদ্যদ্রব্য বানিয়ে দিয়েছেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আরো কয়েকজন তাফসীরকার বলেছেন, তা ছিল আংগুরের ছড়া। এ মতের সমর্থকগণের বক্তব্যঃ

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, তা হলো আংগুরের ছড়া।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হযরত ইবনে মাসউদ (রা) এবং নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের কয়েকজন সাহাবী থেকে **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশের শব্দের ব্যাখ্যা করতে গিয়ে বললেন, এর অর্থ আংগুরের ছড়া। ইয়াহুদীদের বর্ণনা মতে তা হলো গম।

হযরত লুদ্দী (রহ) থেকে **الشجرة** শব্দের অর্থ আংগুর গাছ বলে বর্ণনা করেছেন।

হযরত ইবনে হুবাইরা (রহ) থেকে বর্ণিত যে, **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশের মধ্যে উল্লিখিত **الشجرة** শব্দের অর্থ আংগুরের গাছ।

হযরত ইবনে হুবাইরা (রহ) থেকে অন্য সূত্রে বর্ণিত, **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশের শব্দের অর্থ আংগুর। হযরত ইবনে হুবাইরা (রহ) থেকে বর্ণিত **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশের শব্দের অর্থ বর্ণনা করেছেন আংগুর।

হযরত ইবনে হুবাইরা (রহ) থেকে বর্ণিত যে, হযরত আদম (আ)-কে যে গাছের ব্যাপারে নিষেধ করা হয়েছিল তা ছিল শরাবের গাছ।

হযরত সাঈদ ইবনে জুবাইর (রহ) থেকে বর্ণিত **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** আয়াতাতংশে শব্দের অর্থ বর্ণনা করেছেন আংগুর।

হযরত সাদ্দী (রহ) থেকে বর্ণিত যে, তিনি বলেছেন—এর অর্থ আংগুর।

মুহাম্মাদ ইবনে কায়স থেকে বর্ণিত যে, তিনি বলেছেন, এর অর্থ আংগুর। অন্য কয়েকজন তাফসীরকারের মতে তা ছিল ডুমুর। এ মতের অনুসারীগণের বক্তব্য ইবনে জুরাইজ (রহ) নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের কয়েকজন সাহাবী থেকে বর্ণিত যে, তা হলো ডুমুর।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, এ ব্যাপারে আমাদের বক্তব্য হলো, আল্লাহ পাক তাঁর বান্দাদের জানিয়ে দিয়েছেন যে, যে গাছের ফল খেতে আল্লাহ তাআলা হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে নিষেধ করেছিলেন তাঁরা সে নিষিদ্ধ গাছের ফল খেয়েছিলেন। এ ভাবে তাঁরা উভয়ে এমন এক শুভল করে ফেললেন যা করতে আল্লাহ তাঁদের নিষেধ করেছিলেন। আল্লাহ তাআলা তাঁদের, সেই নির্দিষ্ট গাছটির কথা বলে তা খেতে নিষেধ করলেন এবং এভাবে নির্দিষ্ট গাছটি দেখিয়ে দিলেন **الشجرة لا تقربا هذه الشجرة** “অর্থাৎ তোমরা উভয়ে এই গাছটির নিকটবর্তী ও হবে না।” তবে কোন বিশেষ গাছটির নিকটবর্তী হতে নিষেধ করা হয়েছিল আল্লাহ তাআলা কর্তৃক মজীদে তার সম্পূর্ণ ভাষায় বা ইশারা-ইংগিত দিয়ে কোন কিছু তাঁর বান্দাদের বলে দেননি। কোনটি সেই গাছ তা জানার মধ্যে যদি আল্লাহর সন্তুষ্টি নিহিত থাকতো তাহলে

আল্লাহ তাআলা বান্দাদের নির্দিষ্ট সেই গাছটি সম্পর্কে জ্ঞান দানের জন্য কুরআন মজীদে কোন না কোন ভাবে ইংগিত দিতেন। যেমন যেসব বিষয় সম্পর্কে জ্ঞান থাকলে তার সন্তুষ্টি লাভ করা যায় সে সব বিষয়ে তিনি অবহিত করেছেন। এ প্রসঙ্গে সঠিকভাবে যা বলা যায়, তা হলো বেহেশতের বৃক্ষরাজির মধ্য থেকে একটি বৃক্ষ খাওয়ার ব্যাপারে আল্লাহ তাআলা আদম (আ) ও তার স্ত্রীকে নিষেধ করেছিলেন। কিন্তু তারা উভয়ে এ নির্দেশ লঙ্ঘন করে তা খেয়েছিলেন। যেমন আল্লাহ পাক এ সম্পর্কে পবিত্র কুরআনে ইরশাদ করেছেন: নিষিদ্ধ গাছ কোনটি সে সম্পর্কে আমাদের কোন জ্ঞান নাই। কারণ কুরআন মজীদে আল্লাহ তাঁর বান্দাদের জন্য এর কোন প্রমাণ বা ইংগিত রাখেননি। সহীহ কোন হাদীসেও তা উল্লেখ নেই। তাই আর কিভাবে-এর দলীল পাওয়া যাবে?

বলা হয়েছে, গাছটি ছিল গমের, আঙুরের বা ডুমুরের। তবে এর মধ্যে কোন একটা তো হবে। এটি যদি কেউ জ্ঞানতেও পারে তবে সে জানাটা তার কোন উপকারে আসবে না। আবার কেউ না জানলেও তাতে কোন ক্ষতি হবে না।

এর ব্যাখ্যা
ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين

ولا تقربا هذه الشجرة (রহ) বলেন, আরবী ভাষাভাষীরা আল্লাহ তাআলার আয়াতটির ব্যাখ্যা করতে গিয়ে ভিন্ন ভিন্ন মত পোষণ করেছেন। কুফার কোন কোন ব্যাকরণবিদ বলেন: لا تقربا هذه الشجرة আয়াতাতের ব্যাখ্যা হলো, তোমরা দূরজন যদি ঐ গাছের নিকটবর্তী হও তাহলে জ্বালাদেহের মধ্যে গণ্য হবে। এখানে বাক্যের দ্বিতীয় অংশটি اجزاء এর স্থানে আছে। আর جواب الاجزاء এর প্রথম অংশ এর উপরে আমল করে। যেমন বলা হয় ان تقم اسم এখানে প্রথম অংশকে জব্ব বা সাকিন করলে দ্বিতীয় অংশকে জব্ব বা সাকিন করতে হবে। আল্লাহ পাকের বাণী فتكونا শব্দটিও অনুরূপ। ف শব্দটি হরফটি যেহেতু প্রথম শব্দের স্থানে বসেছে তাই তা দ্বারা খবর দেয়া হয়েছে। যেমন کی শব্দটি ভবিষ্যতের সাথে সম্পৃক্ত হওয়ার কারণে ভবিষ্যত নির্দেশক ক্রিয়াপদকে বহু দেয়া। কারণ اجزاء-এর মূল হলো ভবিষ্যত। তাই هি হরফটি এখানে کی শব্দটির স্থলাভিষিক্ত হয়েছে।

বসরাবাসী কোন কোন ব্যাকরণবিদ বলেন, এ আয়াতের ব্যাখ্যা হলো, তোমাদের উভয়ের দ্বারা যদি এ গাছটির নিকটবর্তী হওয়ার কাজটি হয় তাহলে তোমরা উভয়েই জ্বালাদেহের মধ্যে গণ্য হবে। তবে তারা বলেছেন, لا শব্দের সাথে ان শব্দটি প্রকাশিত থাকে না, বরং উহা থাকে। এ ক্ষেত্রে বাক্যের বিশদ্রুততার জন্য একটি اسم অর্থাৎ ان আরেকটি اسم-এর উপর عطף করা প্রয়োজন হয়। এ কারণে عسى ان يفعله عسى الفاعل এবং

ولا تقربا هذه الشجرة (রহ) বলেন, আরবী ভাষাভাষীরা আল্লাহ তাআলার আয়াতটির ব্যাখ্যা করতে গিয়ে ভিন্ন ভিন্ন মত পোষণ করেছেন। কুফার কোন কোন ব্যাকরণবিদ বলেন: لا تقربا هذه الشجرة আয়াতাতের ব্যাখ্যা হলো, তোমরা দূরজন যদি ঐ গাছের নিকটবর্তী হও তাহলে জ্বালাদেহের মধ্যে গণ্য হবে। এখানে বাক্যের দ্বিতীয় অংশটি اجزاء এর স্থানে আছে। আর جواب الاجزاء এর প্রথম অংশ এর উপরে আমল করে। যেমন বলা হয় ان تقم اسم এখানে প্রথম অংশকে জব্ব বা সাকিন করতে হবে। আল্লাহ পাকের বাণী فتكونا শব্দটিও অনুরূপ। ف শব্দটি হরফটি যেহেতু প্রথম শব্দের স্থানে বসেছে তাই তা দ্বারা খবর দেয়া হয়েছে। যেমন کی শব্দটি ভবিষ্যতের সাথে সম্পৃক্ত হওয়ার কারণে ভবিষ্যত নির্দেশক ক্রিয়াপদকে বহু দেয়া। কারণ اجزاء-এর মূল হলো ভবিষ্যত। তাই هি হরফটি এখানে کی শব্দটির স্থলাভিষিক্ত হয়েছে।

আর কেউ যদি سرنى واماك অর্থাৎ তোমার দাঁড়ানোতে আমি খুশী হয়েছি বৃক্ষানোর জন্য سرنى واماك বলে তাহলে তা সমস্ত আরবী ব্যাকরণবিদের মতে অশুদ্ধ হবে। অনুরূপ কেউ যদি لا تقربا هذه الشجرة দাঁড়াবে না। বৃক্ষানোর জন্য لا تقربا هذه الشجرة অনুরূপে সবার মতে ভুল হবে আবার সবার মতে لا تقربا هذه الشجرة বাক্যটির বিশদ্রুত হওয়া سرنى واماك বৃক্ষানোর জন্য سرنى واماك বাক্যটি বলা অশুদ্ধ হওয়া ঐ ব্যক্তির দাবীর প্রতি স্পষ্টভাবে প্রমাণ করে যিনি لا تقربا هذه الشجرة আয়াতাতের لا শব্দের সাথে ان শব্দ উহা আছে বলে মনে করেন। তেমনি এ ভাবে অন্যদের দাবীর বিশদ্রুততাও প্রমাণিত হয়।

মহান আল্লাহর বাণী من الظالمين এর দুটি ব্যাখ্যা হতে পারে। এর একটি হলো فتكونا বলা হয়েছে لا تقربا هذه الشجرة এর উপরে عطף করার নিয়তে। এমতাবস্থায় এর ব্যাখ্যা হবে-তোমরা দূরজনে এ গাছের নিকটবর্তী হবে না এবং জ্বালাদেহ হবে না। এ ক্ষেত্রে لا تقربا শব্দটিকে যে কারণে জزم দেয়া হয়েছে সেই একই কারণে فتكونا শব্দটিকেও জزم দেয়া হয়েছে। যেমন, বলা হয়ে থাকে لا تقربا هذه الشجرة উম্মারের সাথে কথা বলা না এবং তাকে কষ্ট দিও না। কবি ইমরুউল কায়েস বলেছেন:

فانك لم صوب ولا تجهدك - فيلذك من اخرى القطة فتزلق -

এখানে لا تجهدك কে যে কারণে জزم দেয়া হয়েছে সেই একই কারণে فيلذك কেও জزم দেয়া হয়েছে। এখানে যেন নিষেধাজ্ঞাটাই পুনরাবৃত্তি উক্ত হয়েছে।

দ্বিতীয় ব্যাখ্যা হলো من الظالمين আয়াতাতের হওয়া হওয়ার জবাব। এ ক্ষেত্রে আয়াতের ব্যাখ্যা হবে, তোমরা এ গাছের নিকটবর্তী হবে না। কেননা তোমরা যদি এর নিকটবর্তী হও তাহলে জ্বালাদেহের মধ্যে গণ্য হবে। যেমন বলা হয় مجازاة অর্থাৎ 'উম্মারকে গালি দিও না, তাহলে পরিবর্তে সেও তোমাকে গালি দেবে। তাই সে ক্ষেত্রে فتكونا শব্দটি نصب বিশিষ্ট হবে। হরফ হলে তা ভিন্ন রূপে عطף করা হতো। কারণ لا تقربا শব্দের মধ্যে আমেল ও হরফ বর্তমান। সুতরাং فتكونا-র মধ্যে তার পুনরাবৃত্তি যথোপযুক্ত নয়। তাই বিষয়টির প্রাপ্তিতে যে কারণ উল্লেখ করেছি তার ভিত্তিতে نصب বিশিষ্ট হবে।

আর من الظالمين আয়াতাতের অর্থ হল তোমাদের যতটুকু অনুমতি দেয়া হয়েছে এবং তোমাদের জন্য যা বৈধ করা হয়েছে তাতে তোমরা সীমা লঙ্ঘনকারী হয়েছ। তথা তোমরা ঐ নিষিদ্ধ বৃক্ষের নিকটবর্তী হয়েছ। অতএব তোমরা আমার সীমা লঙ্ঘন করেছ এবং আমার আদেশ অমান্য করেছ। আর যা আমি হারাম করেছি তাকে তোমরা হালাল মনে করেছ। কেননা জ্বালাদেহের পরস্পর বন্ধ। আর আল্লাহ পাক পরহেজগার লোকদের অভিভাবক।

আরবী ভাষার জ্বালাদেহের অর্থ হলো কোন বস্তুকে যথাস্থানের পরিবর্তে তা অন্যত্র রাখা। যেমন যুবরান গোত্রের কবি নাবিগার কথায় রয়েছে:

الاولى لا يا ما ابينها — والنوى كالحوض بالمظاومة الجلد.

কবি এখানে ভূমিকে অত্যাচারিত বলেছেন। কারণ গর্তকারী ব্যক্তি গর্তের উপযুক্ত জায়গায় গর্ত না করে যে জায়গায় গর্ত করা উচিত নয় এমন জায়গায় করেছে। তাই ভূমিকে মজলুম বলা হয়েছে। আর এমনিভাবে কবি ইবনে কুমাইয়া বৃষ্টি সম্পর্কে বলেন:

ظلم المطاح بها السهل حريصة — فصفها النطاف له بعيد السقاع

এ পংক্তিতে বৃষ্টির নিজের উপর জুলুম করার তাৎপর্য হলো: অসময়ে আগমন এবং অনুপোযোগী জায়গায় বর্ষণ। এ অর্থে কাবোর নিজের উটের প্রতি জুলুম করার অর্থ হলো বিনা কারণে তাকে যব্বহ করা। আরবদের দৃষ্টিতে একেই অনুপোযোগী স্থানে যব্বহ করা বলা হয়।

জুলুম শব্দের অনেকগুলো অর্থ হতে পারে। এ অর্থগুলো বিস্তারিত বিবরণের জন্য একটি স্বতন্ত্র গ্রন্থ রচনার প্রয়োজন। ইনশাআল্লাহ আমরা তা যথাস্থানে আলোচনা করব। জুলুম শব্দের মূল অর্থ যা আমরা বলেছি তা—হল কোন বস্তুকে তার অনুপোযোগী স্থানে স্থাপন করা।

(২৭) فإزالهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه - وقلنا اعبطوا بعظمكم ليمض عذر ولكم في الأرض مستقرا وشعاع إلى حين -

(৩৬) কিন্তু শয়তান তা থেকে তাদের পদস্থলন ঘটালো এবং তারা যেখানে ছিল সেখান থেকে তাদের বহিষ্কৃত করল। আমি বললাম, তোমরা পরস্পরের শত্রুরূপে নেমে যাও, পৃথিবীতে কিছু কালের জন্য তোমাদের বসবাস ও জীবিকা আছে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন: কিরাআত বিশেষজ্ঞগণ এ আয়াতের পঠন পদ্ধতিতে মতভেদ করেছেন। অধিকাংশ কিরাআত বিশেষজ্ঞ فإزالهما শব্দটির লাম হরফটিতে তাশদীদ প্রয়োগ করে পড়েছেন। অর্থাৎ সে তাদের উভয়কে পথভ্রষ্ট ও বিচ্যুত করতে চাইলো। زل الرجل في دياره অর্থ “লোকটি তার দীনের ব্যাপারে ভুল করেছে।” তাই সে এমন কাজ করে বসেছে যা করা তার জন্য শোভনীয় ছিল না। আর فإزالهما অর্থ কেউ এমন কারণ সৃষ্টি করেছে যা তার দীন অথবা দুনিয়ার ব্যাপারে বিচ্যুতি ও ভুল-ত্রুটি ঘটিয়েছে। এ জন্যই আল্লাহ তাআলা শব্দটিকে ইবলীসের সাথে সম্পর্কিত করেছেন। অর্থাৎ তিনি আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে জাহ্নাম থেকে বের হওয়ার ব্যাপারটি সম্পর্কে বলেছেন: ইবলীস তাদের উভয়ে যেখানে ছিলেন সেখান থেকে বের করে দিল। কেননা ইবলীসই ছিল তাদের উভয়ের সেই ভুলের কারণ, যার পরিণামে জাহ্নাম থেকে বের করে দিয়েছেন।

আরেক দল কিরাআত বিশেষজ্ঞ পড়েছেন فإزالهما অর্থ “কোন জিনিসকে কোন জিনিস থেকে দূরে সরিয়ে দেয়া।” ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি আল্লাহ তাআলার الشيطان فإزالهما এ আয়াতংশের ব্যাখ্যা বলেন: শয়তান তাদের উভয়কে বিভ্রান্ত করেছে। উল্লিখিত পঠন পদ্ধতির মধ্যে فإزالهما পঠন পদ্ধতিটি অধিক সহীহ।

কারণ, মহান আল্লাহ পাক জানিয়েছেন যে, আদম ও হাওয়া (আ) যেখানে ছিলেন তাঁদেরকে সেখান থেকে বের করেদিন ইবলীস। فإزالهما শব্দের অর্থ এটা। সুতরাং فإزالهما শব্দের অর্থ যখন বহিষ্কার ও দূরে সরিয়ে দেয়া তখন فإزالهما শব্দটি ফা' খরজো মা কা' ফা' খরজো মা কা' থেকে পারেন না। কেননা তখন এর অর্থ দাঁড়াবে فإزالهما শব্দটি ফা' খরজো মা কা' থেকে পারেন না। এটা উদ্ভট অর্থ নয়। বরং উদ্ভট অর্থ পেতে হলে বলা দরকার فإزالهما শব্দটি ফা' খরজো মা কা' থেকে পারেন না। ইবলীস তাদেরকে আল্লাহর আনুগত্য থেকে বিচ্যুত করতে চাইলো। আল্লাহ তাআলা এই কথাটিই এভাবে বলেছেন فإزالهما শব্দটি আর কিরাআত বিশেষজ্ঞগণ এভাবেই পড়েছেন। এর অর্থ শয়তান তাঁদেরকে জাহ্নাম থেকে বের করে দিয়েছে।

এখানে কেউ যদি প্রশ্ন করেন যে, আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে ইবলীস কিভাবে বিভ্রান্ত ও বিচ্যুত করেছিলো যে তাদের জাহ্নাম থেকে বের করে দেয়ার কাজটি ইবলীসের সাথে সম্পর্কিত করা হয়েছে? এর জবাবে মুফাসসিরগণ অনেক যুক্তি পেশ করেছেন যার কয়েকটি এখানে উল্লেখ করছি।

এ ব্যাপারে ওয়াহ্ব ইবনে মুনাব্বিহ থেকে বর্ণিত। তিনি বলেছেন, আল্লাহ তাআলা আদম (আ) ও তাঁর সন্তান-সন্ততি অথবা স্ত্রীকে—(ইমাম তাবারীর সন্দেহ তাঁর মূল গ্রন্থে উল্লেখ আছে) জাহ্নামে বসবাস করতে দিলেন এবং তাঁকে গাছের থেকে নিষেধ করলেন। গাছটির শাখা-প্রশাখা পরস্পর জড়িয়ে ছিল। এ গাছে যে ফল ফলতো ফেরেশতারা চিরজীবন লাভের জন্য তা খেতো। আল্লাহ তাআলা আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে এ ফল খেতে নিষেধ করেছিলেন। যখন ইবলীস তাঁদেরকে পথভ্রষ্ট করার ইচ্ছা করল, তখন সে সাপের উদরে প্রবেশ করল। সাপের ছিল চারটি পা। যেন তা আল্লাহ পাকের সৃষ্টি-সুন্দর্শন উট। সাপ জাহ্নামে প্রবেশ করলে ইবলীস তার পেট থেকে বের হলো এবং হযরত আদম (আ) ও হযরত হাওয়ার (আ) জন্য আল্লাহর নিষিদ্ধ গাছ নিয়ে হাওয়ার কাছে গিয়ে বললো, এই গাছটি একটু দেখ। এর খোশবু, স্বাদ ও বর্ণ কত সুন্দর। তখন হযরত হাওয়া (আ) গাছটি নিয়ে তা থেকে খেলেন। তারপর সে হযরত আদম (আ)-এর কাছে গিয়ে বললো, দেখ, এ গাছটির খোশবু, স্বাদ ও বর্ণ কত সুন্দর। তখন হযরত আদম (আ)-ও তা খেল। এবার তাদের গোপন অংগসমূহ প্রকাশ হয়ে পড়লো। হযরত আদম (আ) তখন গাছটির অভ্যন্তরে প্রবেশ করলে তাঁর সব তাঁকে ভেঁকে খললেন, হে আদম! তুমি কোথায়? তিনি বলেন, হে আমার প্রতিপালক! আমি এখানে। প্রতিপালক বললেন, তুমি কি বের হবেনা? হযরত আদম (আ) বললেন, হে আমার প্রতিপালক! তোমার সামনে বের হতে আমার ভীষণ লজ্জা হয়। আল্লাহ পাক বললেন, অভিগণ্ড মাটি থেকেই আমি তাকে সৃষ্টি করেছি। এমন অভিগণ্ড যা তার ফলকে কষ্টকারণ করবে। হযরত ওয়াহ্ব ইবনে মুনাব্বিহ (রহ) বলেন, জাহ্নাম বা পৃথিবীতে খেজুর ও ফুল গাছের চাইতে

উত্তম গাছ আর কিছুই ছিল না। তারপর তিনি আবার বলেন, হে হাওয়া! তুমিই তো আমার বান্দাকে প্রভারিত করেছো। তাই তুমি কণ্টসহ গভ' ধারণ করবে। আর গভ'স্থ সন্তান প্রসব কালে বার বার মূত্কার মূখোমুখি হবে। সাপকে বললেন, এই অভিশপ্ত শয়তান তোমার পেটে প্রবেশ করে আমার বান্দাকে প্রভারিত করেছে। তুমি এমন অভিশপ্ত হলে যে, তোমার পা হবে পেটের অভ্যন্তরে আর তোমার খাদ্য হবে মাটি। তুমি বনী আদমের শত্রু, আর তারা তোমার শত্রু। তুমি তাদের কারো নাগাল পেলে পায়ের গোড়ালীতে দংশন করবে। আর তারা তোমার দেখা পেলে মস্তক চূর্ণ করবে।

হযরত আমর ইবনে আবদুর রহমান (রহ) বর্ণনা করেন যে, হযরত ওয়াহাব ইবনে মুনাব্বিহকে জিজ্ঞেস করা হল—ফেরেশতারা কি খেয়ে জীবন ধারণ করে? জবাবে তিনি বললেন, আল্লাহ যা ইচ্ছা করেন তাই খেয়ে থাকে।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা) হযরত ইবনে মাসউদ (রা) ও হযরত নবী সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামের কয়েকজন সাহাবা থেকে বর্ণিত। যে সময় আল্লাহ পাক হযরত আদম (আ)-কে বললেন—

اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة
فكولوا من الظالمين -

"হে আদম! তুমি ও তোমার স্ত্রী জান্নাতে অবস্থান করো এবং যেভাবে ইচ্ছা এর প্রাচুর্য থেকে খাও ও ভোগ করো। তবে এ গাছটির নিকটবর্তী হয়ো না। তাহলে তোমরা জালেমদের মধ্যে গণ্য হবে।" ঐ সময়ই ইবলীস জান্নাতের মধ্যে প্রবেশ করে তাদের কাছে যেতে মনস্ত্ব করে। কিন্তু জান্নাতের তত্ত্বাবধায়কগণ তাকে বাধা দেয়। তখন সে সাপের কাছে যায়। সাপের চারটি পা ছিল। দেখতে ছিল উটের ন্যায়; সে ছিল সুদর্শন একটি পশু। ইবলীস সাপকে বললো যে, সে তাকে নিজের মূখের মধ্যে নিয়ে আদমের কাছে নিয়ে যাক। তাই সাপ তাকে মূখের মধ্যে পুরে নিল এবং বেহেশতের তত্ত্বাবধায়কদের সামনে দিয়ে প্রবেশ করলো। ব্যাপারটি তারা বৃকতেই পারলো না। কারণ এটাই ছিল আল্লাহ পাকের ইচ্ছা। ইবলীস সাপের মূখ থেকেই হযরত আদম (আ)-এর সাথে কথা বললো। কিন্তু হযরত আদম (আ) সৈদিকে কোন চরুক্ষেপ করলেন না। তখন সে সাপের মূখ থেকে বেরিয়ে বললো : هل ادراك على شجرة الخلد وملك لا يبلى "হে আদম! আমি কি তোমাকে বলে দেবো অনন্ত জীবনপ্রদ বৃক্ষের কথা ও অক্ষয় রাজ্যের কথা?" (তহা ২০/১২০)।

অর্থাৎ আমি কি তোমাকে এমন বৃক্ষের সন্ধান জানাবো না যা খেলে তুমি মহান আল্লাহর মত বাদশাহ হয়ে যাবে অথবা তোমরা উভয়েই অমর হয়ে যাবে, কোন দিনই মরবে না? শয়তান মহান আল্লাহর শপথ করে তাদের বললো انى لكم من الناصحين "আমি তোমাদের দু'জনের জন্য কল্যাণকামী উপদেশদাতা"—(সূরা আরাফ ৭/২১) এ ভাবে সে তাদের পরিধেয় খুলে ফেলে গোপনঅংগ সমূহ প্রকাশ করে দিতে চায়। সে ফেরেশতাদের চিঠিপত্র পড়তো। তাই সে তাদের গোপন অংগসমূহ

সম্পর্কে অবহিত ছিল। কিন্তু হযরত আদম (আ) তা জানতেন না। তাদের পোশাক ছিল নখের। হযরত আদম (আ) উক্ত গাছ খেতে অস্বীকার করলেন। তখন হযরত হাওয়া (আ) এগিয়ে আসলেন এবং তা খেলেন। তারপর বললেন : হে আদম! তুমিও খাও। কারণ আমি ইতিমধ্যেই তা খেয়েছি। কিন্তু আমার কোন ক্ষতি হয়নি। আদম (আ) যখন তা খেলেন—

بَدَتْ لَهُمَا سُلُوسَتُهُمَا وَفُتِحَا وَخُفْيَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ -

"তখন তাদের উভয়ের লজ্জাস্থান তাদের নিকট প্রকাশ হয়ে পড়লো এবং তারা জান্নাতের গাছের পাতা দিয়ে নিজেদের শরীর আবৃত করলো।"

হযরত রবী (রহ) থেকে বর্ণিত, শয়তান পা বিশিষ্ট উটের মত জন্তুর রূপ ধরে জান্নাতে প্রবেশ করেছিল। অভিশাপ দেয়া হলে জন্তুটির পা হসে যান্ন এবং সে সাপে রূপান্তরিত হয়।

হযরত আবুল আলিগা (রহ) থেকে বর্ণিত। উটটি শূরুতে জিন জাতির অন্তর্ভুক্ত ছিল। তিনি বলেন, একটি নির্দিষ্ট গাছ ব্যতীত তার জন্য জান্নাতের সব কিছু হালাল করা হয়েছিল। তাদের দু'জনকে বলা হয়েছিল "ولا تقربا هذه الشجرة فكلوا من الظالمين - "তোমরা এই গাছে নিকটবর্তী হয়ো না, তাহলে জালেমদের মধ্যে গণ্য হবে।" তিনি বর্ণনা করেছেন : শয়তান প্রথমে বিবি হাওয়া (আ)-এর কাছে এসে জিজ্ঞেস করলো : তোমাদের কি কোন জিনিস নিষেধ করা হয়েছে? বিবি হাওয়া (আ) বললেন, হ্যাঁ, এই গাছটি থেকে নিষেধ করা হয়েছে। তখন শয়তান বললো : (পবিত্র কুরআনের ভাষায়) "পাছে তোমরা উভয়ে ফেরেশতা হয়ে যাও, অথবা বেহেশতে চিরস্থায়ী হয়ে যাও, এজন্যই তোমাদের প্রতিপালক এ বৃক্ষ সম্বন্ধে তোমাদের নিষেধ করেছেন। সূরা আ'রাফ ৭/২০।

ما اياكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين -

বর্ণনাকারী বলেন, প্রথমে বিবি হাওয়া (আ) ঐ বৃক্ষ থেকে খেলেন, অতঃপর হযরত আদম (আ)-কে খেতে বললেন, এবং তিনিও খেলেন। বর্ণনাকারী বলেন : এটি ছিল এমন এক গাছ যা কেউ খেলে সে অপবিত্র হয়ে যেতো। আর কোন অপবিত্র ব্যক্তির জান্নাতে থাকা সাজে না। তিনি বলেছেন "فازلهم الشيطان عنهما فاحرجهما مما كنيا لهما" অর্থাৎ আদমকে জান্নাত থেকে বহর করে দিল।

হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) থেকে বর্ণিত, কোনো এক জ্ঞানী ব্যক্তি বলেছেন, হযরত আদম (আ) জান্নাতে প্রবেশ করে যখন সেখানে ভগ্নি সন্ধান ও মর্ষাদা এবং তাঁকে দেয়া আল্লাহর নিয়মত সমূহ দেখলেন, তখন চিন্তা করলেন—এখানে স্থায়ীভাবে থাকতে পারলে কতই না উত্তম হতো। একথা শুনলে শয়তান একে মোক্ষম সুযোগ বলে মনে করলো। সুতরাং এ পথে সে তার কাছে ভিড়লো।

হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) থেকে বর্ণিত। শয়তান তাদের (আদম ও হাওয়া) সাথে প্রথম যে

ক্রান্ত করে, তাহলে সে তাদের জন্য এমন ভাবে কাদিতে শুরু করে যে, তা শুনে তারা ভীষণভাবে দুঃখিত হন। তারা তাকে জিজ্ঞেস করলেন, তুমি কি কারণে কাদছো? সে বললো, আমি তোমাদের জন্যই তো কাদছি। তোমরা তোমাত্মা বরণ করবে; সে কারণে এখন যেসব নিয়ামত ও মর্যাদা লাভ করছো, তা থেকে বঞ্চিত হয়ে যাবে। এ কথাটি তাদের মনে লাগে। এরপর সে তাদের কাছে এসে ওয়াসওয়াসা দিতে থাকে। সে বলে—

إِنَّمَا هِيَ فَتْنَةٌ مِّنْ رَبِّكَ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ
وَقَالَ مَا لَهَا كَمَاهُ رَبِّكُمَا ۖ
هَذِهِ الشَّجَرَةُ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۖ
لَمِنَ النَّاصِحِينَ

অর্থাৎ এভাবে তোমরা ফেরেশতা হয়ে যাবে। অথবা ফেরেশতা না হলেও জান্নাতের নিয়ামতের মধ্যে স্থায়ী লাভ করবে এবং মৃত্যুমুখে পতিত হবে না। মহান আল্লাহ বলেন بِغُورٍ سے তাদের উভয়কে প্রতারণিত করলো।

হযরত ইবনে যায়েদ (রহ) থেকে বর্ণিত। শয়তান গাছটির বিষয়ে হাওয়ারাকে প্ররোচিত করলো এবং শেষে তাঁকে নিয়ে গাছের কাছে গেলো। অতঃপর বিবি হাওয়া (আ)-কে হযরত আদম (আ)-এর দৃষ্টিতে সুন্দর ও আকর্ষণীয় করে তুলল। রাবী বলেন, হযরত আদম (আ) বিবি হাওয়া (আ)-কে তাঁর প্রয়োজন পূরণের জন্য আহ্বান জানানেন। বিবি হাওয়া (আ) বললেন, না, বরং আপনাকে এখানে আসতে হবে। যখন তিনি আসলেন, তখন বিবি হাওয়া (আ) তাঁকে বললেন, না এতেও হবে না। আপনাকে এই গাছ থেকে খেতে হবে। তখন তাঁরা উভয়েই তা থেকে খেলেন কিন্তু এতে তাঁদের উভয়ের গোপন অংগ প্রকাশিত হয়ে পড়লো। তখন হযরত আদম (আ) দৌড়িয়ে জান্নাতের মধ্যে গেলেন। তখন তাঁর প্রতিপালক তাকে ডেকে বললেন, হে আদম! তুমি কি আমার নিকট থেকে পালিয়ে যাচ্ছো?

হযরত আদম (আ) বললেন, না হে আমার প্রতিপালক। বরং তোমার সামনে লজ্জিত হওয়ার কারণেই এরূপ করেছি। প্রতিপালক বললেন, হে আদম! কোথা থেকে তোমাকে দেয়া হয়েছে? হযরত আদম (আ) বললেন, হে আমার প্রতিপালক, বিবি হাওয়ার পক্ষ থেকে দেয়া হয়েছে। তখন আল্লাহ পাক বললেন, এখন তার জন্য আমার কতখানি হলো প্রতি মাসে একবার করে তাকে রক্তাক্ত করা যেমন সে এ গাছকে রক্তাক্ত করেছে। তুমি এবং আমি তাকে আহমক বানাবো। অথচ আমি তাকে ধৈর্যশীল করে সৃষ্টি করেছি। আর আমি তাকে কষ্টদন গর্ভধারণ করাবো এবং কষ্টসহ প্রসব করাবো। অথচ আমি তার গর্ভধারণ ও সন্তান প্রসব সহজ করে দিয়েছিলাম।

হযরত ইবনে যায়েদ (রহ) বলেছেন, যে দুর্ভাগ্য বিবি হাওয়া (আ)-কে স্পর্শ করেছিল তা যদি না হতো তাহলে দুনিয়ার কোন স্ত্রীলোকেরই মাসিক হতো না। আর তারা সহজে গর্ভধারণ করতো এবং সহজেই সন্তান প্রসব করতো। তবে মেয়েরা অভ্যস্ত ধৈর্যশীল।

হযরত সাঈদ ইবনুল মুসাইয়াব (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি আল্লাহর শপথ করে বলেন, হযরত আদম (আ) বৃক্শে গাছ থেকে খাননি। বিবি হাওয়া (আ) তাঁকে শরাব পান করিয়েছিলেন। এ ভাবে তিনি নেশাগ্রস্ত হয়ে পড়েন এবং তখন তাঁর সামনে গাছ পেশ করা হলে তিনি তা থেকে খেয়েছিলেন।

হযরত ইবনে হুমাইদ (রহ)-এর সূত্রে হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। আল্লাহর দূশমন ইবলীস পৃথিবীর সমস্ত প্রাণীর কাছে তাকে বহন করে জান্নাতে নিয়ে যেতে অনুরোধ করে। এভাবে সে আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীর সাথে কথা বলতে চাচ্ছিল। কিন্তু সব পশুই তাকে বহন করতে অস্বীকৃতি জানায়। অবশেষে সে সাপের কাছে গিয়ে বললো, তুমি যদি আমাকে জান্নাতে প্রবেশ করিয়ে দাও তাহলে তোমার নিরাপত্তার দায়িত্ব আমার। আমি তোমাকে মানুষের হাত থেকে রক্ষা করবো। তখন সাপ তাকে তার সম্মুখের প্রধান দাঁতের মধ্যে লুকিয়ে নিয়ে জান্নাতে প্রবেশ করলো। ইবলীস সাপের মুখ গহবর থেকেই হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীর সাথে কথা বললো। তখন সাপের দেহ থাকতো আবৃত। সে চার পায়ে চলতো। আল্লাহ পাক তার শরীর উলঙ্গ করে দিয়েছেন এবং পেটের উপর ভার দিয়ে চলতে বাধ্য করেছেন। বর্ণনাকারী তাউস (রহ) বলেন, হযরত ইবনে আব্বাস (রা) বলেন, তোমরা সাপকে যেখানেই পাবে হত্যা করবে। আল্লাহর শত্রুর নিরাপত্তা দানকে ভংগ ও ব্যাহত করো।

ইবনে ইসহাক থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, তাওয়ারাতের অনুসারীরা শিক্ষা দিত যে, আদম (আ) সাপের সাথে কথা বলেছিলেন। তবে তারা এ কথাটি ইবনে আব্বাস (রা) মত ব্যাখ্যা করে বলেননি।

মুহাম্মাদ ইবনে কায়েস থেকে বর্ণিত। আল্লাহ তাআলা হযরত আদম (আ) ও বিবি হাওয়া (আ)-কে বেহেশতের একটি গাছ খেতে নিষেধ করেছিলেন। কিন্তু অন্য সব কিছু যদাচ্ছা খাওয়ার ও ভোগ করার অধিকার দিয়েছিলেন। কিন্তু সাপের পেটে প্রবেশ করে শয়তান তাদের কাছে আসলো এবং বিবি হাওয়ার সাথে কথা বললো। শয়তান হযরত আদম (আ)-কে প্রলুব্ধ করলো। সে বললো:

مَا لَهَا كَمَاهُ رَبِّكُمَا ۖ هَذِهِ الشَّجَرَةُ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۖ
وَقَامَهُمَا إِلَىٰ لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ

“তোমাদের রব তোমাদের এ গাছের ব্যাপারে নিষেধ করেছেন এ জন্যে যে, তোমরা উভয়ে ফেরেশতা হয়ে যাবে অথবা চিরস্থায়ী হয়ে যাবে। সে শপথ করে তাদের বললো, আমি তোমাদের একজন কল্যাণকামী।” হযরত মুহাম্মাদ ইবনে কায়েস (রহ) বলেন, বিবি হাওয়া (আ) দাঁত দিয়ে গাছটি চিবোলে তা রক্তাক্ত হয়ে যায় এ সময়ে তাঁদের উভয়ের দেহের আবরণ ধুলে পড়লো।

وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم اليكما عن تلك الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين -

“তারা উভয়ে তখন জান্নাতের গাছের পাতা দিয়ে শরীর ঢাকতে শুরু করলো। আর তাদের প্রভু তাদের ডেকে বললেন, আমি কি তোমাদের ঐ গাছটির ব্যাপারে নিষেধ করিনি এবং একথা বলিনি যে, শয়তান তোমাদের প্রকাশ্য দুষমন? তিনি হযরত আদম (আ)-কে বললেন, আমি নিষেধ করা সত্ত্বেও তুমি তা খেলে কেন? হযরত আদম (আ) বললেন, হে আমার প্রতিপালক! হাওয়া আমাকে তা খাইয়েছে। তিনি হাওয়াকে বললেন, তুমি তাকে কেন খাওয়ালে? তিনি বললেন, সাপ আমাকে নির্দেশ দিয়েছে। তিনি সাপকে বললেন, তুমি তাকে নির্দেশ দিয়েছো কেন? সাপ বললো, ইবলীস আমাকে নির্দেশ দিয়েছিল। আল্লাহ বললেন সে অভিশপ্ত এবং রহমত ও কল্যাণ থেকে বঞ্চিত। হে হাওয়া! তুমি যেহেতু গাছটিকে রক্তাক্ত করেছো, তাই প্রত্যেক চান্দ্রমাসে তুমি একবার কব্জি রক্তাক্ত হবে। আর হে সাপ আমি তোমার পাগলি কেটে ফেলবো এবং তুমি উবু হয়ে হেঁচড়ে চলেবে। আর যে-ই তোমাকে দেখবে পাথর দিয়ে তোমার মাথা চূর্ণ করবে। اهبطوا بهضكم - তোমরা নেমে যাও। তোমরা পরস্পরের শত্রু।”

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, আল্লাহর শত্রু ইবলীস কতৃক আদম ও তাঁর স্ত্রীকে সত্যচ্যুত করা সম্পর্কে যে সব সাহাবা, তাবিঈন ও অন্যান্য রাবী থেকে এসব বর্ণনা করা হয়েছে, আমিও তাদের “নিকট থেকেই এটি বর্ণনা করেছি।

এসব বর্ণনায় মধ্যে মধ্যে আল্লাহর কিতাবের সাথে সামঞ্জস্যশীল সেগুলোই ন্যায় ও সত্য হওয়ার অধিক উপযোগী। মহান আল্লাহ আমাদের ইবলীস সম্পর্কে জানিয়েছেন যে, সে হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে প্রলুব্ধ করেছিল যাতে তাদের গোপন অঙ্গসমূহ প্রকাশ করে দিতে পারে। তাই সে তাদের বললো -

ما نهاكما ربكما من هذه الشجرة - إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين -

এটা ছিল তার ধোঁকাবাজী। ইবলীস انى لكما لمن الناصحين এই কথা বলে শপথ করে হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে যে ধোঁকা দিয়েছিল মহান আল্লাহ তা আমাদের অবহিত করেছেন। এতে স্পষ্ট প্রমাণ পাওয়া যায় যে, ইবলীস নিজের সরাসরি হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে সম্বোধন করে কথা বলেছিল। এটা তাদের দৃষ্টির আড়াল থেকে হতে পারে আবার দৃষ্টিতে ধরা দিয়েও হতে পারে কারো এরূপ বক্তব্য পেশ করা আরবী ভাষার অধৌতিক যে, كذا وكذا فى كذا وكذا -

অর্থাৎ যখন কোন কারণ সৃষ্টি করে সে তার কাছে পৌঁছবে শপথ করা ছাড়াই। কোন কারণ সৃষ্টির ব্যাপারে অর্থাৎ হলফ বা শপথ হয় না। একইভাবে আল্লাহর বাণী فوسوس اليكما الشيطان সম্পর্কেও কলা চলে যে, হযরত আদম (আ)-এর জন্য শয়তানের ওয়াসওয়াসা বা প্রলুব্ধকরণ যদি তাঁর সন্তান-সন্ততিক প্রলুব্ধকরণ মত হয় অর্থাৎ আল্লাহ তাআলা আদমকে যে গাছ খেতে নিষেধ করেছিলেন তা সৌন্দর্য মন্ডিত করে পেশ করা এবং কথা বা প্রতারণা দ্বারা তাকে বিভ্রান্ত ও সত্যচ্যুত করতে চাওয়া হয়, তাহলে তা জায়েজ হবে না। যেমন আল্লাহ পাক বলেন الناصحين لكما انى لكما لمن الناصحين একইভাবে যে বাস্তব কোন গুনাহ করেছে সে যদি আজ বলে, আমি যে গুনাহ লিখু হয়েছি ইবলীস সেটি আমার অন্য সৌন্দর্য মন্ডিত করে পেশ করেছিল এবং সে শপথ করে আমাকে বলেছিল, আমি তোমার একজন মংগলাকাঙ্ক্ষী তাই আমি এ কাজ করেছি। তাহলে বলতে হবে, হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীর ব্যাপারটাও হুবহু এরূপ ছিল। কারণ আল্লাহ পাক বলেন, فوسوس اليكما الشيطان তবে তা হযরত ইবনে আব্বাস (রা) ও তাঁর ন্যায়-ব্যাক্যাকরণ যা বর্ণনা করেছেন তার অনুরূপ।

আল্লাহ তাআলা ইবলীসকে জান্নাত থেকে বের করে ভাড়িয়ে দেয়ার পর সে যে উপায়ে জান্নাতে প্রবেশ করে হযরত আদম (আ)-এর সাথে কথা বলেছিল তা হযরত ইবনে আব্বাস (রা) ও ওয়াহাব ইবনে মুনাব্বিহ বর্ণিত কাহিনীর মধ্যে নাই। তা ছিল এমন এক বক্তব্য যা কোন বিবেক-বুদ্ধি অস্বীকার করে না। আবার তাতে এমন কোন খবরও নাই যার বিরুদ্ধে দলীল-প্রমাণ গেশ করার প্রয়োজন আছে। এ সব এমন ঘটনা বা সংঘটিত হওয়া সম্ভব। এ ব্যাপারে আসল কথা হলো, আল্লাহ আমাদের জানিয়েছেন যে, ইবলীস হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীর কাছে পৌঁছে তাঁদের সাথে কথা বলেছিল। হতে পারে যে, ব্যাক্যাকরণ যা বলেছেন সেই ভাবেই সে তাদের কাছে পৌঁছেছিল। বরং তা আল্লাহ পাকের ইচ্ছাতেই ঐ ভাবে সংঘটিত হয়েছিল। ভাষাকারগণের বক্তব্যসমূহে মিল থাকায় তা সত্য ও সঠিক বলেই প্রতীক্ষমান হয়; যদিও হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) এ ব্যাপারে ভিন্নমত পোষণ করেছেন। বিষয়টি হযরত ইবনে সালামা (রহ)-এর মাধ্যমে হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) থেকে বর্ণনা করা হয়েছে (المعلم)। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) ও তাওয়ারের অনুসারীগণ বর্ণনা করেছেন যে, আল্লাহ পাক হযরত আদম (আ) ও তাঁর সন্তান-সন্ততিকদের পরীক্ষার জন্য ইবলীসকে যে ক্ষমতা দিয়েছিলেন তার সাহায্যে সে হযরত আদম (আ) ও তাঁর স্ত্রীকে প্রলুব্ধ করেছিল। সে-ই হযরত আদম (আ)-এর সন্তানের কাছে আসে তাদের ঘূমের সময়, জাগ্রত অবস্থার এমন কি সর্বাঙ্গীণ। সে তার ইচ্ছার উপরও প্রভাব বিস্তার করতে পারে। এভাবে সে তাদের গুনাহের কাছে আহবান জানায় এবং মনের মধ্যে যৌন আবেদন সৃষ্টি করে। তবে হযরত আদম (আ)-এর সন্তান তাকে দেখতে পারেনা। আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন فوسوس اليكما الشيطان فاستخرجهم مما كانوا فيه তারা বেখানে ছিল সেখান থেকে বের করে আনলো। তিনি আরো বলেছেন :

يا ادم لا يفتنك الشيطان كما اخراج ابليسك من الجنة ينزع عنكما

لِسَامِيهِمَا لِمَوَدِّعِهِمَا سَوَاءٌ هُمَا إِلَهُ يَرَاكُم هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ جِئْتُمْ لَاتُرَوُّهُمْ إِلَّا جَمْعًا
 أَشْيَاطُ مِنْ أَوْلِيَاءِ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ -

“হে আদম সন্তানেরা! শয়তান যেন তোমাদেরকে ফিতনার মধ্যে না ফেলে। যেমন সে তোমাদের পিতা-মাতাকে ফিতনার মধ্যে ফেলে জাহ্নাত থেকে বের করেছিল। তাদের দেহের পোশাক ছিনিয়ে নিয়েছিল যাতে তাদের লজ্জাস্থানসমূহ প্রকাশ হয়ে পড়ে। সে ও তার দলবল তোমাদের দেখতে পায়। কিন্তু তোমরা তাদের দেখতে পাও না। যারা ঈমানদার নয় আমি শয়তানদের তাদের বন্ধ ও অভিভাবক বানিয়ে দিয়েছি।” আল্লাহ পাক তাঁর নবীকে আরো বলেছেন رَبِّ النَّاسِ أَغْوَىٰ أَنْ الشَّيْطَانُ يَجْرِي مِنْ أَمْرِ آدَمَ مَجْرَىٰ الدَّمِ অর্থাৎ “রক্ত যেমন মানুষের শরীরে চলাচল করে শয়তান ঠিক তেমনি মানুষের দেহে চলাচল করতে পারে।” হযরত ইবনে ইসহাক (রহ) বলেন, হযরত আদম (আ)-এর সন্তানদের আল্লাহ পাকের দৃশ্যমনের সম্পর্ক ঠিক তেমনি, যেমন হযরত আদম (আ)-এর সাথে শয়তানের সম্পর্ক ছিল। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন—

أَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ -

“তুমি এখান থেকে নীচে নেমে যাও, এখানে থেকে অহংকার করবে তা হতে পারে না। সুতরাং বেরিয়ে যাও, নিশ্চয় তুমি অধমদের অন্তর্গত।” (আ'রাফ ৭/১০)

অতঃপর সে আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণীর কাছে পৌঁছে তাদের সাথে আলাপ করে। যেমন আল্লাহ পাক আমাদেরকে তাদের কাহিনী বর্ণনা করেছেন।

فَوَسَّوَسَ الشَّيْطَانُ قَالَ يٰآدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْعِلْمِ وَمَلَكَ لَا يُبْلَىٰ

“অতঃপর শয়তান তাকে কুমন্ত্রণা দিল, সে বলল, হে আদম! আমি কি তোমাকে অনন্ত জীবনপ্রদ বৃক্ষের কথা ও অক্ষয় রাজ্যের কথা বলে দিব?” (সূরা বাক্বা ২০/১২০)। ইবলীস তাদের কাছে এমন ভাবে পৌঁছেছিল যে ভাবে তাঁর সন্তান কাছে পৌঁছে,

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন যে, ইবনে ইসহাকের অভিমতও দৃঢ় বিশ্বাসের উপর প্রতিষ্ঠিত নয়। যদি ইবনে ইসহাক নিজেই এ কথার উপর দৃঢ় বিশ্বাসী হতেন যে, ইবলীস

সামনা সামনি সম্বোধনের দ্বারা হযরত আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণীর কাছে পৌঁছে নাই তাহলে জ্ঞানীদের কোনরূপ প্রশ্ন করা সম্ভব হত না। অথচ আল্লাহ পাক সংবাদ প্রদান করেন যে, সে তাদের সাথে কথা বলেছে এবং সরাসরি সম্বোধন করেছে। অধিকন্তু আহ্লে ইল্ম থেকে এ সম্পর্কে মশহুর বক্তব্যও এসেছে আর এসব মশহুর বক্তব্যের সত্যতার উপর কুরআনের প্রমাণও রয়েছে। সুতরাং কিভাবে সন্দেহমুক্ত বক্তব্য গ্রহণ করা যেতে পারে। আল্লাহর নিকট আমরা এ সম্পর্কে তৌফীক প্রার্থনা করি।

فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ (তারা যে সুখ স্বচ্ছন্দে ছিল তা থেকে তাদেরকে বের করে দিল)। আল্লাহর বাণী فَاخْرَجَهُمَا সম্পর্কে ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, শয়তান আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণীকে তাঁরা যে স্থানে ছিলেন অর্থাৎ হযরত আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণী জাহ্নাতের যে সুখস্বচ্ছন্দে এবং তথাকার যে প্রচুর নিয়ামতে নিমজ্জিত ছিলেন তা থেকে তাদের বের করে দিল। আমরা পূর্বেই বর্ণনা করেছি যে প্রকৃতপক্ষে আল্লাহ পাক তাদেরকে বের করলেও তাদেরকে বের করার কারণ হিসাবে শয়তানকে উল্লেখ করা হয়েছে। যেহেতু তাদেরকে বের করার কারণই ছিল শয়তান—তাই বের করার সম্পর্ক তার নিকে করা হয়েছে। যেমন এক ব্যক্তির দ্বারা অন্য ব্যক্তির কণ্ট হয়েছে। আর সে কণ্টের কারণে দ্বিতীয় ব্যক্তি স্বীয় বাসস্থান ত্যাগ করল। এমতাবস্থায় দ্বিতীয় ব্যক্তি প্রথম ব্যক্তিকে বলল, তুমি আমার বাসস্থান থেকে আমাকে সরিয়েছ। অথচ প্রথম ব্যক্তি তাকে সরায় নাই। তবে যেহেতু তার জন্য স্থান ত্যাগ করতে হয়েছে। অর্থাৎ সে তার স্থান ত্যাগের কারণ হয়েছে। তাই স্থান ত্যাগের কারণের সম্পর্ক তার নিকে করা হয়েছে।

وَقُلْنَا أَمْطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَافِيًا (আমি বললাম, হতমরা নেমে যাও, তোমরা পরস্পর পরস্পরের ক্ষত)। আল্লাহর এ বাণীর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন, যখন কেউ কোন স্থানে বা কোন গ্রামে অবতীর্ণ হয় তখন তার সম্পর্কে বলা হয় :بعض فلان أرض كذا أو وادي كذا যেমন কবি বলেন—

مَازِلْتُ أَوْسَقَهُمْ حَتَّىٰ إِذَا هَرَبْتُ — أَبْدَى الرِّكَابِ بِهِمْ مِنْ وَآكِسٍ قَلْبًا

আমরা যা বলেছি মহান আল্লাহর এ বাণী তার বিশুদ্ধতা প্রমাণ করে। অর্থাৎ হযরত আদম (আ)-কে জাহ্নাত থেকে আল্লাহই বের করেছেন। আর তাদেরকে জাহ্নাত থেকে বের করে দেয়ার সম্পর্ক আল্লাহ পাক ইবলীসের নিকে করেছেন। আর এরূপ সম্পর্ক করার ব্যাপারে আমরা যে পন্থার উল্লেখ করেছি ঐ পন্থা অনুসারে এ সম্পর্কটিও হওয়ার বিশুদ্ধতার প্রমাণ বহন করে। অত্র আয়াত একথাও প্রমাণ করে যে, হযরত আদম (আ), তাঁর সহধর্মিণী ও তাদের সন্তান ইবলীসের নীচে নেমে আসা একই সময়ে হয়েছে। কেননা হযরত আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণীর ভুল এবং ইবলীসের অপরাধের কারণে হওয়ার তাদেরকে নীচে নামিয়ে দেয়াকে আল্লাহ পাক একত্রিত করে বর্ণনা করেন। أَهْبِطُوا শব্দের দ্বারা তাদেরকে নীচে নামিয়ে দেয়া হয়েছে তাদের মধ্যে আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণী উদ্দেশ্য হওয়া সত্ত্বেও আর কে কে উদ্দেশ্য এ সম্পর্কে ব্যাখ্যা-কারদের বিভিন্ন মত রয়েছে। আবু সালেহ থেকে বর্ণিত। তিনি আমموا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَافِيًا

আয়াতাতংশের ব্যাখ্যায় বলেন—এখানে আদম, হাওয়া, ইবলীস ও সাপের কথা বলা হয়েছে। হযরত সুন্দী (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি আল্লাহ পাকের কালাম তোমরা নীচে নেমে যাও **ويعصمكم الله**—এর ব্যাখ্যায় বলেন, আল্লাহ তাআলা সাপকে অভিযোজিত করেন, এর পাসমুখ কেটে দেন। সে পেটের উপর ভর দিয়ে যেন চলে এমন অবস্থায় তাকে ছেড়ে দেন আর তার আহ্বাস হল মৃত্যু। আর আদম, হাওয়া, ইবলীস ও সাপকে পৃথিবীতে (নামিয়ে দেন। মুজাহিদ থেকে বর্ণিত। **ويعصمكم الله** (তোমরা পরস্পর পরস্পরের শত্রু হবে) এর ব্যাখ্যায় তিনি বলেন, হযরত আদম (আ) ইবলীস ও সাপকে বানানো হয়েছে। হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে অন্য সূত্রে বর্ণিত আছে যে, এখানে হযরত আদম (আ), ইবলীস ও সাপ সম্পর্কে বলা হয়েছে। তাদের পরস্পরের বংশধর পরস্পরের শত্রু। হযরত মুজাহিদ (রহ) থেকে অপর সূত্রে বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন যে, এখানে হযরত আদম (আ) এবং তাঁর বংশধর আর ইবলীস ও তার বংশধর উদ্দেশ্য। আবুল আলীয়া থেকে বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, এখানে ইবলীস ও হযরত আদম (আ)-এর কথা বলা হয়েছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত আছে যে, তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, পরস্পর পরস্পরের শত্রু দ্বারা উদ্দেশ্য হল—হযরত আদম (আ), হযরত হাওয়া (আ), ইবলীস ও সাপ একে অপরের শত্রু। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, এখানে আদম, হাওয়া, ইবলীস ও সাপ সম্পর্কে বলা হয়েছে। হযরত ইবনে যাদ (রহ) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, এখানে আদম (আ) ও হযরত হাওয়া (আ) এবং তাদের বংশধরদেরকে বানানো হয়েছে।

আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন—যদি কেউ বলে, হযরত আদম (আ) ও তাঁর সহধর্মিণী এবং সেই সাপের মধ্যে কি শত্রুতা ছিল? উত্তরে বলা যায়—হযরত আদম (আ) ও তাঁর বংশধরদের সাথে ইবলীসের শত্রুতা হল—ইবলীস হযরত আদম (আ)-কে হিংসা করা এবং তাকে সিজদা করে আল্লাহর অনুগত হওয়ার ব্যাপারে অহংকার প্রকাশ করা। যখন সে তার প্রতিপালককে বললো, আমি তার থেকে উত্তম। আপনি আমাকে আগুন দ্বারা আর আদমকে মাটি থেকে সৃষ্টি করেছেন। মুমিনদের সাথে ইবলীসের শত্রুতার কারণ হলো, আল্লাহ পাকের অবাধ্য হওয়া, নাফরমানী করা। ইবলীসের সাথে হযরত আদম (আ) ও তাঁর বংশধরদের শত্রুতা হল আল্লাহর সামনে অহংকার প্রকাশ করা এবং তাঁর আদেশের বিরোধিতা করা। হযরত আদম (আ) ও তাঁর মুমিন বংশধরদের ইবলীসের প্রতি শত্রুতা পোষণ করা আল্লাহর প্রতি তাঁদের ঈমানের জীবন্ত প্রমাণ। পক্ষান্তরে হযরত আদম (আ)-এর সাথে ইবলীসের শত্রুতার অর্থ আল্লাহর সাথে কুফরী করা। হযরত আদম (আ), তাঁর বংশধরগণ এবং সাপের মধ্যে শত্রুতার কথা আমরা হযরত ইবনে আব্বাস (রা) এবং ওহাব ইবনে মুনায্জিহ (রহ) থেকে বর্ণিত হাদীছে আলোচনা করেছি। যেমন এ শত্রুতা সম্পর্কে হযরত রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণিত আছে যে, তিনি বলেন—আমরা এদের সাথে যুদ্ধ ঘোষণার পর সন্ধি করি নাই; যে কেউ ভয়ে সাপ হত্যা করা পরিত্যাগ করে সে আমার দলভুক্ত নয়। হযরত আবু হুরায়রা (রা)-এর সূত্রে রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লাম থেকে বর্ণিত আছে যে, তিনি (স) বলেন—এদের সাথে যুদ্ধ ঘোষণার পর আমরা এদের সাথে সন্ধি করি নাই; যে কেউ ভয়ে এদেরকে হত্যা করা পরিত্যাগ করে সে আমার উম্মাতভুক্ত নয়।

ইমাম আবু জাফর (রহ) বলেন—যে যুদ্ধের কথা আমরা বর্ণনা করেছি তার মূল উৎস হল যা

আমাদের আলেমগণ বর্ণনা করেছেন। তাদের বর্ণনাসমূহ পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। তাহল ইবলীসকে জাহ্নাম থেকে বিতাড়িত করার পর সাপ ও ইবলীসকে জাহ্নামে প্রবেশ করানো, যার ফলে ইবলীস হযরত আদম (আ)-কে নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল ভক্ষণের ব্যাপারে পদস্থলিত করতে পেরেছিল। হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। রসূলুল্লাহ সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়া সাল্লামকে সাপ হত্যা সম্পর্কে প্রশ্ন করা হয়। তিনি ইরশাদ করেন, সাপ ও মানুষের প্রত্যেককে একে অন্যের শত্রু হিসেবে সৃষ্টি করা হয়েছে। মানুষ সাপ দেখলে ভয় পায়। সাপ তাকে দংশন করে ব্যথিত করে তুলে। সুতরাং এদেরকে যেখানেই পাও হত্যা কর।

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسَافِرٌ (তোমাদের জন্য পৃথিবীতে এক নির্দিষ্ট কাল পর্যন্ত অবস্থানের ব্যবস্থা রয়েছে)। ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন যে, এ আয়াতাতংশের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে তাফসীরকারগণ একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। তন্মধ্যে হযরত আবুল আলীয়া (রহ) থেকে বর্ণিত আছে যে, **وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسَافِرٌ** আয়াতাতংশের অর্থ আর **فَرَأَا** (তিনি এমন সত্তা যিনি পৃথিবীকে তোমাদের জন্য বিছানা বানিয়েছেন) আল্লাহর এ বাণীর অর্থ একই (বাকার-২/২২)। হযরত রবী (রহ) থেকে বর্ণিত আছে যে, আল্লাহর বাণী **وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسَافِرٌ** (আল্লাহ পাক তোমাদের জন্য পৃথিবীকে বসবাসের স্থান বানিয়েছেন)। অন্যান্য তাফসীরকারগণ বলেন যে, আয়াতাতংশের অর্থ—“তোমাদের জন্য পৃথিবীতে অবস্থানের যে ঘোষণা রয়েছে তার অর্থ কবরের অবস্থান। সুন্দী (রহ) থেকে এ অর্থই বর্ণিত হয়েছে। শূধু তাই নয়, বরং হযরত ইবনে আব্বাস (রা) থেকেও বর্ণনা রয়েছে, তিনিও আলোচ্য আয়াতের এ অর্থই করেছেন। তিনি বলেছেন, আলোচ্য আয়াতের অর্থ, পৃথিবীতে মানুষের অবস্থান। ইমাম আবু জাফর (রহ) বলেছেন, আরবী ভাষায় **مَسَافِرٌ** বলা হয় এমন স্থানকে যেখানে মানুষ স্থায়ীভাবে বসবাস করে। যখন শব্দ এরূপ অর্থই বহন করে তখন সে যেখানেই থাকুক না কেন, ঐ স্থানই তার জন্য **مَسَافِرٌ** (অবস্থান স্থল)। এ আয়াত দ্বারা আল্লাহ পাক বুঝিয়েছেন যে, মানুষের জন্য পৃথিবীতে অবস্থানের ব্যবস্থা রয়েছে তাদের বাড়ীঘরে এবং তাদের অবস্থান জাহ্নামে ও আসমানে। আল্লাহ পাকের কালাম **وَمَتَاعٌ**-এর অর্থ হলো, মানুষের জন্য পৃথিবীতে রয়েছে ভোগ সম্পদ যেমন ভোগ সম্পদ রয়েছে জাহ্নামে।

وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (এবং এক নির্দিষ্ট কাল পর্যন্ত উপভোগের সামগ্রী রয়েছে)। আল্লাহর এ বাণীর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে ইমাম আবু জাফর তাবারী (রহ) বলেন যে, অত্র আয়াতাতংশের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গেও তাফসীরকারগণ একাধিক মত ব্যক্ত করেছেন। তাদের কেউ কেউ বলেন, তোমাদের তথ্য মূল্য পর্যন্ত উপজীবিকা রয়েছে। এ অভিধাত প্রদানকারীগণ বিভিন্ন বর্ণনা উল্লেখ করেন। তন্মধ্যে সুন্দী (রহ) থেকে বর্ণিত যে, তিনি **وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন—মূল্য পর্যন্ত উপজীবিকা রয়েছে।

ইবনে আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি **وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ**-এর অর্থ করেছেন জীবনকাল।

অন্যান্য তাফসীরকারগণ বলেন যে **فَتَلَقَّى آدَمُ** অর্থ কিয়ামত কালে হওয়া পর্যন্ত উপভোগের সামগ্রী। এ অতিমত প্রদানকারীগণও স্বপক্ষে বর্ণনা উল্লেখ করেন।

মজাহিদ থেকে বর্ণিত, তিনি **فَتَلَقَّى آدَمُ** এই আয়াতংশের ব্যাখ্যা বলেন—উপভোগের সামগ্রী কিয়ামত দিবস অর্থাৎ পৃথিবী ধ্বংস হওয়া পর্যন্ত। অন্যান্য তাফসীরকারগণ উল্লেখ করেন যে, এক নির্দিষ্ট সময় পর্যন্ত অর্থাৎ মৃত্যু পর্যন্ত। যারা এ অতিমত ব্যক্ত করেন তাঁদের আলোচনা স্বপক্ষে দলীল-প্রমাণ উল্লেখ করেন। রহী থেকে বর্ণিত, তিনি **فَتَلَقَّى آدَمُ** এর ব্যাখ্যা বলেন মৃত্যু পর্যন্ত।

আরবী ভাষায় **فَتَلَقَّى آدَمُ** বলা হয় উপভোগ্য বস্তুমাত্রকেই। যেমন উপভোগ্য উপজীবিকা, অশ্ববা পোশাক, অথবা সাজসজ্জা বা আনন্দ উল্লাস প্রভৃতি। যখন **فَتَلَقَّى آدَمُ** শব্দের এ অর্থই হল আর আল্লাহ পাকও প্রতিটি প্রাণীর জীবনকে তার জন্য উপভোগের বস্তু হিসাবে তৈরী করেছেন সে তা উপভোগ করে তার জীবন ভর। মানব জাতির জন্য পৃথিবীকে সৃষ্টি করেছেন ভোগের স্থান রূপে যেনো তাতে সে অবস্থান করে। আল্লাহ পাক যমীন থেকে যাকিছ ফলমূল সৃষ্টি করেন তা থেকে সে খাদ্য গ্রহণ করে। এ পৃথিবীতে উপভোগ্য আল্লাহর সৃষ্টি বিভিন্ন সামগ্রী মানুষ উপভোগের জন্য গ্রহণ করে। আর তিনি এ পৃথিবীকে মানুষের মৃত্যুর পর তার মৃতদেহের জন্য বাসস্থান বানিয়েছেন। **فَتَلَقَّى آدَمُ** শব্দটি উল্লেখিত সব কিছকেই বুঝায়। আর যেহেতু আয়াতে এমন কোনো বিবেক সম্মত বৃদ্ধি নাই, আবার এ সম্পর্কে কোনো হাদীছও নেই যে, এ সকল বিষয় থেকে আয়াতে বিশেষ বিশেষ বিষয় পরিগ্রহ করা হয়েছে। যেহেতু আয়াতের বিভিন্ন ব্যাখ্যাবলীর মধ্যে উত্তম ব্যাখ্যা এটাই হবে যে, আয়াত ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর উল্লিখিত হাদীসও ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত হবে যে, মানুষ ও ইবলীসের বংশধর তা পৃথিবী ধ্বংস হওয়া পর্যন্ত উপভোগ করবে। যখন আমাদের বর্ণিত ব্যাখ্যাই আয়াতের উত্তম ব্যাখ্যা তাহলে আয়াতের অর্থ এরূপ হওয়াই অপরিহার্য যে, আকাশ ও জাহান্নামের বাসস্থানের ন্যায় বাসস্থান পৃথিবীতেও তোমাদের জন্য রয়েছে—যাতে তোমরা বসবাস করতে পারবে। আর তথায় তোমরা যে উপজীবিকা, পোশাক পরিচ্ছদ, সাজ-সজ্জা ও আনন্দ উপভোগের বস্তু ভোগ করেছো, পৃথিবীর উৎপন্ন বস্তু থেকে তোমাদের উপভোগের সে সব বস্তুও তোমরা তোমাদের পাখির হালাতে লাভ করবে।

তোমাদের মৃত্যুর পরবর্তী কালের জন্য যমীনকে তোমাদের কবর বানিয়েছি, যাতে তোমাদের মৃতদেহ দাফন করতে পার এবং পৃথিবী ধ্বংস করা পর্যন্ত যেন পৃথিবী হতে উৎপাদিত বস্তুসমূহ পূর্ণ উপভোগ করতে পার।

(২৫) فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ السَّوَابُ الرَّحِيمُ ۝

(৩৭) অতপর আদম তার প্রতিপালকের নিকট থেকে কিছু বাণী প্রাপ্ত হল। আল্লাহ তার প্রতি ক্ষমাপ্রবণ হলেন। তিনি অত্যন্ত কমাণীল, পরম দয়ালু।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **فَتَلَقَّى آدَمُ**—এর অর্থ হল, হযরত আদম (আ) গ্রহণ করলেন। কেউ কেউ বলেন, **فَتَلَقَّى** শব্দের মূল হল **اللقاء** অর্থাৎ 'সাদর অভ্যর্থনার সাথে গ্রহণ করা'। যেমন দীর্ঘ দিন অনুপস্থিত থেকে আসার পর বা সফর থেকে আসার পর এক ব্যক্তি অপর ব্যক্তিকে সাদর অভ্যর্থনা জানায়, অনুরূপ কথা আল্লাহর বাণী **فَتَلَقَّى آدَمُ**—এর মাঝেও প্রযোজ্য। যেন হযরত আদম (আ)—এর প্রতি ওহী নাযিল করার পর বা এ সম্বন্ধে হযরত আদম (আ)—কে অরহিত করার পর তিনি মহান আল্লাহর ওহী সাদর অভ্যর্থনা জানিয়ে কবুল করলেন। এ হিসাবে আয়াতংশের অর্থ হল, মহান আল্লাহ হযরত আদম (আ)—কে তওবার বাণী শিক্ষা দিলে তিনি অত্যন্ত অনুতপ্ত হয়ে আন্তরিকভাবে নিজ প্রতিপালকের পক্ষ থেকে তা গ্রহণ করলেন। সেই ওহী সাদর অভ্যর্থনার সাথে গ্রহণ করার কারণে আল্লাহ তাআলা তাঁর প্রতি দয়া পরবশ হলেন। যেমন হযরত যায়দ (র) থেকে বর্ণিত, তিনি **كَلِمَاتٍ** **فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ**—এর ব্যাখ্যা বলেন, আল্লাহ তাআলা হযরত আদম (আ) ও মা হাওয়া (আ)—কে **وَإِنْ لَمْ** **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ** **تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** ("হে আমাদের প্রতিপালক! আমরা নিজেদের প্রতি অন্যায় করেছি, যদি আপনি আমাদের ক্ষমা না করেন এবং দয়া না করেন, তবে অবশ্যই আমরা ক্ষতিগ্রস্তদের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাবো") আয়াতটি শিক্ষা দিয়েছিলেন।

হযরত আদম (আ) তাঁর প্রতিপালকের পক্ষ হতে কি বাণী পেয়েছিলেন তা নির্ধারণের ব্যাপারে তাফসীরকারগণের একাধিক মত রয়েছে। কেউ বলেন : হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ**—এর ব্যাখ্যা বলেন, হযরত আদম (আ)—এর প্রাপ্ত বাণীগুলো হল নিম্নরূপ :

আদম আলাইহিস্ সালাম আরম্ভ করলেন, "হে আমার প্রতিপালক! আমাকে কি আপনি আপনার কুদরতী হাতে সৃষ্টি করেন নি?"

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন : "হী"।

আদম (আ) অল্পব করলেন,

"হে আমার প্রতিপালক! আপনি কি আপনার সৃষ্ট রূহ আমার মধ্যে ফুঁকে দেন নি?"

তিনি ইরশাদ করেন, “হাঁ”।

আদম (আ) পুনরায় আরয করলেন, “হে আমার প্রতিপালক ! আপনি কি আমাকে আপনার জান্নাতে বসবাস করতে দেন নি?”

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, “হাঁ”।

আদম (আ) আরয করলেন, “হে আমার প্রতিপালক ! আপনার রহমত কি আপনার গ্যবের উপর প্রাধান্য বিস্তার করেনি?”

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, “হাঁ”।

আদম (আ) আরয করলেন, “আমি তওবা করেছি ও আত্মসংশোধন করেছি। আমাকে কি জান্নাতে ফিরে যেতে দেবেন ?

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, “হাঁ”।

আর তাই হলো আল্লাহ পাকের বাণী **فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর মর্মকথা।

অপর এক সূত্রে হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে অনুরূপ বর্ণিত আছে।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, হযরত আদম (আ) অনিচ্ছাকৃতভাবে তাঁর প্রতিপালকের নির্দেশ অমান্য করার পর তাঁর নিকট আরয করলেন, হে আমার প্রতিপালক ! আমি যদি তওবা করি এবং সংশোধন হয়ে যাই, তবে আমার কি হবে ? আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন, আমি তোমাকে জান্নাতে বাসস্থান প্রদান করব।

হযরত কাতাদা (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, আমাদেরকে বলা হয়েছে যে, হযরত আদম (আ) তাঁর প্রতিপালকের নিকট দরখাস্ত করে বললেন, “হে আমার প্রতিপালক ! আমি যদি তওবা করি এবং নিজেকে সংশোধন করে নেই, তবে আমার কি হবে ? আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন, তাহলে আমি তোমাকে পুনরায় জান্নাতে বাস করতে দিব। হযরত হাসান (র) বলেন, তখন হযরত আদম (আ) ও মা হাওয়া (আ) উভয়েই পড়েছিলেন : **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا**

تَغْفِرُ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ

“হে আমাদের প্রতিপালক ! আমরা নিজেকে প্রতি অন্যায় করেছি। যদি আপনি আমাদেরকে ক্ষমা না করেন এবং দয়া না করেন, তবে অবশ্যই আমরা ক্ষতিগস্তদের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাবো”।

হযরত আবুল আলিয়া (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, অনিচ্ছাকৃতভাবে ভুল করার পর হযরত আদম (আ) বললেন, হে আমার প্রতিপালক ! আমি যদি তওবা করি এবং নিজেকে সংশোধন করে নেই তবে আমার পরিণাম কি হবে ? আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন, “আমি পুনরায় তোমাকে জান্নাত প্রদান করব”। এই হল মহান আল্লাহর শিখানো বাণীসমূহ। বর্ণনাকারী বলেন, **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا تَغْفِرُ لَنَا وَتَرْحَمَنَا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** -ও আল্লাহর শিখানো এবং ইলহামকৃত বাণীসমূহের অন্তর্ভুক্ত।

হযরত সুদ্দী (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, মহান আল্লাহর শিখানো বাণীসমূহ এই ছিল যে, তখন হযরত আদম (আ) আরয করলেন, “হে আমার প্রতিপালক ! আপনি কি আমাকে আপনার কুদরতী হাতে সৃষ্টি করেন নি?” আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন, “হাঁ”। তিনি আরয করলেন, আপনি কি আমার মধ্যে আপনার সৃষ্ট রুহ ফুঁকে দেন নি ? ইরশাদ হলো, “হাঁ”। তিনি পুনরায় আরয করলেন, “আপনার রহমত কি আপনার গ্যবের চেয়ে অগ্রগামী নয়?” ইরশাদ হল, “হাঁ”। তিনি আরয করেন, “হে আমার প্রতিপালক” ! এ বিষয়টি আপনি কি পূর্ব হতেই আমার জন্য অবধারিত করে রাখেন নি ? ইরশাদ হল, “হাঁ”। তারপর তিনি আরয করলেন, হে আমার প্রতিপালক ! যদি আমি তওবা করি এবং নিজেকে সংশোধন করে নেই তবে আপনি কি আমাকে পুনরায় জান্নাত দান করবেন? ইরশাদ হল, “হাঁ”। আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন, **ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ** (সূরা তোয়াহা-১২২) অর্থাৎ “তারপর তার প্রতিপালক তাকে মনোনীত করলেন, তার প্রতি দয়াপরবশ হলেন এবং তাকে পথ প্রদর্শন করলেন”।

অন্যান্য তাফসীরকারগণ বলেন,

হযরত উবায়দা ইব্ন উমায়র (র) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, হযরত আদম (আ) আরয করলেন,

“হে আমার প্রতিপালক ! আমি যে ভুল করেছি তা কি আমার সৃষ্টির পূর্বেই আপনি আমার জন্য অবধারিত করে রেখেছিলেন, নাকি আমার পক্ষ হতে আমি নতুনভাবে জন্ম দিয়েছি। আল্লাহ্ তাআলা ইরশাদ করেন, “হাঁ”, তোমাকে সৃষ্টি করার পূর্বেই তোমার ভাগ্যে এটা ঘটবে বলে আমি লিপিবদ্ধ করে রেখেছিলাম। তখন আদম (আ) আরম্ভ করেন, যেহেতু পূর্ব হতেই লিপিবদ্ধ রয়েছে তাই আমার সে ভুল মেহেরবানী করে ক্ষমা করে দিন। আল্লাহ্ তাআলা তাঁর কালাম **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর মধ্যে একথাই বর্ণনা করেছেন।

আরো চারটি বিভিন্ন সনদে উবায়দ ইব্ন উমাইর (র) থেকে অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে।

অন্যান্য তাফসীরকারগণ **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় নিজের বর্ণনাসমূহ উল্লেখ করেন।

আবদুর রহমান ইব্ন ইয়াযীদ ইব্ন মুআবিয়া (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** **فَتَابَ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, আল্লাহর ইলহামকৃত বাণীর মর্ম হল, তখন আদম (আ) বললেন, **اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ تَبَّ عَلَىٰ إِبْنِكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** -

“হে আল্লাহ্ ! আপনি ব্যতীত কোন ইলাহ নেই। আপনার সত্তা পবিত্র। সমস্ত প্রশংসা আপনার জন্যই নিবেদিত। আমি আপনার নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করছি এবং আপনার নিকট তওবা করছি; আপনি আমার তওবা কবুল করুন। আপনি নিশ্চিতভাবে তওবা কবুলকারী, পরম দয়ালু।

হযরত মুজাহিদ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, আদম (আ) **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** -এর প্রাপ্ত বাণী হল,

অপর এক সূত্রে হযরত মুজাহিদ (র) থেকে বর্ণিত আছে। তিনি **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, সেই **كَلِمَاتٍ** ছিল,

اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي إِنَّكَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاَرْحَمْنِي إِنَّكَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ تَبَّ عَلَىٰ إِبْنِكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ .

“হে আল্লাহ্ ! আপনি ব্যতীত কোন ইলাহ নেই। আপনার সত্তা পবিত্র। সমস্ত প্রশংসা আপনার জন্যই নিবেদিত। হে আমার প্রতিপালক ! আমি আমার নিজের প্রতি অন্যায় করেছি। আমাকে ক্ষমা করুন। নিশ্চয়ই আপনি শ্রেষ্ঠ ক্ষমাকারী। হে আল্লাহ্ ! আপনি ব্যতীত কোন ইলাহ নেই। আপনার সত্তা পবিত্র। সমস্ত প্রশংসা আপনার জন্য নিবেদিত। হে আমার প্রতিপালক ! আমি আমার নিজের প্রতি অন্যায় করেছি। আমার প্রতি রহম করুন, দয়া করুন। নিশ্চয়ই আপনি শ্রেষ্ঠ দয়ালু। হে আল্লাহ্ ! আপনি ব্যতীত কোন ইলাহ নেই। আপনি পবিত্র। সমস্ত প্রশংসা আপনার জন্য নিবেদিত। হে আমার প্রতিপালক ! আমি আমার নিজের প্রতি ফুলুম করেছি। আপনি আমার প্রতি দয়াপরবশ হোন, আমার তওবা কবুল করুন। নিশ্চয়ই আপনি তওবা কবুলকারী, পরম দয়ালু”।

হযরত মুজাহিদ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, **كَلِمَاتٍ** -এর দ্বারা **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** -কে বুঝানো হয়েছে।

অপর এক সূত্রে মুজাহিদ (র) থেকে বর্ণিত আছে। তিনি **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, **كَلِمَاتٍ** -এর অর্থ তখন আদম (আ) আরম্ভ করলেন, হে আমার প্রতিপালক ! আমি যদি তওবা করি তবে আপনি দয়া করে কি তা কবুল করবেন ? আল্লাহ্ তাআলা ইরশাদ করেন, হ্যাঁ, কবুল করব। তারপর আদম (আ) তওবা করলেন এবং আল্লাহ্ তাআলা তাঁর প্রতি দয়াপরবশ হয়ে তাঁর তওবা কবুল করে নিলেন।

হযরত কাতাদা (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, আল্লাহ্ তাআলা **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** বলে **كَلِمَاتٍ** বলে বুঝিয়েছেন।

ইব্ন যায়দ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, মহান আল্লাহর বাণী হল **رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ**

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, উপরে যেসব মতামত আমি উল্লেখ করেছি শব্দগত দিক থেকে

এগুলোর মধ্যে পার্থক্য থাকলেও অর্থের দিক থেকে কোন পার্থক্য নেই। আল্লাহ তাআলা আদম (আ)-কে কিছু বাণী শিক্ষা দিলেন এবং তিনিও তা তাঁর প্রতিপালকের নিকট থেকে শিখে নিলেন, তদনুযায়ী আমলও করলেন। সর্বোপরি তিনি এ সমস্ত দোয়ার মাধ্যমে নিজের ভুলের কথা স্বীকার করে কৃতকর্মের উপর লজ্জিত হয়ে মহান আল্লাহ পাকের নৈকট্য লাভে ধন্য হলেন। মহান আল্লাহর ইল্হামকৃত এসব বাণী যার দ্বারা আদম (আ) অনুশোচনা প্রকাশ করেছেন এবং মহান আল্লাহর দরবারে ক্ষমা চেয়েছেন, তা কবুল করার কারণে আল্লাহ তাআলা আদম (আ)-এর প্রতি রহম করেন এবং তার তওবা কবুল করেন।

উল্লেখ্য যে, পবিত্র কুরআনের বর্ণনা অনুসারে বুঝা যায় যে, আদম (আ) তাঁর প্রতিপালকের নিকট হতে যে বাণী প্রাপ্ত হয়েছিলেন তা ছিল, رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ, এ দোয়া পড়েই আদম (আ) নিজ ভুলের কথা স্বীকার করলেন এবং তার প্রতিপালকের সান্নিধ্য লাভ করলেন। পক্ষান্তরে আমার এ মতের বিরুদ্ধাচরণ করে যারা অন্যান্য দু'আর কথা উল্লেখ করেছেন তাদের এ কথা পবিত্র কুরআন দ্বারা সমর্থিত নয় এবং তাদের এ বক্তব্যের পেছনে এমন প্রমাণাদি নেই যা মেনে নেয়া যায়।

আল্লাহ পাকের পক্ষ হতে আদম (আ)-কে দেওয়া বাণী এবং তা পাঠ করার মাধ্যমে তিনি তওবা করেছেন, এই বিবরণ কুরআন করীমে উল্লেখ করে সমগ্র মানবজাতিকে তওবা করার পন্থা শিক্ষা দিয়েছেন। এতদ্ব্যতীত এতে রয়েছে সতর্কবাণী। যারা কুফর ও নাফরমানীতে লিপ্ত, যারা পথভ্রষ্টতার অন্ধকারে আচ্ছন্ন, তাদের উদ্দেশ্যে ঘোষণা করা হয়েছে যে, তাদের নাজাতের পথ তাই যা তাদের আদি পিতা আদম (আ) তাঁর মাফিরাতের জন্য অবলম্বন করেছেন। কুরআন করীমের অন্য আয়াতে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন :

“تَوَمَّلُوا كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَئًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ” “তোমরা কিভাবে আল্লাহ পাকের নাফরমানী করো, অথচ তোমাদের কোন অস্তিত্বই ছিল না, তিনি তোমাদের জীবন দান করেছেন, তারপর তোমাদের মৃত্যু ঘটাবেন, তারপর তোমাদের পুনর্জীবন দান করবেন, তারপর তোমরা তাঁরই নিকট ফিরে যাবে” (সূরা বাকার - ২৮)।

মহান আল্লাহর বাণী فَتَابَ عَلَيْهِ আল্লাহ তাআলা তার প্রতি দয়া করলেন।

ইমাম তাবারী (র) বলেন, এর অর্থ, আল্লাহ তাআলা আদম (আ)-এর প্রতি দয়া করলেন। عَلَيْهِ শব্দের সর্বনামটি দ্বারা আদম (আ)-কে বুঝানো হয়েছে। فَتَابَ عَلَيْهِ -এর ভাবার্থ হল, আল্লাহ তাআলা তাঁকে ভুল থেকে তওবা করার তাওফীক দিলেন। শরীআতের পরিভাষায় তওবার অর্থ মহান আল্লাহর দিকে প্রত্যাবর্তন করা।

মহান আল্লাহর বাণী : إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ অর্থ তিনি অতিশয় ক্ষমাশীল, পরম দয়ালু।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, উপরোক্ত আয়াতাত্বয়ের মর্মার্থ হল, মহান আল্লাহর পাপী বান্দাদের থেকে গুনাহ হয়ে যাওয়ার পর যারা গুনাহ বর্জন করতঃ মহান আল্লাহর আনুগত্যের দিকে ধাবিত হয়, মহান আল্লাহর নিকট তওবা করে, আল্লাহ পাক তাদের প্রতি অতিশয় ক্ষমাশীল, পরম দয়ালু। আমি “আল্লাহর নিকট বান্দার তওবার কথা” পূর্বে উল্লেখ করেছি। তা হল, যেসব কাজ আল্লাহ পাক পসন্দ করেন না এবং যেসব কাজে তিনি অসন্তুষ্ট হন তা বর্জন করে যে কাজে আল্লাহ পাক সন্তুষ্ট হন, তার দিকে ধাবিত হওয়া এবং মহান আল্লাহর আনুগত্যের প্রতি ঝুকে যাওয়া। এই হল তওবা। অনুরূপভাবে বান্দার প্রতি মহান আল্লাহর তওবা হল, বান্দাকে তওবা করার তাওফীক দেয়া এবং তার প্রতি গণ্যবকে সন্তুষ্টিতে রূপান্তরিত করা এবং শান্তিকে ক্ষমায় পরিণত করা।

الرَّحِيمُ - এর মানে হল তওবাকারী ব্যক্তির প্রতি মহান আল্লাহ পরম দয়ালু। তওবাকারীর প্রতি মহান আল্লাহর রহমত বর্ষণের মর্ম হল, তার অপরাধ ক্ষমা করে দেওয়া এবং তার শাস্তি রহিত করে দেওয়া।

(২৮) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدًى فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ.

(৩৮) আমি বললাম, তোমরা সকলে এখান থেকে নেমে যাও। অতঃপর যখন আমার নিকট থেকে হেদায়াত আসবে, আর যারা আমার হেদায়াত অনুসরণ করবে তাদের জন্য কোন ভয় নাই এবং তারা বিষণ্ণও হবে না।

ইমাম তাবারী (র) বলেন, মহান আল্লাহর বাণী قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا -এর ব্যাখ্যা আমি পূর্বে

উল্লেখ করেছি, তাই এ সম্বন্ধে পুনঃ আলোচনা নিষ্পয়োজন। কেননা উভয় স্থানে তার অর্থ এবং ব্যাখ্যা একই।

আবু সালিহ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **قُلْنَا امْطُورًا مِنْهَا جَمِيعًا** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, মহান আল্লাহর এ নির্দেশের মধ্যে আদম (আ), হাওয়া (আ), এমনকি সাপ এবং ইবলীসও অন্তর্ভুক্ত।

মহান আল্লাহর বাণী : **فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى**

“তারপর যখন আমার পক্ষ হতে তোমাদের নিকট আসবে হেদায়াত”।

মহান আল্লাহর বাণী : **مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** “আমার পক্ষ হতে যখন হিদায়াত আসবে তখন যারা আমার হিদায়াত মেনে চলবে তাদের কোন ভয় নেই এবং তারা চিন্তিতও হবে না”।

ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এ ক্ষেত্রে **هُدًى** শব্দের অর্থ হল, বয়ান ও পথ নির্দেশনা। যেমন,

আবুল আলিয়া (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, **هُدًى** -এর তাবার্থ হল পথপ্রদর্শক (নবী, রাসূল) এবং বয়ান। আবুল আলিয়া (র) যা বলেছেন, তা যদি বথায়থ হয়, তবে **امْطُورًا** -এর সম্বোধন যদিও আদম (আ) এবং তাঁর স্ত্রী হাওয়া (আ) সম্বন্ধে কিন্তু প্রকৃতপক্ষে আদম (আ), হাওয়া (আ) এবং তাঁদের সন্তান সন্ততি সকলেই এর অন্তর্ভুক্ত হবে। এ ব্যাখ্যা অনুসারে **امْطُورًا** শব্দটি মহান আল্লাহর বাণী **فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ** -এর মতই, যার অর্থ হল, “তারপর তিনি আসমান-যমীনকে বললেন, তোমরা উভয়ে (মহান আল্লাহর বিধানের অনুগত হয়ে) এসো ইচ্ছায় অথবা অনিচ্ছায়। তারা বলল, আমরা হাবির হয়েছি অনুগত হয়ে”।

উপরোক্ত আয়াতে বর্ণিত **قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ** -এর অর্থ হল, আসমান-যমীন আরয় করলো, আমাদের মধ্যস্থিত সমস্ত সৃষ্টি সহ আমরা অনুগত হয়ে হাবির হয়েছি।

فَمَنْ تَبِعَ هُدًى রাসূলগণের মাধ্যমে আমার যে হেদায়াত দিয়েছি, তা যারা অনুসরণ করবে, যেমন নিনের রিওয়াযাতে উল্লেখ রয়েছে।

হযরত আবুল আলিয়া (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **فَمَنْ تَبِعَ هُدًى** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, আয়াতাতশে বর্ণিত **هُدًى** অর্থ আমার বয়ান।

لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ অর্থ, দুনিয়াতে তারা যেহেতু মহান আল্লাহর অনুগত করেছে এবং তাঁর আদেশ-নিষেধ ও হিদায়াত মেনে চলেছে, তাই কিয়ামতের ভয়াবহ অবস্থায় তারা মহান আল্লাহর শান্তি হতে সম্পূর্ণ নিরাপদ থাকবে। তাদের কোন ভয় থাকবে না। **وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** অর্থাৎ তাদের ইনতিকালের পর তারা দুনিয়াতে যা রেখে এসেছে তার জন্য তারা চিন্তিতও হবে না। যেমন নিম্নোক্ত বর্ণনায় রয়েছে যে, হযরত ইবন যায়দ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, ভবিষ্যতে তোমাদের কোন ভয় নেই এবং মৃত্যুর পরবর্তী সময় যে কঠিন এবং ভয়াবহ অবস্থা আসবে এ অবস্থায়ও তারা নিরাপদ থাকবে। সর্বোপরি তারা দুনিয়া থেকে সম্পূর্ণরূপে চিত্তামুক্ত থাকবে এবং তারা দুঃখিতও হবে না।

(২৭) **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .**

(৩৯) যারা কুফরী করে এবং আমার আয়াতসমূহকে মিথ্যা জ্ঞান করে, তারাই দোষখবাসী। সেখানে তারা স্থায়ী হবে।

ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এ আয়াতের তাবার্থ হল, যারা আমার আয়াত অস্বীকার করবে এবং আমার রাসূলগণকে মিথ্যা জ্ঞান করবে। আল্লাহর আয়াতসমূহ অর্থ, মহান আল্লাহর একত্ববাদ ও রব্বিয়ারাতের (প্রতিপালনের) দলীল-প্রমাণাদি যা রাসূলগণ নিয়ে এসেছেন। কুফরীর অর্থ কোন বস্তু ঢেকে রাখা, যা আমি পূর্বে বর্ণনা করেছি। **أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ** ‘তারাই হল জাহান্নামের অধিবাসী, অন্যরা নয় এবং যেখানে তারা চিরস্থায়ী হবে, অনাদি-অনন্তকাল সেখানে থাকবে। যেমন হাদীছে বিবৃত হয়েছে যে,

হযরত আবু সাঈদ খুদরী (রা) থেকে বর্ণিত। হযরত রাসূলুল্লাহ (স) ইরশাদ করেন, জাহান্নামে জাহান্নামী লোকদের অবস্থা এমন হবে যে, তথায় তারা বাঁচবেও না এবং মরবেও না। কিন্তু পাপের কারণে ফেসব মুমিন জাহান্নামে যাবে, তাদের মৃত্যু হল, তারা পুড়ে কয়লা হয়ে যাবে। তারপর তাদের

জন্য সুপারিশের অনুমতি দেওয়া হবে।

(৬০) يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِيْ اُوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَاِيَّايْ فَارْهَبُوْنِ .

(৪০) হে বনী ইসরাঈল ! তোমরা আমার নিআমত স্মরণ কর যা আমি তোমাদের দান করেছিলাম এবং আমার দেওয়া প্রতিশ্রুতি পূর্ণ কর, আমিও তোমাদেরকে দেওয়া প্রতিশ্রুতি পূর্ণ করব এবং কেবল আমাকেই ভয় কর।

মহান আল্লাহর বাণী يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ অর্থ 'হে বনী ইসরাঈল'।

ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, 'হে বনী ইসরাঈল' অর্থ, হে ইয়াকুব ইবন ইসহাক ইবন ইবরাহীম। ইয়াকুব (আ)-কে ইসরাঈল বলা হত। ইসরাঈল অর্থ, মহান আল্লাহর বান্দা এবং সৃষ্টির মাঝে মহান আল্লাহর মনোনীত সত্তা। কেননা اِسْرَآ অর্থ আল্লাহ এবং اِيْلُ অর্থ বান্দা, যেমন বলা হয় যে, জিব্রাঈল অর্থ মহান আল্লাহর বান্দা। যেমন নিম্নোক্ত বর্ণনায় রয়েছে।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত, তিনি বলেন, 'ইসরাঈল' অর্থ আল্লাহর বান্দা।

হযরত আবদুল্লাহ ইবনুল হারিছ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, ইবরানী (হিব্রু) ভাষায় 'ঈদ' অর্থ আল্লাহ।

আল্লাহ তাআলা 'হে বনী ইসরাঈল' বলে মুহাজির সাহাবীদের মাঝে বনী ইসরাঈলের যেসব ধর্ম-যাজক বিদ্যমান ছিল, তাদেরকে সন্ধান করেছেন। আল্লাহ তাদেরকে 'বনী ইসরাঈল' বলেছেন, যেমনিভাবে মানব সন্তানকে তিনি 'বনী আদম' বলে খেতাব করেছেন। ইরশাদ হয়েছে, يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ خُذْ وَاٰتَكَ رَبُّكَ مِنْ كُلِّ مَسْجِدٍ বক্ষমাণ আয়াত এবং আল্লাহর নিআমতের আলোচনা সম্বন্ধিত পরবর্তী আয়াতে বনী ইসরাঈলকে সন্ধান করে আলোচনা করা হয়েছে। অথচ সূরার শুরুতে বনী ইসরাঈল এবং অন্যান্যদের সম্পর্কে আলোকপাত করা হয়েছে। তার কারণ এই যে, তাদের কতিপয় লোক এমন আছে যারা এমন এমন ঘটনা এবং আয়াত দ্বারা প্রমাণ পেশ করে যার মধ্যে পূর্ববর্তীদের কাহিনী উল্লেখ রয়েছে এবং তারা বলে যে, এ সম্পর্কিত বিগত জ্ঞান কেবল তাদের নিকটই আছে, অন্য কারো নিকট নেই। হাঁ যদি অন্যরা তাদের থেকে শিখে থাকে তবে অন্যদের কাছেও এ সম্পর্কিত সহীহ ইল্ম থাকতে পারে।

এমতাবস্থায় বনী ইসরাঈল সম্পর্কিত আলোচনার অবতারণা করে আল্লাহ তাআলা ঘোষণা করেছেন যে, মুহাম্মাদ (স) বনী ইসরাঈলের সমসাময়িক ব্যক্তি নন। তিনি বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়ের অনেক পরের লোক। তাই তিনি তাদের সম্পর্কে জানেন না। সর্বোপরি যেসব বই-পুস্তকে এসব ঘটনা রয়েছে এগুলোর সাথেও তাঁর কোন সম্পর্ক নেই। এমতাবস্থায় মুহাম্মাদ (স) কর্তৃক বনী ইসরাঈল সম্পর্কে আলোচনা এ কথাই প্রমাণ করে যে, তিনি মহান আল্লাহর দেওয়া ওহী প্রাপ্ত হয়েই এ কথা বলছেন। কেননা এমন বিগত তথ্য তো আর কারো কাছেই নেই। প্রকৃতপক্ষে বিষয়টি পরিস্কারভাবে জিজ্ঞাসিত করার জন্যই আল্লাহ তাআলা এমতাবস্থায় বনী ইসরাঈল সম্পর্কে আলোচ্য আয়াতংশ নাখিল করেছেন। যেমন নিম্নের বর্ণনায় উল্লেখ রয়েছে যে, হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, 'হে বনী ইসরাঈল' -এর ভাবার্থ হল 'হে ইয়াহুদীদের পণ্ডিত ব্যক্তিবর্গ'।

মহান আল্লাহর বাণী : اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ

"আমার সেই অনুগ্রহকে তোমরা স্মরণ কর, যার দ্বারা আমি তোমাদেরকে অনুগ্রহীত করেছি।"

ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, বনী ইসরাঈলের প্রতি আল্লাহ তাআলা যে অনুগ্রহ করেছেন তার মধ্যে কতিপয় বিশেষ অনুগ্রহ হল, তাদের মধ্য থেকে তিনি বহু নবী-রাসূল নির্বাচন করেছেন, তাদের প্রতি বহু আসমানী কিতাব অবতীর্ণ করেছেন, ফিরআওনের সৃষ্ট বিপর্যয় ও সন্ত্রাস থেকে তাদের মুক্তি দিয়ে পৃথিবীতে তাদেরকে প্রতিষ্ঠিত করেছেন, পাথর থেকে নহর প্রবাহিত করেছেন এবং তাদেরকে "মান্না ও সলওয়া" (বেহেশতী খাদ্য) ইত্যাদি দান করেছেন। এ আয়াতের মাধ্যমে আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈলের পরবর্তী লোকদেরকে এ কথা জানিয়ে দিয়েছেন যে, তাদের পূর্ববর্তী লোকদের প্রতি আল্লাহ পাক যে নিআমত দান করেছেন তারা যেন তা স্মরণ রাখে এবং তা ভুলে না যায়। তাহলে মহান আল্লাহর নিআমতের কথা ভুলে যাওয়া এবং এগুলোকে অস্বীকার করার কারণে তাদের প্রতি যে আযাব ও শাস্তি আপতিত হয়েছিল তা তাদের প্রতিও আপতিত হবে। যেমন নিম্নের বর্ণনায় রয়েছে।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এর ভাবার্থ হল, তোমাদের প্রতি এবং তোমাদের পূর্বপুরুষদের প্রতি আমি যে নিআমত দান করেছি তোমরা তার কথা স্মরণ কর। তা হল এই যে, আল্লাহ তাআলা তাদেরকে ফিরআওন এবং তার

কাওম থেকে মুক্তি দিয়েছিলেন।

হযরত আবুল আলিয়া (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَذْكُرُوا نِعْمَتِي** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, বনী ইসরাঈলকে দেওয়া নিআমত হল, তাদের মধ্য হতে বহু নবী-রাসূল প্রেরণ করা এবং তাদের প্রতি কিতাবসমূহ অবতীর্ণ করা।

হযরত মুজাহিদ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, তা ঐ সমস্ত নিআমত যা তিনি বনী ইসরাঈলকে প্রদান করেছেন, যেগুলোর কিছু বিবরণ এখানে আছে আর কতগুলোর বিবরণ এখানে নেই। সেই নিআমতসমূহের কতিপয় হল, পাথর থেকে নহর (ঝর্ণা) প্রবাহিত করা, তাদের প্রতি মান্না ও সালওয়া (বেহেশতী খাদ্য) নাফিল করা এবং তাদেরকে ফিরআওন সম্প্রদায়ের গোলামী থেকে মুক্তি দেওয়া।

হযরত যায়দ (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এখানে নিআমত বলে ব্যাপক নিআমতের কথা বুঝানো হয়েছে। উল্লেখ্য যে, ইসলাম থেকে উত্তম নিআমত আর কিছুই নেই। ইসলাম ব্যতীত বাকী নিআমতসমূহ হল ইসলামেরই ফলশ্রুতি। তারপর তিনি পাঠ করলেন..... **يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ اسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ اسْلَمَكُمْ** "তারা মনে করে যে, তারা ইসলাম গ্রহণ করে আপনাকে ধন্য করেছে। (হে রাসূল!) আপনি বলুন, তোমাদের ইসলাম গ্রহণ করা আমাকে ধন্য করেছে বলে মনে করো না। বরং আল্লাহ পাকই তোমাদেরকে ধন্য করেছেন ঈমানের জন্য হিদায়াত করে, যদি তোমরা সত্যবাদী হও"।

বস্তুতঃ এ আয়াতের মাধ্যমে রাসূল (স)-এর মুবারক যবানে তাদেরকে আল্লাহ পাকের নিআমতের কথা স্মরণ করিয়ে দেওয়া হয়েছে। যেমন হযরত মূসা (আ) তাঁর বয়োজেষ্ঠ্যদেরকে মহান আল্লাহর নিআমতের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছিলেন। ইরশাদ হয়েছে, **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَالًا يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ** .

"স্মরণ কর সে সম্পর্কে যখন মূসা তাঁর জাতিকে বলেছিল, হে আমার কাওম! তোমরা মহান আল্লাহর অনুগ্রহ স্মরণ কর, যখন তিনি তোমাদের মধ্য হতে নবী করেছিলেন এবং তোমাদেরকে রাজত্ব দান

করেছিলেন এবং বিশ্বজগতে কাউকে যা তিনি দেননি তা তোমাদেরকে দান করেছেন।"

মহান আল্লাহর বাণী : **وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ**

"তোমরা আমার অঙ্গীকার পূর্ণ কর, আমিও তোমাদের অঙ্গীকার পূর্ণ করব।"

ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **العهد** -এর অর্থ এবং এর ব্যাখ্যায় তাফসীরকার-গণের যে একাধিক মত রয়েছে তা বিস্তারিত আলোচনাসহ পূর্বে বর্ণনা করা হয়েছে। তবে এ বিষয়ে আমাদের সুচিন্তিত অভিমত এই যে, উপরোক্ত আয়াতে আমার সঙ্গে তোমাদের অঙ্গীকার বলতে ঐ অঙ্গীকারকে বুঝানো হয়েছে যা আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈল হতে গ্রহণ করেছিলেন, যার বিবরণ "তাওরাত" কিতাবে বিদ্যমান আছে। তা এই যে, তারা লোকদের নিকট এ মর্মে বয়ান করবে যে, হযরত মুহাম্মাদ (স) আল্লাহর রাসূল। 'তাওরাত' কিতাবেও তাঁর নবী হওয়ার কথা উল্লেখ আছে এবং তারা তাঁর প্রতি ও যা তিনি নিয়ে আসবেন অর্থাৎ কুরআন মজীদে প্রতি ঈমান আনয়ন করবে। এ হল "আমার সঙ্গে তোমাদের অঙ্গীকার" -এর ব্যাখ্যা। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, তোমরা এ অঙ্গীকার পূর্ণ কর, তাহলে আমি আমার অঙ্গীকার পূর্ণ করব। তাদের সঙ্গে মহান আল্লাহর অঙ্গীকার হল, তারা নেক আমল করলে এবং মহান আল্লাহর হুকুম মানলে তাদেরকে জান্নাত প্রদান করা হবে। যেমন ইরশাদ হয়েছে :

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمْ مَوَافِقَهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا كُفْرَنَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا دَخَلَكُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ

"আল্লাহ বনী ইসরাঈলের অঙ্গীকার গ্রহণ করেছিল এবং তাদের মধ্য হতে বারোজন নেতা নিযুক্ত করেছিলাম। আর আল্লাহ বলেছিলেন, আমি তোমাদের সঙ্গে আছি। তোমরা যদি নামায কয়েম কর, যাকাত দাও, আমার রাসূলগণের প্রতি ঈমান আনো ও তাদেরকে সন্মান কর এবং আল্লাহকে উত্তম ঋণ

প্রদান কর তবে তোমাদের পাপ অবশ্যই দূরীভূত করে দিব এবং নিশ্চয়ই তোমাদেরকে দাখিল করব জান্নাতে, যার পাদদেশে নদী প্রবাহিত, এর পরও কেউ কুফরী করলে সে সরল পথ হারাবে”।

আরো ইরশাদ হয়েছে— **الَّذِينَ** - الَّذِينَ
يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَجَلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ أَمْتُوا
بِهِ وَعَزَّوْهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

“কাজেই আমি তা (রহমত) তাদের জন্য নির্ধারিত করব যারা তাকওয়া অবলম্বন করে, যাকাত দেয় ও আমার আয়াতসমূহ বিশ্বাস করে। যারা অনুসরণ করে সেই রাসুলের যিনি উম্মী নবী ; যার উল্লেখ তাওরাত ও ইনজীল এবং যা তাদের নিকট আছে তাতে সিঁগিবদ্ধ পায়, যে তাদেরকে সংস্কারের নির্দেশ দেয় ও অসংস্কারে বাধা দেয়, যে তাদের জন্য পবিত্র বস্তু বৈধ করে ও অপবিত্র বস্তু অবৈধ করে এবং যে মুক্ত করে তাদের গুরুভার হতে ও শৃংখলসমূহ হতে যা তাদের উপর ছিল। কাজেই যারা তার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করে, তাকে সম্মান করে, তাকে সাহায্য করে এবং যে নূর তার সাথে নাখিল হয়েছে তার সাক্ষী হয়, তার অনুসরণ করে, তারা সকলেই সফলকাম”।

যেমন নিম্নোক্ত রিওয়াযাতে উল্লেখ রয়েছে যে,

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি উপরোক্ত আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, আমার নবী তোমাদের নিকট আবির্ভূত হলে তার সাথে তোমাদের করণীয় কি এ বিষয়ে আমি তোমাদের থেকে যে অঙ্গীকার নিয়েছি তোমরা তা পূর্ণ কর, তাহলে আমিও আমার অঙ্গীকার পূর্ণ করব। অর্থাৎ নবী মুহাম্মাদ (স)-কে বিশ্বাস করলে এবং তাঁর অনুকরণ করলে, “তোমাদের গুনাহের কারণে তোমাদের উপরের গুরুভার এবং শৃংখল সরিয়ে দেওয়ার যে অঙ্গীকার আমি করেছি” তাও পূর্ণ করব।

হযরত আবুল আলিয়া (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَوْفُوا بِعَهْدِي** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, মহান আল্লাহর সাথে বান্দাদের কৃত অঙ্গীকার হল, দীন ইসলামের অনুসরণ করা। তোমরা যদি এ কাজটুকু কর

তবে আল্লাহ বলেন, আমিও আমার অঙ্গীকার পূর্ণ করব অর্থাৎ তোমাদেরকে জান্নাতে দাখিল করব।

হযরত সুদী (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَوْفُوا بِعَهْدِي** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, কিতাবে বর্ণিত যে অঙ্গীকার আমি তোমাদের থেকে নিয়েছি, তোমরা তা পূর্ণ কর, তবে আমিও আমার অঙ্গীকার পূর্ণ করব অর্থাৎ তোমরা আমার আনুগত্য করলে আমি তোমাদেরকে জান্নাত দান করব।

হযরত ইব্ন জুরায়জ (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَوْفُوا بِعَهْدِي** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এখানে অঙ্গীকারের কথা বলে ঐ অঙ্গীকারকে বুঝানো হয়েছে যা সূরা মাইদার **بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ** আয়াতের মাঝে বর্ণিত হয়েছে। আল্লাহ তাআলা তাদের থেকে যে অঙ্গীকার গ্রহণ করেছিলেন তা আমাদের জন্যও প্রযোজ্য, যারা মহান আল্লাহর অঙ্গীকার পূরা করবে এবং আল্লাহও তাদের সাথে তাঁর অঙ্গীকার পূর্ণ করবেন।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَوْفُوا بِعَهْدِي** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, মুহাম্মাদ (স) ও অন্যান্যদের যবানে আমি তোমাদেরকে আমার আনুগত্য করার জন্য যে আদেশ দিয়েছি এবং আমার নাফরমানী থেকে বিরত থাকার জন্য যে হুকুম করেছি তা তোমরা পূরা করলে আমিও তোমাদের সাথে কৃত অঙ্গীকার পূরা করব অর্থাৎ তোমাদের উপর সন্তুষ্ট হয়ে তোমাদেরকে জান্নাত দান করব।

হযরত ইব্ন যায়দ (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **أَوْفُوا بِعَهْدِي** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, তোমরা আমার আদেশ পালন করলে আমিও তোমাদের সাথে যে অঙ্গীকার করেছি তা পূরা করব। তারপর তিনি অঙ্গীকারের স্বরূপ উদ্ঘাটন করার লক্ষে পাঠ করেন :

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .

“আল্লাহ মুমিনদের নিকট হতে তাদের জীবন ও সম্পদ ক্রয় করে নিয়েছেন, তাদের জন্য জান্নাত

আছে এর বিনিময়ে। তারা আল্লাহর পথে যুদ্ধ করে, নিধন করে ও নিহত হয়। তাওরাত, ইন্জীল ও কুরআনে এ সম্পর্কে তাদের জন্য দৃঢ় প্রতিশ্রুতি রয়েছে। নিজ প্রতিজ্ঞা পালনে আল্লাহ অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর কে আছে? তোমরা যে সওদা করেছো, সেই সওদার জন্য আনন্দ কর এবং এটাই হল মশ্ব সাফল্য”।

এটাই হল আল্লাহর ওয়াদা যা তিনি তাদের সাথে করেছেন।

মহান আল্লাহর বাণী : **وَأَيُّهَا قَارِئُونَ**

“এবং তোমরা শুধু আমাকেই ভয় কর।”

ব্যাখ্যা : ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **وَأَيُّهَا قَارِئُونَ** -এর ব্যাখ্যা হল, “হে বনী ইসরাঈলের ঈমানের ভঙ্গকরী গাদ্দার লোকেরা এবং ঐ বিষয়ে আমার রাসূলকে মিথ্যা প্রতিপন্নকারী লোকেরা ! যার অস্বীকার আমি তোমাদের থেকে গ্রহণ করেছিলাম আমার নবীদের প্রতি নাযিলকৃত কিতাবসমূহের মাধ্যমে, তা এই যে, তোমরা হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি ঈমান আনয়ন করবে এবং তাঁর অনুসরণ করবে। তোমরা আমাকে ভয় কর এ বিষয়ে যে, তোমরা যদি আমার দিকে ধাবিত না হও, আমার রাসূলের আনুগত্য করে আমার দরবারে তওবা না করা এবং তাঁর প্রতি নাযিলকৃত কিতাবের স্বীকৃতি প্রদান না কর, তবে তোমাদের পূর্ববর্তীদের প্রতি আমার হুকুমের সিদ্ধান্তের বলা ও আমার রাসূলগণকে মিথ্যা জ্ঞান করার কারণে যেমনিভাবে আযাব নাযিল করেছি, তেমনিভাবে তোমাদের প্রতিও আযাব নাযিল করব। যেমন নিম্নের বর্ণনায় রয়েছে :

হযরত ইবন আব্বাস (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **وَأَيُّهَا قَارِئُونَ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এ আয়াতাতংশের ব্যাখ্যা হল তোমরা আমাকেই ভয় কর, এ বিষয়ে যে, আমার হুকুম অমান্য করলে আমি তোমাদের প্রতি আযাব নাযিল করব যেমনিভাবে আযাব নাযিল করেছি তোমাদের পূর্বপুরুষদের প্রতি, যা তোমরা জান। যেমন আকৃতি বিকৃত করে দেওয়া ইত্যাদি।

হযরত আবুল আলিয়া (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **وَأَيُّهَا قَارِئُونَ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এর অর্থ “এবং তোমরা আমাকেই ভয় কর”।

হযরত সুদ্দী (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি **وَأَيُّهَا قَارِئُونَ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, এর অর্থ হল “এবং তোমরা আমাকেই ভয় কর”।

(৪১) **وَأْمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ**

(৪১) আমি যা নাযিল করেছি তা বিশ্বাস কর। এটা তোমাদের নিকট যা আছে তার সত্যতার স্বীকৃতিদাতা। আর তোমরাই এর প্রথম অস্বীকারকারী হয়ে না এবং আমার আয়াতের বিনিময়ে তুচ্ছ মূল্য গ্রহণ করো না। তোমরা আমাকেই ভয় করো।

এর ব্যাখ্যা - **وَأْمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ**

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **وَأْمِنُوا** অর্থ **صَدِّقُوا** বিশ্বাস স্থাপন করো, যেমন ইতিপূর্বে এ সম্পর্কে আলোচনা করেছি। **بِمَا أُنزِلَتْ** মানে হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি আল-কুরআনের যা কিছু নাযিল করেছি। **مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ** মানে ইয়াহুদী বনী ইসরাঈলের নিকট তাওরাত গ্রন্থের যা অবশিষ্ট আছে, কুরআন মজীদ তার সমর্থক। আল্লাহ তাআলা তাদেরকে কুরআন করীমের প্রতি বিশ্বাস স্থাপনের নির্দেশ দিয়ে সাথে সাথে এ কথাও ঘোষণা করেছেন যে, তারা কুরআন করীমের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করলে সেটা তাওরাতের প্রতিও বিশ্বাস বলে গণ্য হবে। কেননা কুরআন মজীদে হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর নবুওয়াতে বিশ্বাস, তার স্বীকারোক্তি এবং তাঁকে অনুসরণের যে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, তা ইন্জীল ও তাওরাতে বর্ণিত নির্দেশেরই অনুরূপ। কাজেই হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে তাতে যদি তারা বিশ্বাস স্থাপন করে, তাহলে এতে তাদের তাওরাতের প্রতিও বিশ্বাস হয়ে যাবে। পক্ষান্তরে তারা যদি কুরআন মজীদকে অস্বীকার করে, তবে তা হবে তাদের তাওরাতকে অস্বীকার করার শামিল। **وَأْمِنُوا** মূলে ছিল **أَنْزِلَتْ** ; ‘ঃ’ যমীর (সর্বনাম)-টি **مِنَ**-এর দিকে প্রত্যাবর্তিত। **مُصَدِّقًا** উক্ত লোপকৃত যমীরের **حَال** .

আয়াতাতংশের সারমর্ম এরূপ, হে ইয়াহুদী সম্প্রদায় ! তোমাদের কাছে যে কিতাব আছে, তার সমর্থকস্বরূপ আমি যা অবতীর্ণ করেছি তার প্রতি ঈমান আন। উল্লেখ্য, তাতে ‘কিতাব’ বলে তাওরাত ও ইন্জীলকে বোঝান হয়েছে।

হযরত মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, **وَأْمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ** আয়াতাতংশে আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেন, “তোমাদের কাছে যে তাওরাত ও ইন্জীল আছে, আমি কুরআন মজীদকে তার সমর্থকরূপে নাযিল করেছি। হযরত মুজাহিদ (র) হতে অপর এক সূত্রে অনুরূপ বর্ণিত আছে।

হযরত আবুল আলিয়া (রা) হতে বর্ণিত যে, এ আয়াতে আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেন, হে আহলে কিতাব সম্প্রদায় ! আমি মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি যা নাযিল করেছি তা বিশ্বাস কর। তা তোমাদের নিকট যা আছে তার সমর্থক। আবুল আলিয়া (রা) বলেন, তাওরাত ও ইন্জীলের মধ্যে তারা মুহাম্মাদ (স)-এর উল্লেখ পেল।

-এর ব্যাখ্যা وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰى كَافِرٍ بِهِ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, কেউ প্রশ্ন করতে পারে যে, 'কافر' শব্দটি তো একবচন, অথচ تَكُونُوا বহুবচন শব্দ দ্বারা সম্বোধন করা হয়েছে। এ প্রকাশভঙ্গি যদি সমীচীন হয় তবে কি কারোর পক্ষে এরূপ বাক্য ব্যবহার করার অবকাশ আছে, যেমন لَا تَكُونُوا أَوْلَٰى رَجُلٍ قَامَ "তোমরা প্রথম দণ্ডায়মান ব্যক্তি হয়ো না"?"

জওয়াবে বলা যায়, এমন ব্যবহার বৈধ হতে পারে, যদি শব্দটি يفعل -এর মূল থেকে নিষ্পন্ন হয়। من শব্দের বহুবচন ও স্ত্রীলিঙ্গে রূপান্তর ঘটে না। যখন يفعل -এর গঠিত কোন বিশেষ্য পদ তাঁর স্থলাভিষিক্ত হবে তখন সেও অনুরূপ একবচন হয়েও বহুবচন এবং স্ত্রীলিঙ্গের অর্থ আদায় করবে। এটা ঠিক الْجَيْشُ يَنْهَزُهُمُ ও الْجُنْدُ يَقْدُمُ -এর মত। الجيش ও الجند শব্দগতভাবে একবচন বিধায় ক্রিয়াও একবচন হয়েছে। আবার এ শব্দ দুটো বহুবচনের অর্থ দেয় বলে الجيش رجال ও الجند غلام হতে يفعل -এর গঠিত নয় এমন বিশেষ্য পদ একবচন হলে তা বহুবচনের অর্থ আদায় করে না। এ নীতি অবলম্বনই কবি বলেন-

وَإِذَا هُمْ طَعِمُوا فَلَا مَطَاعِمٍ + وَإِذَا هُمْ جَاعُوا فَشَرُّ جِيَاعٍ

"যখন তাদের ইচ্ছা হয় খেয়ে নেয়, অতি হীন আহারকারী তারা। আবার যখন ইচ্ছা অনাহারে থাকে, নিকটতম অনাহারী তারা।"

এ কবিতাটিতে يفعل -এর গঠিত বিশেষ্যকে একবার উহ্য مَنْ-এর স্থলাভিষিক্ত গণ্য করে একবচন ব্যবহার করা হয়েছে এবং দ্বিতীয়বার উদ্দেশ্য পদের বহু সংখ্যার প্রতি লক্ষ্য করে বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। যদি একবচনের স্থলে বহুবচন এবং বহুবচনের স্থলে একবচন ব্যবহার করা হত তাও ঠিকই হত।

আয়াতের সারমর্ম এই যে, আল্লাহ তাআলা আহলে কিতাবের জ্ঞানীগণকে সম্বোধন করে ঘোষণা করেছেন, তোমরা মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি অবতীর্ণ কুরআন মজীদে বিশ্বাস কর। এ কিতাব তোমাদের কিতাবের সমর্থক। তোমাদের তাওরাত ও ইন্জীল কিতাবে দ্ব্যর্থহীনভাবে বর্ণিত আছে যে মুহাম্মাদ (স) আমার প্রেরিত সত্য নবী ও রাসূল। কাজেই তোমরাই এর প্রথম অবিশ্বাসকারী হয়ো না এবং পবিত্র কুরআন যে আমার পক্ষ থেকে অবতীর্ণ তা অস্বীকার করো না। এ সম্পর্কে তোমাদের নিকট যে জ্ঞান আছে তা অন্যদের নেই।

আয়াতে পবিত্র কুরআন কারীমকে আল্লাহ পাকের পক্ষ হতে অবতীর্ণ বলে অস্বীকার করাকে 'কুফর' বলে আখ্যায়িত করা হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের بِه-এর সর্বনাম بِمَا-এর দিকে প্রত্যাবর্তিত। এর উদ্দেশ্য কুরআন মজীদ। যেমন হযরত ইব্ন জুরায়জ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰى كَافِرٍ بِهِ অর্থ 'তোমরাই কুরআন মজীদে প্রথম অবিশ্বাসকারী হয়ো না'।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, হযরত আবুল আলিয়া (র) হতে এ সম্পর্কে বর্ণিত যে, এ সর্বনাম দ্বারা হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে বোঝান হয়েছে। অর্থাৎ তোমরাই হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি প্রথম অবিশ্বাসী হয়ো না। কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ তোমরাই তোমাদের কিতাবের প্রতি প্রথম অবিশ্বাসী হয়ো না। কেননা হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে অবিশ্বাস করা স্বয়ং তাদের কিতাবকেই অবিশ্বাস করার নামান্তর। যেহেতু তাদের কিতাবে হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর অনুসরণ করার নির্দেশ রয়েছে।

শেষোক্ত ব্যাখ্যা দুটি সঠিক মনে হয় না। কেননা আল্লাহ তাআলা এ আয়াতের প্রথমে ইরশাদ করেছেন, اٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ অর্থাৎ মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে, আল্লাহ তাআলার প্রতি ঈমান আনার নির্দেশ দিয়েছেন। বলা বাহুল্য, মুহাম্মাদ (স)-এর যুগে আল্লাহ তাআলা যা নাযিল করেছেন তা মুহাম্মাদ (স) নন; বরং কুরআন কারীম। মুহাম্মাদ (স) তো রাসূল ও প্রেরিত পুরুষ, অবতীর্ণ ব্যক্তি নন। অবতীর্ণ যা তা হলো কিতাব। তারপর নিষেধ করেছেন, যেন তারা যার প্রতি ঈমান আনতে বলা হয়েছে তার প্রতি প্রথম অবিশ্বাসী না হয়। এটাই আয়াতের স্পষ্ট মর্ম। হযরত মুহাম্মাদ (স) সম্পর্কে কোন উল্লেখ বাহ্যত এ আয়াতে নাই। এমতাবস্থায় وَلَا تَكُونُوا أَوْلَٰى كَافِرٍ بِهِ-এর সর্বনাম দ্বারা তাঁকে বোঝান হলে সেটা শুধু রূপক হিসেবেই হতে পারে। অবশ্য বাক্য বিশেষ্যের সুস্পষ্ট উল্লেখ না থাকলে সে ক্ষেত্রে সর্বনামের ব্যবহার অস্বাভাবিক কিছু নয়।

যারা বলেন, بِه-এর সর্বনামটি لِمَا مَعَكُمْ-এর দিকে প্রত্যাবর্তিত। অর্থাৎ এর দ্বারা ইয়াহুদী-খৃষ্টানদের কিতাব তাওরাত-ইন্জীলকে বোঝান হয়েছে। তাও ঠিক নয় যদিও এরূপ ব্যাখ্যার অবকাশ আছে। কেননা বাক্যের বাকধারা অনুসারে এ ব্যাখ্যা অতি দূরের প্রতীয়মান হয়। পূর্বেই বলেছি, যার প্রতি ঈমান আনার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তা হলো কুরআন মজীদ। কাজেই যা অবিশ্বাস করতে নিষেধ করা হয়েছে তাও হবে সেই কুরআন মজীদ, অন্য কিছু নয়। একই বাক্যে, একই আয়াতে এক বিষয়ে বিশ্বাস স্থাপনের আদেশ করা হবে এবং নিষেধ করা হবে অন্য বিষয়ে অবিশ্বাস করতে তা হতে পারে না। দূরবর্তী ব্যাখ্যা গ্রহণ করলে অনিবার্যভাবে এরূপই দাঁড়ায়।

হযরত ইব্ন আবাস (রা) হতে বর্ণিত। আল্লাহ তাআলা এ আয়াতে ইরশাদ করেছেন যে, হে কিতাবীগণ! তোমাদের কিতাবের সমর্থকরূপে যা অবতীর্ণ করেছে, তোমরা তাতে বিশ্বাস কর এবং তোমরাই তার প্রতি প্রথম অবিশ্বাসী হয়ো না। এ বিষয়ে তোমাদের যে জ্ঞান আছে তা অন্যদের নাই।

-এর ব্যাখ্যা وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এ আয়াতাত্ত্বের ব্যাখ্যায় তাফসীরকারগণের মধ্যে একাধিক

মত রয়েছে। হযরত আবুল আলিয়া (রা) হতে বর্ণিত। তিনি **وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا** -এর ব্যাখ্যায় বলেন যে, তোমরা এর বদলে পারিশ্রমিক গ্রহণ করো না। পূর্ববর্তীদের কিতাবে লেখা আছে, হে মানব সন্তান! বিনা পারিশ্রমিকে শিক্ষা দাও, যেমন তোমাকে শিক্ষা দেওয়া হয়েছে বিনা পারিশ্রমিকে।

হযরত সুদী (রা) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, **وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا** অর্থ, মহান আল্লাহর নাম গোপন করে তুচ্ছ লালসা চরিতার্থ করো না। এ লালসাকেই আয়াতে **الْثَمَنُ** (মূল্য) বলা হয়েছে। এ হিসেবে আয়াতের ব্যাখ্যা হবে, আমি আমার কিতাব ও তাঁর আয়াতের মাধ্যমে তোমাদেরকে যে জ্ঞান দান করেছি তা তুচ্ছ মূল্যে বিক্রয় করো না। পার্শ্ববর্ধন তুচ্ছ বৈ কি! বিক্রয় করার অর্থ তাদের কিতাবে হযরত মুহাম্মাদ (স) সম্পর্কে যা বর্ণিত হয়েছে তা মানুষের কাছে প্রকাশ না করা। তাদের কিতাব তাওরাত ও ইন্জীলে তারা লেখা পেয়েছিল যে, হযরত মুহাম্মাদ (স)-ই প্রতিশ্রুত নিরক্ষর নবী। তুচ্ছ মূল্য মানে তাদের অনুসারী স্বধর্মীয় লোকদের উপর নেতৃত্ব রক্ষা করা এবং কারও কাছে তাওরাত-ইন্জীলের উক্ত বাণী প্রকাশ করার বিনিময়ে উৎকোচ গ্রহণ করা।

وَلَا تَشْتَرُوا-এর প্রকৃত অর্থ ক্রয় করো না। কিন্তু আমরা এখানে অর্থ করেছি বিক্রয় করো না, মহান আল্লাহর আয়াতের বিনিময়ে যে ব্যক্তি তুচ্ছ মূল্য ক্রয় করে, সে প্রকৃতপক্ষে মূল্যের বিনিময়ে আয়াত বিক্রয় করে। বস্তুতঃ পণ্য ও মূল্য এ দুয়ের প্রত্যেকটিই তার মালিকের পক্ষে বিক্রয় এবং অপর পক্ষ তার ক্রেতা।

হযরত আবুল আলিয়া (রা)-র ব্যাখ্যা অনুসারে এ আয়াতের মর্ম, হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর বিষয়টি তোমরা মানুষের কাছে প্রকাশ কর এবং এর বিনিময়ে তাদের থেকে পারিশ্রমিক কামনা করো না। কাজে ই প্রকাশ করার বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণের নিষেধাজ্ঞা আয়াতের বিনিময়ে তুচ্ছ মূল্য ক্রয়েরও নিষেধাজ্ঞা।

وَأَيُّ فَاتَنُونَ-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রা) বলেন, এর অর্থ তোমরা তুচ্ছ মূল্যে আমার আয়াত বিক্রয়, আয়াতের বিনিময়ে নগণ্য মালমাতা ক্রয়, আমি আমার রাসূলের প্রতি যা অবতীর্ণ করেছি তা প্রত্যাখ্যান এবং আমার নবীর নবুওয়াতকে অস্বীকার করার ব্যাপারে মহান আল্লাহকে ভয় কর। এ পথে চলার কারণে তোমাদের পূর্বসূরীদেরকে যে শাস্তি দিয়েছিলাম, সেরূপ শাস্তি তোমাদেরকেও দিতে পারি।

(১২) **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** .

(৪২) তোমরা সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করো না এবং জেনেও সত্য গোপন করো না।

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রা) বলেন, **وَلَا تَلْبِسُوا** অর্থ, 'মিশ্রিত করো না'। **اللبس** অর্থ মিশ্রিত করা।

বলা হয় **لَبَسْتُ عَلَيْهِمُ الْأَمْرَ الْبَسْتُ لَبَسًا** অর্থ, বিষয়টি তাদের সাথে মিশ্রিত করে ফেলেছি।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি **وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ** -এর অর্থ বলেছেন, তাদের সাথে সেরূপ মিশ্রিত করে ফেলতাম, যেরূপ মিশ্রিত তারা করে (সূরা আনআম, আয়াত ৯)।

কবি আল-আজ্জাজ বলেন-

لَمَّا لَبَسْنَا الْحَقَّ بِالْجَنِّي + غَثِينَ وَاسْتَبْدَلْنَ زَيْدًا مِنِّي

"তারা যখন পাপের অপবাদ দিয়ে সত্যকে মিশ্রিত করল, তখন আবার প্রেমের কেসাতি খুলল এবং আমার বদলে যায়দকে গ্রহণ করল"। এখানে কবি **لبس** বলে মিশ্রিত করাই বুঝিয়েছেন।

আবার **اللبس** অর্থে কাপড় গায়ে জড়ানো বা পরিধান করা। এর ব্যবহার হচ্ছে **لبسته البسه لبسا** و **لبسه** যেমন, কবি আখতাল বলেন,

لَقَدْ لَبَسْتُ لِهَذَا الدَّاهِرِ أَعَصْرَهُ + حَتَّى تَجَلَّلَ رَأْسِي السَّيْبُ وَاسْتَعْلَا

(আমি যুগের সাথে এমনভাবে মিশে গেছি, শেষপর্যন্ত আমার মস্তকোপরি বার্বাকোর চিহ্ন প্রকাশিত হয়েছে এবং তা শুভ্রোজ্জল হয়ে গেছে।

কুরআন কারীমে **اللبس** (মিশ্রিত করা, বিভ্রম সৃষ্টি করা)-এর ব্যবহার অন্যত্রও রয়েছে, যেমন **وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ** "এবং আমি তাদেরকে সেরূপ বিভ্রমে ফেলতাম, যেরূপ বিভ্রমে তারা এখন রয়েছে।"

কেউ প্রশ্ন করতে পারে, তারা তো কাফির। তারা আল্লাহ তাআলাকে অস্বীকার করত। সুতরাং এমন কি সত্যের উপর তারা প্রতিষ্ঠিত ছিল যে, সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করবে?

জওয়াবে বলা যায় যে, তাদের মধ্যে কিছু সংখ্যক ছিল মুনাফিক। তারা হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি ঈমান ও বিশ্বাস প্রকাশ করত, কিন্তু হৃদয়ে পোষণ করত কুফর ও অবিশ্বাস। এরাই ছিল জঘন্য কাফির। তারা বলত, মুহাম্মাদ (স) প্রেরিত নবী বটেন, তবে আমাদের প্রতি নয়; বরং অন্যদের প্রতি। এভাবে মুনাফিক কাফিরগণ সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করত। অর্থাৎ সত্যকে মুখে প্রকাশ করত এবং মুহাম্মাদ (স)-এর নবুওয়াত ও তাঁর প্রতি নাদিলকৃত কিতাবের সত্যতা স্বীকার করত, কিন্তু বাইরের এই সত্যকে হৃদয়ে লালিত মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করত। বারা হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে অন্যদের প্রতি প্রেরিত বলে স্বীকার করত এবং নিজেদের প্রতি প্রেরিত হওয়ার কথা অস্বীকার করত, তাদের স্বীকারোক্তিটুকু সত্য এবং অস্বীকৃতিটুকু মিথ্যা। তারা এই সত্য-মিথ্যার মিশ্রণ দিত, হক ও বাতিলের মাঝে বিভ্রম সৃষ্টি করত। বস্তুত আল্লাহ তাআলা হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে সমগ্র সৃষ্টির কাছে নবী হিসাবে প্রেরণ করেছেন।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত আছে যে, **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ** অর্থ তোমরা সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করো না। হযরত আবুল আলিয়া (রা) হতে বর্ণিত যে, তিনি এ আয়াতের অর্থ করেন,

তোমরা সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করো না। হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর ব্যাপারে তোমরা মহান আল্লাহর বান্দাদের প্রতি কল্যাণকামিতার দায়িত্ব আদায় কর।

হযরত মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত, তিনি এ আয়াতের অর্থ করেন যে, তোমরা ইসলামকে ইয়াহুদী ও নাসারা ধর্মের সাথে মিশ্রিত করো না।

হযরত ইবন ওয়াহ্ব (র) হতে বর্ণিত যে, **لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ** আয়াতের ব্যাখ্যায় হযরত যায়দ (র) বলেন, সত্য হচ্ছে তাওরাত গ্রন্থ যা আল্লাহ হযরত মূসা (আ)-এর প্রতি নাখিল করেছেন এবং বাতিল হলো তা, যা তারা নিজেরা লিখেছে।

وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবরী (র) বলেন, এ আয়াতাত্ত্বের দুটো ব্যাখ্যা হতে পারে। এক, আল্লাহ তাআলা তাদেরকে সত্য গোপন করতে নিষেধ করেছেন, যেমন করেছেন সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করতে। তখন আয়াতের সারমর্ম হবে, তোমরা সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করো না এবং সত্যকে গোপন করো না। এ হিসাবে **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ** আয়াতাত্ত্বের **وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ** বাক্যের উপর **عطف** হবে।

দুই, পূর্বের আয়াতাত্ত্বের আল্লাহ পাকের পক্ষ হতে নিষেধ করা হয়েছে, যেন তারা সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত না করে। আর এ আয়াতাত্ত্বের রয়েছে এ সংবাদ যে, তারা জেনেও সত্য গোপন করে। যেহেতু পূর্বোক্ত **وَلَا تَلْبِسُوا** আয়াতাত্ত্বের অর্থ থেকে এ আয়াতাত্ত্বের ধারা পরিবর্তন হয়েছে। সে আয়াতাত্ত্ব নিষেধাজ্ঞামূলক। এ আয়াতাত্ত্ব সংবাদসূচক। আয়াতে যে দুই ব্যাখ্যার কথা উল্লেখ করেছি, তার প্রথমটি ইবন আব্বাস (রা)-এর মত অনুযায়ী।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, তোমরা জেনেও সত্য গোপন করো না।

ইবন আব্বাস (রা) হতে অপর এক সূত্রে বর্ণিত হয়েছে যে, **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ** অর্থ তোমরা সত্য গোপন করো না।

দ্বিতীয় ব্যাখ্যা হযরত মুজাহিদ (র) ও আবুল আলিয়া (র)-এর অভিমত অনুসারে।

হযরত আবুল আলিয়া (র) **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, তারা জেনেও হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর নবুওয়াতের কথা গোপন রাখত। হযরত মুজাহিদ (র) হতেও অনুরূপ ব্যাখ্যা রয়েছে।

তারা জেনেও সত্য গোপন রাখত তা কি? এ সম্পর্কে হযরত ইবন আব্বাস (রা) **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেন, আমার রাসূল ও তাঁর পরিচয় নিয়ে আসা কিতাব সম্পর্কে তোমরা যা কিছু জান তা গোপন করো না। তোমাদের হাতে যে সমস্ত কিতাব আছে তাতে তোমরা এ সম্পর্কে বিবরণ পাও।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ**-এর ব্যাখ্যায় বলেছেন, তোমরা জানো হযরত মুহাম্মাদ (স) আল্লাহর রাসূল। কাজেই তোমরা তা গোপন করো না।

হযরত মুজাহিদ (র) **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, আহলে কিতাব সম্প্রদায় মুহাম্মাদ (স)-এর কথা গোপন রাখত। অথচ তারা তাওরাত ও ইনজীলে তাঁর উল্লেখ লিখিত পেয়েছিল। অন্য সূত্রেও মুজাহিদ (র) হতে অনুরূপ বর্ণিত আছে। এ আয়াতে হক বা সত্য বলে হযরত মুহাম্মাদ (স)-কে বোঝান হয়েছে।

আবুল আলিয়া (র) হতে এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বর্ণিত হয়েছে যে, তারা হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর আবির্ভাবের কথা গোপন রাখত, অথচ তাদের কিতাবে তাঁর কথা লিপিবদ্ধ পেয়েছিল। মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত যে, এ আয়াতে আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেনঃ তোমরা মুহাম্মাদ (স)-কে গোপন কর অথচ তোমরা জান এবং তাওরাত ও ইনজীলে তাঁর কথা লিপিবদ্ধ পেয়েছ।

উপরোক্ত আলোচনা দৃষ্টে আয়াতের ব্যাখ্যা এই যে, হে ইয়াহুদী ধর্মজাযকগণ! তোমরা হযরত মুহাম্মাদ (স) ও তিনি তাঁর প্রতিপালকের নিকট হতে যা নিয়ে এসেছেন সে সম্পর্কে মানুষের মধ্যে বিভ্রান্তি সৃষ্টি করো না। তোমরা ধারণা করো, তিনি এক শ্রেণীর মানুষের প্রতি প্রেরিত, অন্যান্যদের প্রতি নয়। অথবা তোমরা অনেকে তাঁর ব্যাপারে কপটতার আশ্রয় নিয়েছো। অথবা তোমরা জান তিনি তোমাদের ও অপরাপর সকল মানুষের প্রতি প্রেরিত। এভাবে তোমরা সত্যকে মিথ্যার সাথে সংমিশ্রিত করছ। তোমরা তোমাদের কিতাবে তাঁর পরিচয় ও গুণাবলী এবং তিনি সমস্ত মানুষের জন্য আমার রাসূল একথা লিপিবদ্ধ পেয়েও গোপন করছ। **وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** মানে তোমরা জান তিনি আমার রাসূল। তিনি যা কিছু নিয়ে এসেছেন তা আমারই পক্ষ হতে। তোমরা আরও জান আমি তোমাদের কিতাবে তোমাদের থেকে প্রতিশ্রুতি নিয়েছি যে, তোমরা তাঁর প্রতি এবং তিনি যা নিয়ে আসেন তার প্রতি ঈমান আনবে, তাতে বিশ্বাস স্থাপন করবে।

(৬২) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الرَّاكِبِينَ •

(৪৩) তোমরা সালাত কায়েম কর ও যাকাত আদায় কর এবং যারা রুকু করে তাদের সাথে রুকু কর।

ইমাম আবু জাফর তাবরী (র) বলেন, বর্ণিত আছে যে, ইয়াহুদী পণ্ডিত ও মুনাফিকরা মানুষকে সালাত কায়েম ও যাকাত আদায়ের নির্দেশ দিত, কিন্তু নিজেরা তা পালন করত না। তাই আল্লাহ তাআলা হযরত রাসূলুল্লাহ (স) ও তাঁর নিয়ে আসা কিতাবে বিশ্বাসী মুসলিমদের সাথে তাদেরও সালাত কায়েম, মালের যাকাত আদায় এবং মুমিনদের অনুরূপ আল্লাহ ও তাঁর রাসূলের প্রতি আনুগত্য প্রদর্শনের নির্দেশ দিয়েছেন।

কাতাদা (র) থেকে বর্ণিত। তিনি **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** সম্পর্কে বলেন যে, সালাত ও যাকাত অবশ্য পালনীয় ফরয। তোমরা এ দুটো আদায় কর। সালাত কায়েমের কি অর্থ তা আমি ইতোপূর্বে এ

কিতাবেই আলোচনা করেছি। পুনরাবৃত্তি দৃষ্ণীয় মনে করি। যাকাত আদায়ের অর্থ হচ্ছে, মালের যে পরিমাণ সদকা ফরয করা হয়েছে তা দিয়ে দেওয়া। যাকাতের প্রকৃত অর্থ সম্পদের বৃদ্ধি ও প্রাচুর্য। এজন্যই আল্লাহ তাআলা যখন ফসলের প্রাচুর্য দান করেন তখন বলা হয় زَكَا الزَّرْعُ 'প্রচুর ফসল হয়েছে'। এমনিভাবে বলা হয় زَكَتِ النِّفَقَةُ (ব্যয় বেড়ে গেছে)। কেউ যখন বিবাহ করে এবং ফলে তার সাথে একজন বেড়ে গিয়ে বেজোর জোড়ায় পরিণত হয়, তখন বলা হয় زَكَ الْفَرْدُ 'সদস্য বেড়ে গেছে' (বা বেজোড় জোড় হয়েছে)। কবি বলেন,

كَانُوا خَسًا أَوْ زَكَا مِنْ دُونِ أَرْبَعَةٍ + لَمْ يَخْلُقُوا وَجُدُوا النَّاسَ تَعْلِيَجُ

" তারা ছিল বেজোড়, কিংবা জোড় 'চার'-এর নিচে। তারা কিছুই সৃষ্টি করল না, অথচ মানুষের পূর্বপুরুষগণ পরস্পর লড়াইয়ে লিপ্ত।"

অন্য একজন বলেন,

فَلَا خَسًا عَدِيدُهُ وَلَا زَكَا + كَمَا شَرَارُ الْبَقْلِ اطْرَافُ السِّفَا

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রা) বলেন, السِّفَا অর্থ বুহমা (এক প্রকার কাঁটায়ুক্ত উদ্ভিদ)-এর কাঁটা। اطراف السِّفَا মানে বুহমার সেই চারু যা এখনও ঝিল্লির অভ্যন্তরে গোলাকার অবস্থায় আছে। শ্রোতৃটির সারমর্ম হল, "নিকৃষ্টতম উদ্ভিদ কচি বুহমা বৃক্ষের ন্যায় তার আবির্ভাবে তাদের বেজোড় সংখ্যা জোড়ে পরিণত হয় নাই"।

যাকাতকে যাকাত বলা হয় কেন, যেখানে এর দ্বারা সম্পদের অংশবিশেষ হ্রাস করে দেওয়া হয়? উত্তর এই যে, যাকাত দেওয়ার ফলে আল্লাহ তাআলা মালিকের হাতে অবশিষ্ট সম্পদ বৃদ্ধি করে দেন। তাছাড়া যাকাত নাম দেওয়ার কারণ এটাও হতে পারে যে, যাকাত মালিকের অবশিষ্ট সম্পদকে পবিত্র করে এবং প্রাপকদের প্রতি যুলুম করা হতে তাকে মুক্ত রাখে। মুসা (আ)-এর ঘটনার বিবরণে আল্লাহ তাআলা উল্লেখ করেন- أَقْلَتِ نَفْسًا زَكِيَّةً "আপনি একটা পবিত্র জীবন নাশ করলেন"? অর্থাৎ যে অপরাধ হতে মুক্ত ও পবিত্র। বলা হয়ে থাকে هو عدل زكى 'লোকটি ন্যায়পরায়ণ, পবিত্র। যাকাতের নামকরণের এই কারণই আমার কাছে প্রথমোক্ত কারণ অপেক্ষা সুন্দর মনে হয়, যদিও সেটাও গ্রহণযোগ্য। যাকাত দেওয়া মানে প্রকৃত অধিকারীর হাতে তা পৌঁছান।

রুকু' অর্থ বিনয়ানত হওয়া। অর্থাৎ ইবাদত-বন্দেগীর মাধ্যমে আল্লাহর সম্মুখে বিনয় প্রদর্শন করা। কেউ

যখন কারও সম্মুখে বিনয়ানত হয় তখন বলা হয়, رَكَعَ فُلَانٌ لَكَذَا او كَذَا। কবি বলেন,

بِيعْتَ بِكَسْرٍ لَيْتِيْمٍ وَاسْتَفَاتَ بِهَا + مِنَ الْهَزَالِ اَبُوها بَعْدَ مَا رَكَعَا

"নিতান্ত তুচ্ছ দ্রব্যের বিনিময়ে তাকে বিক্রয় করা হয়েছে। তার পিতা চরম দৈন্য ও দুর্দশায় অবনতি হওয়ার পর তাকে দিয়ে ভগ্নস্বাস্থ্য হতে পরিত্রাণ চেয়েছে"।

আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈলের ধর্মযাজক ও মুনাফিকদেরকে নির্দেশ দিয়েছেন, যেন তারা তওবা করে ও আল্লাহমুখী হয় এবং সলাত কায়েম করে, যাকাত দেয়, মুসলমানদের সাথে ইসলামে প্রবেশ করে ও ইবাদত-আনুগত্যের দ্বারা আল্লাহর সম্মুখে বিনয়ানত হয়। এতদসঙ্গে নিষেধ করা হয়েছে যে, হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর নবুওয়াতকে যেন তারা গোপন না করে। কেননা তারা জানে তাঁর নবুওয়াত সত্য। এ সম্পর্কে বহু দলীল-প্রমাণ তাদের কাছে প্রকাশ পেয়েছে, যেমন আমি ইতোপূর্বে এ সম্পর্কে বিস্তারিত আলোচনা করেছি। এমনিভাবে তাদেরকে বহুবার ক্ষমা করা হয়েছে, সতর্ক করা হয়েছে, তাদের ও তাদের পিতৃপুরুষদের প্রতি আল্লাহর অনুগ্রহের কথা স্মরণ করিয়ে উপদেশ দেওয়া হয়েছে। এ সবই করা হয়েছে তাদের প্রতি বিশেষ মেহেরবানী প্রদর্শন এবং তাদের ওয়র-অজুহাত চূড়ান্তরূপে দূর করার জন্য।

(১১) أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

(৪৪) তোমরা কি মানুষকে সংকাজের নির্দেশ দাও আর নিজেদেরকে বিশ্বস্ত হও! অথচ তোমরা কিতাব অধ্যয়ন কর। তবে কি তোমরা বোঝ না?"

এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (রা) বলেন, তাফসীরকারণণ بِالْبِرِّ-এর মধ্যে কাদের সম্বোধন করা হয়েছে এ বিষয়ে একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। তবে بر শব্দের অর্থ মহান আল্লাহর আনুগত্য, এ বিষয় সবাই একমত।

ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত যে, أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ আয়াতে আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেন, তোমরা মানুষকে নির্দেশ কর, যেন তারা তোমাদের নবুওয়াত ও তাওরাতে বর্ণিত অঙ্গীকার অস্বীকার না করে, অথচ তোমরা নিজেরা তা বর্জন করছ। তোমরা আমার রাসূলের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন সম্পর্কিত তাওরাতের অঙ্গীকার অস্বীকার করছ, আমার প্রতিশ্রুতি ভংগ করছ এবং জেনেওনে আমার কিতাব প্রত্যাখ্যান করছ।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত যে, এ আয়াতে আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেছেন, তোমরা মানুষকে মুহাম্মাদ (স)-এর দীনে দাখিল হতে, সলাত কায়েম করতে এবং অনুরূপ বিভিন্ন কাজের নির্দেশ দিয়ে চলেছো, অথচ নিজেদেরকে ভুলে আছো।

অন্যান্য তাফসীরকারণণ بِالْبِرِّ অর্থ করেছেন মহান আল্লাহর ইবাদত ও তাকওয়া।

হযরত সুদী (রা) হতে এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বর্ণিত হয়েছে যে, তারা মানুষকে মহান আল্লাহর ইবাদত, আনুগত্য ও তাকওয়ার নির্দেশ দিত অথচ নিজেরা তাঁর অবাধ্যতা প্রকাশ করতো।

হযরত কাতাদা (রা) হতে এর ব্যাখ্যায় বর্ণিত হয়েছে যে, বনী ইসরাঈল মানুষকে মহান আল্লাহর আনুগত্য ও তাকওয়া এবং সংকর্মের নির্দেশ দিত, কিন্তু নিজেরা করত তার বিপরীত। তাই আল্লাহ তাআলা তাদেরকে এ আয়াতে লাঞ্চিত করেছেন।

হযরত ইব্ন জুরায়জ (র) হতে বর্ণিত। আল্লাহ তাআলা আহলে কিতাব ও মুনাফিক সম্প্রদায়কে সম্বোধন করে ইরশাদ করেছেন, তোমরা সালাত ও সাওমের নির্দেশ দিয়ে চলেছো, কিন্তু নিজেরা তা পালন কর না, তাই আল্লাহ তাআলা তাদের লাঞ্ছিত করেছেন। কাজেই যে ব্যক্তি কোন ভাল কাজের নির্দেশ দেয়, তার উচিত সে কাজে সে সর্বাধিক যত্নবান হয়।

হযরত ইব্ন বাযদ (র) হতে বর্ণিত। এ আয়াতাতংশে ইয়াহুদীদের প্রতি সম্বোধন করা হয়েছে, তাদের অভ্যাস ছিল, যখন কোন ব্যক্তি তাদেরকে এমন কোন বিষয় সম্পর্কে জিজ্ঞেস করত, যা সত্য ছিল না। তারা এ ব্যাপারে কোন ঘুষ বা বিনিময় না দিলে, অসত্যকে সত্য বলে আদেশ দিত। আল্লাহ তাআলা তাদের সম্পর্কে ইরশাদ করেছেন, তোমরা কি মানুষকে সৎকাজের নির্দেশ দাও আর নিজেদেরকে বিস্মৃত হও! অথচ তোমরা কিতাব পাঠ কর। তবে কি তোমরা বোঝ না?

আবু ক্বিলাবা (র) হতে এ আয়াতের তাফসীরে বর্ণিত আছে যে, হযরত আবুদ দারদা (রা) বলেন, কোন ব্যক্তি ততক্ষণ পর্যন্ত দিনের পরিপূর্ণ ফকীহ (বিজ্ঞ) হতে পারবে না, যতক্ষণ না সে আল্লাহ তাআলার জন্য মানুষের মনে অন্যায়ের প্রতি চরম ঘৃণা সৃষ্টি করবে। তারপর যে নিজের দিকে লক্ষ্য করবে এবং উক্ত ঘৃণায় সে হবে সর্বাপেক্ষা কঠোরতর।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, আয়াতের ব্যাখ্যায় যতগুলি মত উল্লেখ করলাম, সবগুলিই কাছাকাছি অর্থের। কেননা ইয়াহুদী ও মুনাফিকগণ যেই البر (সৎকর্ম) সম্পর্কে অপরকে আদেশ দিত এবং নিজেরা তা থেকে বিরত থাকত, যে কারণে আল্লাহ তাআলা তাদের লাঞ্ছিত করেছেন, সেই البر-এর ব্যাখ্যায় তাফসীরকারগণ একাধিক মত প্রকাশ করলেও তারা এ ব্যাপারে একমত যে, ইয়াহুদী ও মুনাফিকগণ মানুষকে এমন কথা ও কাজের নির্দেশ দিত, যার মাঝে মহান আল্লাহর সন্তুষ্টি নিহিত, কিন্তু নিজেরা করত তার বিপরীত। কাজেই আয়াতের বাহ্য পাঠ যে ব্যাখ্যার সমর্থন করে তা নিম্নরূপ, তোমরা কি মানুষকে মহান আল্লাহর আনুগত্যের নির্দেশ দাও এবং নিজেদেরকে তার অবাধ্যতায় ছেড়ে রেখেছ? মহান প্রতিপালকের আনুগত্য করার যে নির্দেশ অপরকে দাও তা নিজেদেরকে কেন দাও না? এতদ্বারা তাদেরকে ভ্রাসনা করা হয়েছে এবং তাদের নিকৃষ্টতম কর্মকাণ্ডের নিন্দা জ্ঞাপন করা হয়েছে। এখানে বর্ণিত হয়েছে, তারা নিজেদেরকে বিস্মৃত হয়, যেমন অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ "তারা আল্লাহকে বিস্মৃত হয়েছে। ফলে আল্লাহও তাদেরকে বিস্মৃত হয়েছে" (সূরা তওবা, ৬৭)। অর্থাৎ তারা আল্লাহর আনুগত্য বর্জন করেছে। ফলে আল্লাহও তাদেরকে ছওয়াব হতে বঞ্চিত রেখেছেন।

এর ব্যাখ্যা - وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, تَتْلُونَ অর্থ তোমরা অধ্যয়ন কর, পাঠ কর। ইব্ন আব্বাস (রা) - وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ -এর ব্যাখ্যায় বলেন, অথচ তোমরা তাওরাত কিতাব পাঠ কর।

এর ব্যাখ্যা - أَفَلَا تَعْقِلُونَ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, أَفَلَا تَعْقِلُونَ অর্থ তোমরা কি উপলব্ধি করো না ও বোঝনা তোমাদের এ আচরণ কত জঘন্য যে, অপরকে আল্লাহর আনুগত্য করার নির্দেশ দিয়ে নিজেরা নাফরমানী করছ এবং অপরকে নাফরমানী করতে নিষেধ করে নিজেরা তাতে লিপ্ত হচ্ছ? অথচ তোমরা জান হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর প্রতি বিশ্বাস, তাঁর অনুসরণ ও তাঁর উপর অবতীর্ণ কিতাবে বিশ্বাসের ক্ষেত্রে তোমাদের উপর আল্লাহর অধিকার ও আনুগত্য ততটুকু বর্তায় যতটুকু বর্তায় তোমরা যাদেরকে নির্দেশ দিচ্ছ তাদের উপর।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত যে, أَفَلَا تَعْقِلُونَ অর্থ তোমরা কি বোঝ না? আল্লাহ তাআলা এর দ্বারা তাদেরকে এই নিন্দনীয় চরিত্র হতে নিষেধ করেছেন। ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এটা আমার পূর্বোক্ত বক্তব্যকে সঠিক প্রমাণ করে যে, ইয়াহুদী ধর্মযাজকগণ অন্যদেরকে মুহাম্মাদ (স)-এর অনুসরণ করার নির্দেশ দিত এবং তারা বলত, তিনি আমাদের প্রতি প্রেরিত হননি, বরং অন্যদের প্রতি প্রেরিত হয়েছেন।

(১৫) وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ

(৪৫) তোমরা ধৈর্য ও সালাতের মাধ্যমে সাহায্য প্রার্থনা কর এবং এটা বিনীতগণ ব্যতীত আর সকলের নিকট নিশ্চিত কঠিন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ অর্থ তোমরা তোমাদের কিতাবে আমাকে যে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলে তা পালনের ব্যাপারে ধৈর্য ও সালাত দ্বারা আমার সাহায্য প্রার্থনা কর। তোমরা অঙ্গীকার করেছিলে আনুগত্য করবে, আমার নির্দেশ পালন করবে, নেতৃত্বের আসক্তি ও দুনিয়াপ্রেম বর্জন করবে, আমার নির্দেশের সম্মুখে আত্মসমর্পণ করবে যদিও তা তোমাদের অপসন্দ, আর আমার রাসূল মুহাম্মাদ (স)-এর অনুসরণ করবে।

কেউ বলেন, এ স্থলে সব্র অর্থ সাওম (রোযা)। আমাদের মতে সব্রের অর্থ ব্যাপক। সাওম তার একটা অংশবিশেষ। আমাদের দৃষ্টিতে এর ব্যাখ্যা হলো, আল্লাহ তাআলার আনুগত্য করা ও তাঁর অবাধ্যতা বর্জন সংশ্লিষ্ট যা কিছুই মনের কাছে অপসন্দ, কষ্টকর, সেসব কিছুতেই তিনি ধৈর্য ধারণের নির্দেশ দিয়েছেন।

সব্র-এর প্রকৃত অর্থ প্রবৃত্তিকে তার আসক্তি ও বাঞ্ছাচারিতা হতে বিরত রাখা। এজন্যই বিপদে ধৈর্য ধারণকারীকে সাবির বলা হয়। যেহেতু সে নিজেকে অস্থিরতা হতে বিরত রাখে। রমযান মাসকে বলা হয় সব্রের মাস। রোযাদার দিনের বেলা পানাহার হতে নিজেকে বিরত রাখে। কোন ব্যক্তি কাউকে কোন কাজ থেকে আটকে রাখলে এবং তা করতে না দিলে সে ক্ষেত্রেও সব্র শব্দ প্রযুক্ত হয়। অনুরূপ কোন অপরাধীকে যদি হত্যা করার উদ্দেশ্যে বাঁধা হয় এবং বাঁধা অবস্থায় তাকে হত্যা করা হয়, তবে সেখানেও এ শব্দের ব্যবহার আছে। বলা হয় قَتَلَ فُلَانًا فُلَانًا صَبْرًا 'অমুক ব্যক্তি অমুককে বেঁধে হত্যা

করল'। নিহত ব্যক্তি মাস্‌বুর এবং হত্যাকারী সাবির।

সালাত শব্দের বিশ্লেষণ পূর্বেই করা হয়েছে। কেউ যদি বলে, অংগীকার রক্ষা ও ইবাদত-আনুগত্যে যত্নবান থাকার উপর ধৈর্যধারণের মাধ্যমে মহান আল্লাহর সাহায্য প্রার্থনার যে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, তার অর্থ তো জানলাম। এবারে প্রশ্ন, মহান আল্লাহর আনুগত্য করা, তাঁর অবাধ্যতা ত্যাগ করা এবং নেতৃত্বের লালসা ও দুনিয়ার আসক্তি পরিহার করার ব্যাপারে সালাত দ্বারা সাহায্য প্রার্থনার যে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তার অর্থ কি? জওয়াবে বলা যায়, সালাত এমন একটি ইবাদত, যার মাঝে মহান আল্লাহর কিতাব পাঠ করা হয়। কিতাবের আয়াত মানুষকে দুনিয়ার আসক্তি ও তার ভোগ-বিলাস ত্যাগের আহ্বান জানায়, মানবাত্মাকে দুনিয়ার রঙ-তামাসা, সৌন্দর্য ও তার প্রতারণা হতে সতর্ক করে দেয়, আখিরাত ও তার নেয়ামতরাজির কথা স্মরণ করিয়ে দেয়। এ হিসাবে সালাত মহান আল্লাহর আনুগত্য বান্দাদেরকে ইবাদত ও আনুগত্যে অধিকতর মেহনতী ও যত্নবান হতে সাহায্য করে। তাই তো হযরত রাসূলুল্লাহ (স) সম্পর্কে বর্ণিত আছে যে, কোন সংকট উপস্থিত হওয়া মাত্রই তিনি সালাতের শরণাপন্ন হতেন।

হযরত হুযায়ফা (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ "কোন বিষয় রাসূলুল্লাহ (স)-কে সংকটে ফেললে তিনি সালাতে লিপ্ত হতেন"।

হযরত হুযায়ফা (রা) হতে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ (স) বলেছেন, কোন বিষয় إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى বর্ণিত আছে যে, একবার রাসূলুল্লাহ (স) হযরত আবু হুরায়রা (রা)-কে দেখতে পেলেন যে, তিনি উপুড় হয়ে পড়ে আছেন। জিজ্ঞেস করলেন, তোমার কি পেটে ব্যথা। তিনি বললেন, হ্যাঁ। রাসূলুল্লাহ (স) বললেন, ওঠ সালাতে রত হও। কেননা নামাযের মধ্যে সত্যিকারের শান্তি।

আল্লাহ তাআলা ইয়াহুদী ধর্মযাজকদেরকে নির্দেশ দিয়েছেন, যেন তারা আল্লাহকে প্রদত্ত অংগীকার পালনের জন্য সালাত ও সর্বরের মাধ্যমে সাহায্য প্রার্থনা করে। অনুরূপ নির্দেশ তিনি তাঁর রাসূল হযরত মুহাম্মাদ (স)-কেও দিয়েছেন। ইরশাদ হয়েছে- فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى "হে মুহাম্মাদ! তারা যা বলে সে বিষয়ে তুমি ধৈর্য ধারণ কর এবং সূর্যোদয়ের পূর্বে ও সূর্যাস্তের পূর্বে তোমার প্রতিপালকের সপ্রশংস পবিত্রতা ও মহিমা ঘোষণা কর এবং দিবসের প্রান্তসমূহেও, যাতে তুমি সন্তুষ্ট হতে পার" (সূরা তোয়াহা-১৩০)।

এ আয়াতে রাসূলুল্লাহ (স)-কে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, যেন তিনি বিপদ-আপদে সর্বর ও সালাতের শরণাপন্ন হন।

আবদুর রহমান (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) সফরে ছিলেন। এমতাবস্থায় সংবাদ আসলো তাঁর ভাই কুসাম (রা) শহীদ হয়েছেন। সাথে সাথে তিনি 'ইন্না লিল্লাহি ওয়া

ইন্না ইলায়হি রাজিউন' পাঠ করলেন এবং তারপর রাস্তার পাশে সওয়ারী বসিয়ে সালাতে দাঁড়িয়ে গেলেন। দুই রাকআত সালাতে তিনি বসে থাকলেন দীর্ঘক্ষণ। অতঃপর তিনি সওয়ারীর দিকে হেঁটে আসলেন। তখন তাঁর মুখে উচ্চারিত হচ্ছিল - وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ 'তোমরা ধৈর্য ও সালাতের মাধ্যমে আল্লাহর সাহায্য প্রার্থনা কর এবং এটা বিনীতগণ ব্যতীত আর সকলের নিকট নিশ্চিতভাবে কঠিন।'।

আবুল আলিয়া (র) হতে বর্ণিত। তিনি استَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ-এর ব্যাখ্যায় বলেন, 'তোমরা আল্লাহর পসন্দনীয় কার্য সাধনে সর্বর ও সালাত দ্বারা সাহায্য প্রার্থনা কর এবং জেনে রাখ যে, এ দুটোও আল্লাহর আনুগত্যের অন্তর্ভুক্ত।

ইব্ন জুরায়জ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, সালাত ও সর্বর আল্লাহর রহমত লাভে সহায়ক।

ইব্ন যায়দ (র) হতে বর্ণিত। তিনি এ আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, মুশরিকরা বলেছিল, হে মুহাম্মাদ (স)! তুমি আমাদেরকে বড় কঠিন বিষয়ের প্রতি আহ্বান করছ। অর্থাৎ সালাত ও আল্লাহে বিশ্বাস ছিল তাদের কাছে অতি কঠিন কাজ।

وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, إِنَّهَا-এর সর্বনাম দ্বারা সালাতকে বোঝান হয়েছে। কেউ বলেন, হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর আহ্বানে সাড়া দানকে বোঝান হয়েছে। পূর্বে স্পষ্টভাবে সাড়া দান (اجابة)-এর উল্লেখ নাই বিধায় ه-কে তার প্রতি ইঙ্গিত মনে করা হবে। বলাবাহুল্য, কোন প্রমাণ ব্যতিরেকে বাক্যের প্রকাশ্য অর্থ ছেড়ে দিয়ে প্রচ্ছন্ন অর্থ গ্রহণ বিধেয় নয়।

অর্থ এটা وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ বর্ণিত, দুর্বল। দাহহাক (র) হতে বর্ণিত। নিশ্চিত কঠিন, তবে তাদের জন্য নয়, যারা বিনয়বনতভাবে আল্লাহর আনুগত্য করে, তাঁর শক্তিকে ভয় করে এবং তাঁর ওয়াদা ও সতর্কবাণী বিশ্বাস করে।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ অর্থ আল্লাহ যা নাখিল করেন তাতে-যারা-বিশ্বাসী।

আবুল আলিয়া (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, الْخَاشِعِينَ অর্থ অস্বাভাবিক।

মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত। তিনি الْخَاشِعِينَ শব্দের অর্থ করেন প্রকৃত বিশ্বাসীগণ। মুজাহিদ (র) হতে আল-মুহান্না (র)-এর সূত্রেও অনুরূপ বর্ণিত আছে।

ইব্ন যায়দ (র) হতে বর্ণিত যে, তিনি الْخُشُوع ভয় করা, এ স্থলে আল্লাহর ভয়। এর প্রমাণে তিনি আয়াত পেশ করেন خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ "অপমান ভয়ে ভীত অবস্থায়" (আশ-শূরাঃ ৪৫)। অর্থাৎ যে ভয় তাদের মনে সঞ্চার হয়েছে তা তাদেরকে লাঞ্ছিত করেছে এবং তাতে তারা প্রকম্পিত হয়েছে। বস্তুতঃ الْخُشُوع-এর মূল অর্থ বিনয় প্রদর্শন, আনুগত্য দেখান, নত হওয়া। কবি বলেন,

628

628

628

628

628

628

628

628

628

628

628

628

628

1099

1095

1095

1095

1095

1095

1099

1099

1095

ব্যাকরণবিদগণ বলেন, **مَلَأُوا رَبِّهِمْ** এবং অনুরূপ যে সকল ক্রিয়া শব্দগতভাবে বিশেষ্য (اسم), কিন্তু অর্থ বর্তমান বা ভবিষ্যত ক্রিয়ার, তাতে উচ্চারণগত জটিলতাই 'ن' -কে লোপ করার কারণ। আলোচ্য আয়াতের ন্যায় **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** (প্রত্যেক প্রাণী মৃত্যুর স্বাদ গ্রহণ করবে)-এর মাঝেও তাই হয়েছে। অনুরূপ **إِنَّا مُرْسِلُوا النَّافَةِ فَتْنَةً لَّهُمْ** (আমি তাদের কাছে উটনী পাঠাব, তাদের জন্য পরীক্ষা স্বরূপ) আয়াতেও উচ্চারণগত জটিলতার কারণে **مُرْسِلُوا**-এর 'ن' লোপ করা হয়েছে, অথচ **مُرْسِلُوا** অতীত নয়; বরং ভবিষ্যত ক্রিয়ার অর্থে ব্যবহৃত। এমনিভাবে কবি বলেন,

هَلْ أَنْتَ بِأَعْبُدُ دِينَارَ لِحَاجَتِنَا + أَوْ عَبْدَ رَبِّ أَخَاعُونَ بِنِ مَخْرَاقِ

"তুমি কি আমাদের প্রয়োজনে দীনার পাঠাবে, না তোমার গৌলাম আওন ইবন মিখরাকের ভাইকে?"

এখানে কবি **بَاعِث** শব্দকে **دِينَار**-এর দিকে **اضافت** করেছেন, অথচ **بَاعِث** অর্থ (بيعث) পাঠাবে, এখনও পাঠায়নি। **دِينَار** শব্দটি যেরকম হলেও যেহেতু **نصب**-এর স্থানে অবস্থিত তাই **عبد رب**-কে তার প্রতি **عطف** করে **نصب** দিয়েছেন।

অন্য কবি বলেন,

الْحَافِظُ عَوْرَةَ الْعَشِيرَةِ لَا + يَأْتِيهِمْ مِنْ وُرَائِهِمْ نَظْفُ

"তারা তাদের গোত্রীয় মর্যাদা রক্ষা করে। তাদের মাঝে ভিন্ বীর্যের অনুপ্রবেশ ঘটে না।"

এখানে **عَوْرَةَ** শব্দে **نصب** -ও হতে পারে এবং **যেরও হতে পারে।** **যের হবে** **اضافت** হিসাবে এবং **نصب** হবে উচ্চারণগত জটিলতার কারণে **ن**-কে লোপ করে। আর এটাই উদ্দেশ্য। এ হলো বসরার ব্যাকরণবিদদের কথা।

কুফার ব্যাকরণবিদগণ বলেন, **مَلَأُوا** শব্দটি ভবিষ্যত ক্রিয়া (يلقون) অর্থে হওয়া সত্ত্বেও **اضافت** বৈধ। শব্দগতভাবে এটা বিশেষ্য হওয়ায় প্রকৃত বিশেষ্যের **اضافت** সংক্রান্ত নিয়ম এর ক্ষেত্রেও প্রযোজ্য এবং সে কারণেই এর **ن**-কে লোপ করা হয়েছে। এর মত আরও যত বিশেষ্য আছে সেগুলোরও এই একই বিধান। কুফার ব্যাকরণবিদগণ আরও বলেন, এরূপ স্থলে কোথাও যদি **اضافت** বর্জন করতঃ **ن** বহাল রাখা হয়, তবে তার কারণ এই যে, শব্দটির মাঝে **يفعل** অর্থাৎ এমন ক্রিয়ার অর্থ রয়েছে, যা এখনও হয়নি এবং ভবিষ্যতেও হওয়া অনিবার্য নয়। কাজেই এরূপ ক্ষেত্রে **اضافت** করা হয় শব্দের ভিত্তিতে এবং **বর্জন** করা হয় অর্থের প্রতি লক্ষ্য করে।

এবারে আয়াতের ব্যাখ্যা এই যে, তোমরা আমার প্রতিশ্রুতি পূরণ করার জন্য ধৈর্য ও সালাতের মাধ্যমে সাহায্য প্রার্থনা কর। নিশ্চয়ই সালাত কঠিন কাজ, তবে তাদের জন্য নয় যারা আমার শক্তিকে ভয় পায়, আমার নির্দেশের সম্মুখে বিনয়ানবনত হয় এবং মৃত্যুর পর আমার কাছে প্রত্যাবর্তন ও আমার সাথে সাক্ষাত হওয়ার বিশ্বাস রাখে। আল্লাহ তাআলা জানিয়ে দিয়েছেন যে, যারা উল্লিখিত গুণের

অধিকারী নয়, তাদের জন্য সালাত খুবই কঠিন। কেননা যে ব্যক্তি আখিরাতে বিশ্বাসী নয়, মহান আল্লাহর কাছে প্রত্যাবর্তন স্বীকার করে না, ছওয়াব ও শাস্তি বলে কিছু মানে না, তার কাছে সালাত অনর্থক কাজ ও পণ্ডশ্রম। কারণ সে এর দ্বারা কোন উপকার লাভ বা অপকার খণ্ডনের আশা করে না। এই যার অবস্থা সালাত তার জন্য কঠিন ও বোঝা বৈ কি।

পক্ষান্তরে যারা আল্লাহর সাথে সাক্ষাতে বিশ্বাসী, সালাত কায়ম দ্বারা তারা পুরস্কারের আশাবাদী, অনাদায়ে কঠিন শাস্তির ভয়ে কম্পমান, সেই মুমিনদের পক্ষে সালাত সহজ বিষয়। কেননা তারা সালাত কায়ম করে পরলোকে মহান আল্লাহর প্রতিশ্রুত অধিক পুরস্কার লাভের আশা রাখে এবং কায়ম না করলে তথাকার শাস্তির ভয় করে। কাজেই বনী ইসরাঈলের ধর্মযাজকগণকে (এ আয়াতে যাদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে) আল্লাহ তাআলা নির্দেশ দিয়েছেন যে, তারা যদি আল্লাহর কাছে প্রত্যাবর্তন এবং কিয়ামতে তার সাথে সাক্ষাত করার বিশ্বাস রাখে, তবে যেন সওয়াবের আশাবাদী হয়ে সালাত আদায়ে যত্নবান থাকে।

وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ-এর ব্যাখ্যা

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, **أَنَّهُمْ**-এর সর্বনাম দ্বারা **الْخَاشِعِينَ** (বিনীতগণ)-কে এবং **إِلَيْهِ**-এর সর্বনাম দ্বারা **مَلَأُوا رَبِّهِمْ**-এর **رب** (প্রতিপালক)-কে বোঝান হয়েছে। বাক্যটির ব্যাখ্যা এরূপ, সালাত নিশ্চিতভাবে কঠিন। তবে সেই বিনীতদের জন্য নয় যারা বিশ্বাস করে যে, তারা তাদের প্রতিপালকের দিকে প্রত্যাবর্তন করবে। **رَاجِعُونَ** দ্বারা কোন্ প্রত্যাবর্তন বোঝান হয়েছে সে নিয়ে তাফসীরবিদদের মধ্যে মতভেদ রয়েছে।

হযরত আবুল আলিয়া (র) হতে বর্ণিত। তিনি **وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ**-এর ব্যাখ্যায় বলেন, আর তারা বিশ্বাস করে যে, কিয়ামতের দিন তারা তাদের প্রতিপালকের কাছে প্রত্যাবর্তন করবে।

অন্যান্য তাফসীরকারগণ বলেন, তারা মৃত্যুর মাধ্যমে তাদের প্রতিপালকের কাছে প্রত্যাবর্তন করবে। তবে আবুল আলিয়া (র) প্রদত্ত ব্যাখ্যাই ঠিককৃষ্ণতর। কেননা আল্লাহ তাআলা এর পূর্বের এক আয়াতে ইরশাদ করেছেনঃ "তোমরা কিরূপে আমাকে অস্বীকার কর? অথচ তোমরা ছিলে প্রাণহীন, তিনি তোমাদেরকে জীবন্ত করেছেন, আবার তোমাদের মৃত্যু ঘটাবেন ও পুনরায় জীবিত করবেন, পরিণামে তাঁরই দিকে তোমরা ফিরে যাবে" (বাকারা : ২৮)। এখানে আল্লাহ তাআলা ঘোষণা করেছেন যে, মৃত্যুর পর পুনরায় উত্থিত ও জীবিত হওয়ার পরই আল্লাহর কাছে তাদের প্রত্যাবর্তন হবে। বলার অপেক্ষা রাখে না যে, এটা কিয়ামতের দিবসেই ঘটবে। সুতরাং **وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ**-এর ব্যাখ্যাও অনুরূপই হবে।

(৬৭) **يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ**

(৪৭) হে বনী ইসরাঈল! আমার সেই অনুগ্রহকে স্মরণ কর যদ্বারা আমি তোমাদেরকে অনুগ্রহীত করেছিলাম এবং বিশ্বে সবার উপরে তোমাদেরকে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলাম।

এর ব্যাখ্যা - يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এ আয়াতের ব্যাখ্যা পূর্বেকার اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ (সূরা বাকারাঃ ৪০) আয়াতের ব্যাখ্যার অনুরূপ। সেখানে আমি এর ব্যাখ্যা দান করেছি।

এর ব্যাখ্যা - وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, এটাও বনী ইসরাঈলের প্রতি আল্লাহ তাআলার এক অনুগ্রহের উল্লেখ যা আল্লাহ তাআলা তাদেরকে স্মরণ করিয়ে দিচ্ছেন। 'আমি তোমাদেরকে বিশ্বের সবার উপরে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলাম'-এর অর্থ তোমাদের পূর্বপুরুষকে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলাম। পূর্বপুরুষদের প্রতি নিআমত ও অনুগ্রহকে তাদের প্রতি অনুগ্রহ বলে বোঝানো হয়েছে। কেননা পূর্বপুরুষদের গৌরব বংশধরদেরও গৌরব। বাপ-দাদার সম্মান সন্তানদেরও সম্মান। বাপ-দাদা হতেই তো সন্তানদের উৎপত্তি। وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ আয়াতাত্মক আল্লাহ তাআলা তাদের শ্রেষ্ঠত্বকে ব্যাপকভাবে বিশ্বের সকলের উপরে বলে প্রকাশ করেছেন। কিন্তু উদ্দেশ্য বিশেষ মানবগোষ্ঠী। কেননা এর অর্থ, তোমরা যে যুগের মানুষ সে যুগের সকলের উপরে তোমাদেরকে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলাম।

হযরত কাতাদা (র) বলেন, وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ আল্লাহ তাআলা তাদেরকে সমকালীন বিশ্বের সবার উপরে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলেন। হযরত আবুল আলিয়া (র) বলেন, وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈলকে যে রাজত্ব, রাসূলবর্গ ও কিতাবসমূহ দান করেছিলেন, তদ্বারা তাদেরকে সমকালীন বিশ্বের সবার উপরে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়ে-ছিলেন। প্রত্যেক যুগেরই একটা বিশ্ব আছে।

হযরত মুজাহিদ (র) বলেন, وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ তারা যে যুগে ছিল সে যুগের সবার উপরে আল্লাহ তাআলা তাদেরকে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলেন। অপর এক সূত্রেও মুজাহিদ (র)-এর অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে।

য়ুনুস ইবন আবদিল আলা (র.)-এর সূত্রে ইবন ওয়াহাব (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, আমি ইবন যায়দ (র)-কে وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ সম্পর্কে জিজ্ঞেস করেছিলাম। তিনি বললেন, বিশ্বের সবার উপরে মানে সমকালীন বিশ্বের সবার উপরে। যেমন অন্য আয়াতে আল্লাহ বলেন, وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمَ عَلَى الْعَالَمِينَ "আমি জেনেগেনেই তাদেরকে বিশ্বে শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছিলাম" (সূরা দুখানঃ ৩২)। অর্থাৎ তৎকালীন বিশ্বে। ইবন যায়দ (র) বলেন, এ শ্রেষ্ঠত্ব আল্লাহ তাঁদেরকেই দিয়েছিলেন, যাঁরা তাঁর আনুগত্য করেছিল ও তাঁর নির্দেশ পালন করেছিল। তাদের মধ্যে একদল অবাধ্যতা করে বানরও হয়ে গিয়েছিল। আল্লাহর কাছে তারা ছিল সর্বনিকৃষ্ট জীব। পক্ষান্তরে তিনি বর্তমান উম্মত সম্পর্কে বলেন, كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

أُخْرِجَتِ لِلنَّاسِ ("তোমরাই শ্রেষ্ঠ উম্মত, মানব-জাতির জন্য তোমাদের আবির্ভাব হয়েছে", আল ইমরানঃ ১১০)। বলা বাহুল্য, এও তাদেরই জন্য প্রযোজ্য যারা আল্লাহর আনুগত্য করে, তাঁর নির্দেশ পালন করে এবং তাঁর নিষেধকৃত বিষয়সমূহ পরিহার করে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, 'যাহুদী জাতিকে শ্রেষ্ঠত্বদানের অর্থ যে ব্যাপকভাবে সমগ্র মানুষের উপর নয়, বরং বিশেষভাবে তৎকালীন বিশ্বের সকলের উপর, হাদীছেও এর প্রমাণ মেলে।

বাহুয় ইবন হাকীম (র) হতে বর্ণিত। তাঁর দাদা বলেন, আমি রাসূলুল্লাহ (স)-কে বলতে শুনেছি: يَا شَوْان, তোমরা সত্তরটি উম্মত পূর্ণ করলে। যাকুব (র)-এর বর্ণনায় এ বাক্যটিও সংযোজিত হয়েছে أَنْتُمْ آخِرُهَا (তোমরাই সর্বশেষ উম্মত)। আর হাসান বসরী (র)-এর বর্ণনায় আছে أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ (তোমরাই আল্লাহর কাছে সর্বশ্রেষ্ঠ ও সমাদৃত উম্মত)। রাসূলে আকরাম (স)-এর এ হাদীস দ্বারা প্রামাণিত হয় যে, বনী ইসরাঈল উম্মতে মুহাম্মাদী (স) অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ ছিল না।

আর وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ এবং فَضَّلْنَا هُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ -এর অর্থ ইতিপূর্বে বর্ণনা করেছি, পুনরাবৃত্তি নিষ্প্রয়োজন।

(১৪) وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

(৪৮) তোমরা সেই দিনকে ভয় কর, যেদিন কেউ কারও কোন কাজে আসবে না এবং কারও সুপারিশ গৃহীত হবে না এবং কারও নিকট হতে ক্ষতিপূরণ নেওয়া হবে না এবং তারা কোন প্রকার সাহায্য পাবে না।

এর ব্যাখ্যা - وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) আয়াতাত্মক ব্যাখ্যায় বলেছেনঃ অত্র আয়াতাত্মক শব্দ উহা আছে। যেমন নিম্নের কবিতায় উহা আছে।

قَدْ صَبَّحْتُ صَبْحَهَا السَّلَامُ + بِكَيْدٍ خَالَطَهَا سَنَامُ + فِي سَاعَةٍ يُحِبُّهَا الطَّعَامُ

"আমি তাকে সকাল বেলায় আন্তরিক সালাম জানালাম এবং কলিজা ও কুঁজের গোশত দিয়ে নাস্তা পরিবেশন করলাম, এমন সময় যখন খাবার তার একান্ত কাম্য ছিল" এখানে يُحِبُّهَا মূলে ছিল يَحِبُّ فِيهَا (দিন)-এর প্রত্যাবর্তিত ھا সর্বনাম আবশ্যিক, যেহেতু একে অন্যের সাহায্য প্রার্থনা করবে, যা কোন কাজে আসবে না, যেমন نَفْسٌ لَا تَجْزِي نَفْسٌ দ্বারা বোঝা যাচ্ছে। বাকি যেহেতু উক্ত সর্বনামটি বাক্যের অবশিষ্ট অংশ দ্বারা বোঝা যায় তাই তাকে উহা রাখা হয়েছে।

আরবী ভাষাবিদদের অনেকে মনে করেন যে, এখানে উহা সর্বনাম ھا ছাড়া আর কিছুই হতে পারে

না। আবার অন্যদের মতে শুধু **فِيهِ** হতে পারে, অন্য কিছু নয়। ইতোপূর্বে আমরা প্রমাণ করেছি যে, বাক্যের শব্দাবলী দ্বারা যা এমনিতেই বুঝে আসে, তা সবই উহ্য রাখা বৈধ।

এ আয়াতে আল্লাহ তাআলা তাঁর বান্দাদেরকে কিয়ামতের শাস্তির ব্যাপারে সতর্ক করে দেন যে, তা এমন দিনে, যেদিন কেউ কারও কোন কাজে আসবে না, পিতা সন্তানের কোন উপকারে আসবে না, সন্তানও কোন উপকারে আসবে না তার পিতার। **لَا تُجْزِي** মানে **لَا تُغْنِي** অর্থাৎ কাজে আসবে না, উপকার দেবে না।

সুদী (র) হতে বর্ণিত। তিনি **لَا تُجْزِي** - **وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تُجْزِي نَفْسٌ** -এর **لَا تُجْزِي** অর্থ করেন **لَا تُغْنِي** কোন কাজে আসবে না।

শব্দটি **الجزاء** হতে উৎপন্ন, যার প্রকৃত অর্থ পরিশোধ করা, বিনিময় দেওয়া। বলা হয় **جَزَيْتَهُ قَرْضَهُ** 'আমি তার ঋণ শোধ করেছি' এখান থেকেই বলা হয় **جَزَى اللَّهُ فَلَانًا عَنِّي خَيْرًا** 'আমি তোমার পক্ষ হতে অমুককে উত্তম বা নিকৃষ্ট বদলা দিন।' অর্থাৎ তার পক্ষ হতে আমার প্রতি যে আচরণ করা হয়েছে তার বিনিময় দিন।

আরবী ভাষাবিদদের অনেকে বলেন, কেউ কাউকে কোন ব্যাপারে সাহায্য করলে বলে থাকে **أَجَزَيْتُ** 'আমি তাকে অমুক ব্যাপারে সাহায্য করেছি।' আর কারও পক্ষ থেকে বদলা দিলে বলে থাকে **جَزَى اللَّهُ فَلَانًا عَنِّي خَيْرًا** 'আমি তোমার পক্ষ হতে অমুককে বদলা দিয়েছি।' কেউ বলেন **جَزَيْتُ عَنْكَ** মানে তোমার পক্ষ থেকে শোধ করেছি এবং **أَجَزَيْتُ** মানে তোমার পক্ষ হতে বদলা দিয়েছি।

অন্যান্যগণ বলেন, **أَجَزَيْتُ** ও **جَزَيْتُ** উভয়টি একই অর্থে ব্যবহৃত। বলা হয় **جَزَيْتُ عَنْكَ شَاءً** 'তোমার পক্ষ হতে একটি বকরী আদায় করেছি।' অনুরূপ **جَزَى عَنْكَ دَرَاهِمًا وَأَجَزَيْتُ** 'তোমার পক্ষ হতে এক দিরহাম শোধ করা হয়েছে।' এমনিভাবে **لَا تُجْزِي عَنْكَ شَاءً وَلَا تُجْزِي** হতে একটি বকরী আদায় করা হবে না (এর সবগুলোতেই বাবে **ضَرْبٌ** ও বাবে **أَفْعَالٌ** হতে একই অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে)। তবে ভাষাবিদগণ একথাও বলেছেন যে **جَزَيْتُ عَنْكَ** - **لَا تُجْزِي عَنْكَ** হতে হিজাযবাসীদের ভাষা এবং **تَجَزَى** - **أَجَزَى** অন্যদের ভাষা। তাঁরা বলেন, আরব গোত্রসমূহের মধ্যে শুধু তামিম গোত্রই **تَجَزَى** - **أَجَزَى** ব্যবহার করে থাকে।

অন্যান্যগণ বলেন যে, **جَزَى** অর্থ পরিশোধ করা এবং **أَجَزَى** অর্থ বদলা দেওয়া। কাজেই আয়াতের অর্থ হবে, তোমরা ভয় কর সে দিনের যেদিন কেউ কারও পক্ষ হতে কিছু শোধ করতে পারবে না এবং কেউ কারও কোন উপকার করতে পারবে না। কেউ যদি জিজ্ঞেস করে, এর মানে? উত্তরে বলব, দুনিয়ার জীবনে সন্তান পিতার পক্ষ হতে, বা পিতা সন্তানের পক্ষ হতে, অনুরূপ এক বন্ধু ও আত্মীয় অপর বন্ধু ও আত্মীয়ের পক্ষ হতে ঋণ শোধ করে থাকে। কিন্তু আখিরাতের জীবনে এরূপ হবার নয়। সেদিন

সম্পর্কে আমরা হাদীসের বাণী দ্বারা জানতে পাই যে, মানুষ তার সন্তান বা পিতার কাছে তার হক প্রমাণ করতে চাইবে। কেননা কিয়ামতের দিন অপরের হক আদায় হবে পাপ-পুণ্য দ্বারা।

হযরত আবু হুরায়রা (রা) হতে বর্ণিত। হযরত রাসূলুল্লাহ (স) বলেন, আল্লাহ সেই বান্দার প্রতি দয়া করুন, যার মুসলিম ভাইয়ের প্রতি তার জুলুম আছে, মান-সম্মানের ব্যাপারে, অথবা আবু বাকুর (রা)-এর বর্ণনা অনুসারে-অর্থ-সম্পদ বা মর্যাদার ব্যাপারে (যা তার ভাই তার কাছে গচ্ছিত রেখেছিল)। তার ভাই তা ফেরত গ্রহণের পূর্বেই সে তা আত্মসাৎ করেছে। আখিরাতের তে দিরহাম দীনার অচল। কাজেই তার যদি কোন পুণ্য থাকে তবে পাওনাদাররা তা নিয়ে নেবে। আর যদি তার কোন পুণ্য না থাকে তবে তারা তাদের গুনাহর বোঝা তার উপর চাপাবে।

অপর এক সূত্রেও হযরত আবু হুরায়রা (রা) হতে অনুরূপ বর্ণিত আছে।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। হযরত রাসূলুল্লাহ (স) বলেন, সাবধান! তোমাদের মধ্যে কেউ ফেন অপরের ঋণের বোঝা নিয়ে ইতিকাল না করে। কেননা সেখানে দিরহাম ও দীনার নেই, সেখানে পাপ-পুণ্য বন্টন করা হবে। একথা বলার সময় হযরত (স) তাঁর পবিত্র হাত দ্বারা ডানে বামে ইঙ্গিত করেন। মুহাম্মাদ ইবন ইসহাক (রা)-এর সূত্রে হযরত আনাস ইবন মালিক (রা) হতেও হযরত আবু হুরায়রা (রা)-এর অনুরূপ হাদীছ বর্ণিত আছে।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, একথাই আয়াতে বলা হয়েছে যে **لَا تُجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ** অর্থাৎ একজনের কাছে অন্যের কোন পাওনা থাকলে তৃতীয় কেউ তা শোধ করে দিতে পারবে না। কেননা তথায় ঋণ শোধ হবে পাপ-পুণ্য হতে। আর কি করেই বা সেদিন একজন অন্যজনের ঋণ শোধ করে দেবে, যেখানে তার নিজেরই ইচ্ছা হবে যদি তার সন্তান বা তার পিতার কাছে তার কোন হক প্রমাণ হত, তাহলে তা উসূল করে নিত, তাকে ক্ষমা করত না?

বসরা কেন্দ্রিক কিছু ব্যাকরণবিদ বলেন, **لَا تُجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا** অর্থ, কেউ কারও বদল হতে পারবে না। কিন্তু আয়াতের গঠনপ্রণালী এ অর্থের প্রতি ইঙ্গিতই প্রমাণ করে। কেননা আরবী ভাষায় কেউ 'তুমি আমার বদল হতে পারবে' অর্থে **مَا أَغْنَيْتُ عَنِّْي شَيْئًا** বাক্য ব্যবহার করে না। বরং কোন বস্তু সম্পর্কে যদি এ কথা জানান উদ্দেশ্য হয় যে, এ বস্তুটি ওই বস্তুর বদল হতে পারে না তখন তারা বলে, **لَا يَجْزِي**। **لَا يُجْزِي هَذَا مِنْ هَذَا شَيْئًا** -এর ব্যবহারকে তারা কখনই বৈধ বলে না। কাজেই **لَا تُجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا** -এর ব্যাখ্যা যদি তাই হত যা উক্ত ব্যাকরণবিদগণ বলেছেন, তাহলে আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করতেন, **لَا تُجْزِي نَفْسٌ يَوْمًا لَا تُجْزِي نَفْسٌ** যেমন বলা হয়ে থাকে **لَا تُجْزِي نَفْسٌ** অর্থাৎ শেষের শব্দ শামিল হত না। কুরআন মজীদে আয়াতাংশের এরূপ ব্যবহার সুস্পষ্টভাবে প্রমাণ করে যে, আয়াতের আমরা যে ব্যাখ্যা করেছি তাই সঠিক এবং কথিত ব্যাকরণবিদগণের ব্যাখ্যা ঠিক না।

-এর ব্যাখ্যা وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, الشفاعة শব্দটি মাসদার (ক্রিয়ামূল)। বলা হয়ে থাকে যে, (অমুকে আমার প্রয়োজন সমাধার জন্য অমুকের কাছে বিশেষভাবে সুপারিশ করল)। সুপারিশকারীকে شفيع - شافع বলায় কারণ, সে সুপারিশপ্রার্থীর সাথে তার প্রয়োজনের ব্যাপারে জড়িয়ে পড়ে। যেন সে তার জোড় ও অংশীদার হয়ে যায়, তাকে সুপারিশ ধরার আগে প্রার্থী তার প্রয়োজনের ব্যাপারে একা ছিল। এখন সে আর একা নয়। সুপারিশকারী তার شفيع অর্থাৎ দোসর হয়ে গেছে (উল্লেখ্য شفيع অর্থ অংশীদার, দোসর) এবং তার প্রার্থনা হয়ে গেছে 'শাফাআত' বা অংশ। জমি বা বাড়ীর পার্শ্ববর্তী মালিককেও এ কারণেই شفيع বলা হয়, যেহেতু বিক্রেতা তার দ্বারা জোড়ায় পরিণত হয়।

কাজেই আয়াতের ব্যাখ্যা হবে, তোমরা সেই দিনকে ভয় কর, যেদিন কেউ কারও পক্ষ হতে দেনা শোধ করতে পারবে না, সে দেনা মহান আল্লাহর হোক বা অন্য কারও এবং সে দেনার ব্যাপারে কোন সুপারিশকারীর সুপারিশও কবুল করা হবে না। যে দেনা সে নিজ ঘাড়ে চাপিয়েছে তা তার ঘাড়েই চাপা থাকবে।

বলা হয়ে থাকে, এ আয়াতে আল্লাহ তাআলা যাদেরকে সন্মোদন করেছেন অর্থাৎ বনী ইসরাঈলের ইয়াহুদী, তারা বলত, "আমরা আল্লাহর সন্তান ও তাঁর প্রিয়ভাজন এবং আমরা তাঁর নবীদের বংশধর আমাদের পিতৃপুরুষগণ আমাদের জন্য তাঁর কাছে সুপারিশ করবে।" আল্লাহ তাআলা এ আয়াতে তাদের উদ্দেশ্যে ঘোষণা করেছেন যে, কিয়ামতের দিন কেউ কারও কোন উপকারে আসবে না এবং কারও জন্য সেদিন কারও সুপারিশ গ্রহণ করা হবে না। প্রত্যেকের থেকে হকদারের হক আদায় করে নেওয়া হবে।

হযরত উছ্মান ইব্ন আফ্ফান (রা) হতে বর্ণিত। হযরত রাসূলুল্লাহ (স) ইরশাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন শিংবিহীন জীব শিংবিশিষ্ট জীব হতে কিসাস গ্রহণ করবে। যেমন ইরশাদ হয়েছেঃ

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبًا .

"এবং কিয়ামতের দিন আমি ন্যায়বিচারের মানদণ্ড স্থাপন করব। কাজেই কারও প্রতি কোন অবিচার করা হবে না এবং কর্ম যদি তিল পরিমাণ ওজনেরও হয় তবুও আমি তা উপস্থিত করব। হিসাব গ্রহণকারীরূপে আমিই যথেষ্ট" (সূরা আযিয়া : ৪৭)।

কাজেই আল্লাহ তাআলা ইয়াহুদী সম্প্রদায়ের হতাশ করে দিলেন যে, জেনেশুনে সত্য প্রত্যাখ্যান এবং হযরত মুহাম্মাদ (স) ও তাঁর অনীত কিতাবের ব্যাপারে মহান আল্লাহর নির্দেশ অমান্য করা সত্ত্বেও পূর্বপুরুষ ও অন্যান্যদের সুপারিশে তারা মহান আল্লাহর আযাব হতে মুক্তি পেয়ে যাবে বলে যে আশা হৃদয়ে পোষণ করে, তা দুরাশা মাত্র। নিষ্কৃতি পাওয়ার একই পথ। তা হলো কুফর হতে মহান আল্লাহর

কাছে তওবা করা এবং ভ্রষ্টতার পথ পরিহার করে মহান আল্লাহর পথ গ্রহণ করা। অন্যান্য সম্প্রদায়ের মধ্যে যারা ইয়াহুদীদের পথ অবলম্বন করে, এ আয়াতে তাদের জন্য হিদায়াতের আলো রয়েছে। যাতে কেউ ধর্মত্যাগী হয়ে মহান আল্লাহর রহমতের আশা না করে।

পাঠ হিসাবে যদিও আয়াতের অর্থ ব্যাপক (বুঝা যায় যে, কারও কোন সুপারিশ গৃহীত হবে না), কিন্তু দলীল-প্রমাণদৃষ্টে এর উদ্দেশ্য বিশেষ গভিভুক্ত। কেননা রাসূলুল্লাহ (স)-এর হাদীস সুবিদিত যে, তিনি ইরশাদ করেছেন, شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي "আমার উম্মতের মধ্যে যারা মহাপাপী তাদেরই জন্য আমার শাফাআত"। তিনি আরও ইরশাদ করেন,

لَيْسَ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيَ دَعْوَةٌ وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي وَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا .

"প্রত্যেক নবীকেই একটি বিশেষ দুআ দেওয়া হয়েছে। আমি আমার দুআ আমার উম্মতের শাফাআতের জন্য লুকিয়ে রেখেছি। আল্লাহ চাহে তো আমার সে সকল উম্মত তা লাভ করবে, যারা মহান আল্লাহর সাথে কাউকে শরীক করবে না"।

এর দ্বারা বুঝা যায় যে, রাসূলুল্লাহ (স)-এর সুপারিশক্রমে আল্লাহ তাআলা তাঁর মুমিন বান্দাদের বহু অপরাধ মার্জনা করবেন এবং শাস্তি হতে নিষ্কৃতি দেবেন। কাজেই وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ -এর মর্ম হলো, যে সকল লোক কাফির অবস্থায় মারা যায় এবং তওবা ব্যতীতই দুনিয়া হতে বিদায় নেয়, তাদের পক্ষে কোন সুপারিশ গৃহীত হবে না। বস্তুতঃ শাফাআত, শাস্তি ও পুরস্কার সম্পর্কে দীর্ঘ আলোচনা করার জায়গা এটা নয়। এ সম্পর্কে যথাস্থানে বিস্তারিত আলোকপাত করা হবে ইনশা আল্লাহ।

-এর ব্যাখ্যা وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, আরবী ভাষায় العدل শব্দটি ع-এ যবর দিয়ে পঠিত হয়, অর্থ ক্ষতিপূরণ। আবুল আলিয়া (র) وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ -এর অর্থ করেন, ক্ষতিপূরণ।

হযরত সুদ্দী (র) হতে বর্ণিত। তিনি وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ -এর ব্যাখ্যায় বলেন, যার দ্বারা ক্ষতিপূরণ দেওয়া হয়। যেমন বলা হয়েছে, যারা কুফরী করে এবং কাফিররূপে যাদের মৃত্যু ঘটে তাদের কারও নিকট হতে সমগ্র পৃথিবীর সমান স্বর্ণ বিনিময় স্বরূপ প্রদান করলেও তা কখনও তাদের তরফ থেকে কবুল করা হবে না।

হযরত কাতাদা (র) হতে বর্ণিত। তিনি وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ -এর ব্যাখ্যায় বলেন, যদি সে পৃথিবীর সব কিছুও হাযির করে তবুও তা গ্রহণযোগ্য হবে না।

হযরত মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত যে, হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, এ আয়াতে عدل অর্থ বদল, ক্ষতিপূরণ।

হযরত ইব্ন যায়দ (র) হতে বর্ণিত, তিনি وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ -এর ব্যাখ্যা করেন, যদি কারও

পৃথিবীর সমান স্বর্ণ থাকে এবং তা সবই ক্ষতিপূরণস্বরূপ প্রদান করে তবুও তা গৃহীত হবে না।

সিরিয়াবাসী উমায়্যা গোত্রীয় এক ব্যক্তি হতে বর্ণিত, তিনি বলেন, রাসূলুল্লাহ (স)-কে জিজ্ঞেস করা হয় যে, হে রাসূল! **العدل** কি? তিনি ইরশাদ করেন, **الفدية** অর্থাৎ ক্ষতিপূরণ।

কোন বস্তুর ক্ষতিপূরণ বা বদলকে **عدل** বলার কারণ, সে বদল মূল্যের বরাবর হয়ে থাকে (আর **عدل**-এর প্রকৃত অর্থও বরাবর)। বদল হিসেবে প্রদত্ত বস্তু অন্য জাতীয় হলে তাকে মূল্য ও বিনিময় হিসেবে **العدل** বলা হয়, গঠন ও আকৃতিগতভাবে নয়।

যেমন আল্লাহ তাআলা অন্য আয়াতে ইরশাদ করেছেন **وَأَنْ تَعْدِلَ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا** “এবং সে বিনিময়ে সব কিছু দিলেও তা গৃহীত হবে না” (সূরা আনআম-৭০)। বলা হয়ে থাকে, **هَذَا عَدْلٌ وَعَدِيلَةٌ**, এটি ঐ বস্তুর বিনিময়।

العدل-এর **ع** যেরযুক্ত হলে তখন তা **الحمل**-এর অনুরূপ অর্থাৎ বোঝা, যা পিঠে বহন করা হয়। অনুরূপ **عِنْدِي غُلَامٌ** “আমার নিকট তোমার গোলামের ওজনের (সমতুল্য) গোলাম আছে।” অনুরূপ **عِنْدِي شَاةٌ** “আমার কাছে তোমার বকরীর সমতুল্য বকরী আছে।” এটা তখনই বলা হয়, যখন এক বকরী এবং এক গোলাম অন্য গোলামের বরাবর হয়। মেদাকথা এক জাতীয় দুইটি বস্তুর একটি অন্যটির বরাবর হলে তখন এ শব্দটি ব্যবহৃত হয়। পক্ষান্তরে বদল যদি একই জাতীয় না হয়, বরং মূল্য হিসাবে অন্য জাতীয় বস্তু মূল্যের বরাবর হয়, তখন **العدل**-এর **ع** যবরযুক্ত হয়। বলা হয়, **عِنْدِي** আমার নিকট তোমার বকরীর মূল্যের সমপরিমাণ অর্থ আছে।

কোন কোন আরবী ভাষাবিদ হতে বর্ণিত হয়েছে যে, **العدل**-এর অর্থ যদি ‘ক্ষতিপূরণ’ হয় তখন তার **ع**-এ যবর হয়, যেহেতু বিনিময় হিসাবে তা মূল্যের বরাবর হয়। তাদের এ মতপার্থক্য মূলতঃ উভয় **عدل**-এর অর্থগত নৈকট্যের কারণে। বাকি যে **عدل**-এর বহুবচন **الاعدال**-তার **ع** যেরযুক্ত শ্রুত নয়।

وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ-এর ব্যাখ্যা

অর্থাৎ সেদিন যেমন তাদের জন্য কোন সুপারিশকারী সুপারিশ করবে না এবং তাদের পক্ষে হতে কোন ক্ষতিপূরণ ও বিনিময় গৃহীত হবে না, তেমনি কেউ তাদের সাহায্যও করবে না। সর্বপ্রকার ভাববাসার বন্ধন সেদিন হিন্ন হয়ে যাবে। উৎকোচ ও সুপারিশের কোন ব্যবস্থা থাকবে না। পারস্পরিক সাহায্য-সহযোগিতা রহিত হয়ে যাবে। মহাপ্রতাপশালী বিচারকের একচ্ছত্র ফয়সালাই সেদিন কার্যকর হবে, যাঁর কাছে সুপারিশকারী ও সাহায্যকারীগণ কাজে আসে না। তিনি অন্যায়-অপরাধের তুল্য পরিণাম দেবেন। ন্যায়ের সুফল দান করবেন দশগুণ। ইরশাদ হচ্ছে - **وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ بَلْ** - “তাদেরকে থামাও, কারণ তাদেরকে জিজ্ঞাসা করা হবে। তোমাদের কি হল যে, তোমরা একে অপরের সাহায্য করছ না? বস্তুতঃ সেদিন তারা আত্মসমর্পণ করবে” (সূরা সাফফাত-২৪-২৫-২৬)।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে **لَا تَنصَرُونَ**-এর অর্থ বর্ণিত হয়েছে যে, তোমরা একে অপরের অন্যায় ও অপরাধ হতে বিরত রাখছ না কেন? আজ আর তোমাদের সেই ক্ষমতা নাই।

কেউ কেউ **وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ**-এর অর্থ করেছেন যে, সেদিন মহান আল্লাহর বিরুদ্ধে তাদের কোন সাহায্যকারী থাকবে না যে, যখন আল্লাহ তাদেরকে শাস্তি দেবেন তখন তারা মহান আল্লাহর থেকে প্রতিশোধ গ্রহণ করবে। কেউ এর অর্থ করেছেন যে, কোন প্রকার অনুরোধ, সুপারিশ ও বিনিময় দ্বারা তারা সাহায্য লাভ কতে পারবে না।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, আয়াতের প্রথমোক্ত ব্যাখ্যাই উত্তম। অর্থাৎ আল্লাহ তাআলা জানিয়ে দিয়েছেন যে, কিয়ামতের দিন এমন এক দিন যেদিন শাস্তিযোগ্য কোন ব্যক্তি মুক্তিপণ দিয়ে রেহাই পাবে না, যেদিন কোন সুপারিশ নাই, নাই কোন সাহায্যকারী। দুনিয়ার জীবনে তাদের জন্য এসব কিছুই ছিল। কাজেই জানিয়ে দেওয়া হলো যে, কিয়ামতের দিন এগুলোর কোন অস্তিত্ব থাকবে না এবং তাদের জন্য এসবের কোন সুযোগও থাকবে না।

(১৭) **وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْإِغْرَاقِ يَسْمُوكُمُ السَّوءَ الْعَذَابِ يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ**

স্মরণ কর, যখন আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম, যারা তোমাদের ছেলেদেরকে হত্যা করত ও তোমাদের নারীদেরকে জীবিত রেখে তোমাদেরকে মর্মান্তিক যন্ত্রণা দিত; এবং তাতে তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে এক মহাপরীক্ষা ছিল।

وَأِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْإِغْرَاقِ-এর ব্যাখ্যা

পূর্বের **يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ**-এর সাথে এর সংযোগ। যেন বলা হল, হে বনী ইসরাঈল! তোমাদের প্রতি আমার অনুগ্রহকে স্মরণ কর এবং স্মরণ কর সেই অনুগ্রহকেও যখন আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম।

الْإِغْرَاقِ বলতে ফিরআওনের স্বধর্মীয়, স্বগোত্রীয় এবং তার দলের লোকদের বোঝান হয়েছে। **ال** শব্দটি মূলে ছিল **اهل** তার পর **’ه’**-কে হামযার () দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে। এর দৃষ্টান্ত হলো, **ماء** মূলত **ما** ছিল। পরে **’ه’**-কে হামযায় রূপান্তরিত করা হয়েছে। তাসগীর করলে এর হামযাকে তার আসল অবস্থায় নিয়ে **موه** বলা হয়ে থাকে। অনুরূপ **ال**-কেও তাসগীর করলে **اهل** বলা হয়। আরবদের থেকে শুনে **ال**-এর তাসগীর **اول**-ও বর্ণিত হয়েছে। কখনও বলা হয় **النساء** বোঝান হয়, সে মেয়েলী চরিত্রের। আবার এ অর্থও হয় যে, সে নারীসঙ্গ প্রত্যাশী, তাদের প্রতি আসক্ত। কবি বলেন,

فَأَنْتَ مِنَ آلِ النَّسَاءِ وَأَنْتَ لَا يَكُنْ لَدُنِّي وَلَا وَصَالٌ لِّغَائِبٍ

“তুমি নারী কামনা কর, অর্থাৎ তারা ওদেরই হয় যারা তাদের সন্নিবিষ্ট। যে দূরে সে নারীসঙ্গ পায় না।”

Al শব্দটি ব্যবহারের সর্বোত্তম স্থান হলো প্রসিদ্ধ নাম। যেমন আলু মুহাম্মাদ, আলু আলী, আলু আশ্বাস, আল-আকীল। অজ্ঞাতনামা ব্যক্তির বা কোন স্থানের নাম ইত্যাদির সাথে এর ব্যবহার পসন্দনীয় নয়, যেমন رَأَيْتُ آلَ الرَّجُلِ (আমি লোকটির আল-কে দেখেছি) (লোকটির আল আমাকে দেখেছে) لَا رَأَيْتُ آلَ الْبَصْرَةِ وَالْكَوْفَةِ (আমি বসরা ও কূফার আল (অধিবাসী)-কে দেখিনি)। বর্ণনায় পাওয়া যায় যে, কোন কোন আরবকে বলতে শোনা গেছে الْمَدِينَةُ (আমি মক্কা ও মদীনার আল-কে দেখেছি)। তবে তাদের ভাষায় তা সুবিদিত ব্যবহার নয়।

ফিরআওন মিসরের আমালিকা বংশীয় রাজাদের উপাধি, যেমন রোমান সম্রাটদের উপাধি কায়সার, কারও হিরাক্ল, পারসিক সম্রাটদের উপাধি আকাসিরা একবচনে কিসরা এবং ইয়ামানী সম্রাটদের তাবাবিআ, একবচনে তুব্বা।

হযরত মুসা (আ)-এর সময়কার ফিরআওন, যার কবল থেকে আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈলকে মুক্তি দেন, তার নাম আল-ওয়ালীদ ইব্ন মুসআব ইব্ন রাইয়ান। মুহাম্মাদ ইব্ন ইসহাক (র) হতে এরূপই বর্ণিত আছে।

মুহাম্মাদ ইব্ন হুমায়দ (র)-এর সূত্রে মুহাম্মাদ ইব্ন ইসহাক (র) থেকে বর্ণিত। তিনি বলেন, তার নাম ছিল আল-ওয়ালীদ ইব্ন মুসআব ইব্ন রায়ান।

প্রশ্ন হতে পারে, আয়াতে যাদেরকে সন্ধান করা হয়েছে তারা না ফিরআওনকে পেয়েছে, না তার কবল হতে নিষ্কৃতি লাভকারীদের দেখেছে, তথাপি কি করে বলা হল যে, আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম?

উত্তরে বলা যায়, এটা বৈধ হয়েছে, যেহেতু তারা নিষ্কৃতি লাভকারীদের বংশধর, তাদেরই সম্প্রদায়। পূর্বপুরুষদের প্রতি অনুগ্রহকে তাদেরই প্রতি অনুগ্রহ বলে ব্যক্ত করা হয়েছে, যেদিন পূর্বপুরুষদের কুফরকে তাদের কুফর হিসাবে আখ্যায়িত করা হয়। একজন লোক অন্য একজনকে লক্ষ্য করে বলে থাকে, আমরা তোমাদের সাথে এরূপ করেছি, আমরা তোমাদেরকে বন্দী করেছি। অথচ এর দ্বারা বক্তার উদ্দেশ্য থাকে শ্রোতার সম্প্রদায় ও দল অথবা তার দেশ ও শহরবাসী, তাতে শ্রোতা তাদেরকে পাক বা নাই পাক। কবি অল্-আখতাল জারীর ইব্ন আতিয়াকে নিন্দা করে বলেন,

وَلَقَدْ سَمَّاكَمُ الْهُذَيْلُ فَنَالَكُمْ + بِأَرْأَبٍ حَيْثُ يُقْسِمُ الْأَنْفَالُ

فِي فَيْلَقٍ يَدْعُو الْأَرَاقِمَ لَمْ تَكُنْ + فَرَسَانُهُ عَزْلًا وَلَا أَكْفَالًا

“হুয়াইল একবার তোমাদের প্রতি চোখ দিয়েছিল। দেখে নিয়েছিল এক চোট তোমাদেরকে ইরাকের যুদ্ধে, যেখানে গণীমত বন্টন হয়....।” বলাবাহুল্য জারীর না হুয়াইলকে দেখেছে বা তাকে পেয়েছে, না সে ইরাকের যুদ্ধে শরীক হয়েছে বা সে কাল পেয়েছে। কিন্তু যেহেতু কোন একদিন আখতালের সম্প্রদায় জারীরের সম্প্রদায়কে জব্দ করেছিল, তাই তার ও তার সম্প্রদায়ের সাথে ঘটনাকে সম্পৃক্ত করে দিয়েছে।

ঠিক তেমনি আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈলকে সন্ধান করে বলেছেন যে, তোমাদেরকে ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে মুক্তি দিয়েছিলাম। বস্তুত মুক্তি দেওয়া হয়েছিল তাদের পূর্বপুরুষকে এবং পূর্বপুরুষের সাথে আচরণকেই তাদের প্রতি আচরণ হিসাবে ব্যক্ত করা হয়েছে।

এর ব্যাখ্যা - يَسْأَلُكُمْ سَوْءَ الْعَذَابِ

এ বাক্যের দুই রকম ব্যাখ্যা হতে পারে। (১) হয়ত তা বনী ইসরাঈলের প্রতি ফিরআওনের আচরণের একটি সংবাদ। তখন অর্থ হবে, স্মরণ কর, যখন আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম। আর ইতিপূর্বে তারা তোমাদেরকে মর্মান্তিক যন্ত্রণা দিতে। এ হিসেবে يَسْأَلُكُمْ আয়াতাত্মক। তখন অর্থ হবে, স্মরণ কর, যখন আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম এ অবস্থায় যে, তারা তোমাদেরকে মর্মান্তিক যন্ত্রণা দিতেছিল।

‘তাকে سَامَهُ خُطَّةً صَنِمَ’ অর্থ ভেঁগানো, আশ্বাদন করানো, অধিকারী করা। বলা হয় ‘তাকে পাহাড়ের পাদদেশে একখন্ড জমির অধিকারী করল’। কবি বলেন - ‘তাকে ان سِيمَ خَشْفًا وَجْهَهُ تَرْبِدًا’ - ধূলিমাং করে শাস্তি দিলে মুখমণ্ডল ধূলিধূসর হয়’।

سَوْءَ الْعَذَابِ অর্থ যে শাস্তি তাদেরকে যন্ত্রণা দিত। কেউ বলেন, কঠোরতম শাস্তি। কিন্তু এরূপ হলে না বলে বরং اَسْوَأَ الْعَذَابِ বলা হত।

কেউ যদি জিজ্ঞেস করে যে, ফিরআওন বনী ইসরাঈলকে এমন কি শাস্তি দিত, যা তাদেরকে যন্ত্রণা দিত? তাহলে বলা যায়, এর উত্তর স্বয়ং আল্লাহ তাআলাই তাঁর কিতাবে ইরশাদ করেছেন, يَذَّبَحُونَ ‘তারা তোমাদের ছেলদেরকে হত্যা করত এবং তোমাদের নারীদেরকে জীবিত রাখত।’

মুহাম্মাদ ইব্ন ইসহাক (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, ফিরআওনের দেওয়া শাস্তি ছিল, সে তাদেরকে তার ভৃত্যে পরিণত করেছিল এবং তাদেরকে বিভিন্ন শ্রেণীতে ভাগ করে এক এক শ্রেণীকে এক এক কাজে নিয়োজিত করেছিল। একদল তার ঘর-বাড়ি নির্মাণ করত। একদল চাষাবাদ করত। এরা সব ছিল তার ব্যক্তিগত কাজের। যারা তার কাজ করত না, তাদের উপর কর ধার্য করে রেখেছিল। এটাকেই আল্লাহ তাআলা سَوْءَ الْعَذَابِ ‘নিকৃষ্ট শাস্তি’ বলে ব্যক্ত করেছেন।

সুদী (র) বলেন, ফিরআওন তাদেরকে যত নিকৃষ্ট ও অশুচিকর কাজে নিযুক্ত করেছিল এবং সে তাদের ছেল সন্তানদেরকে হত্যা করত ও নারীদেরকে জীবিত রাখত। সুদী (র) হতে অন্য সূত্রেও অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে।

এর ব্যাখ্যা - يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, ফিরআওনী সম্প্রদায় বনী ইসরাঈলকে যে যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি

দিত, তাদের পুত্রদেরকে হত্যা করত এবং নারীদেরকে জীবিত রাখত- এসব কিছুই তারা করত ফিরআওনের শক্তির দাপটে এবং তারই নির্দেশক্রমে। কিন্তু তথাপি আল্লাহ তাআলা এ আচরণকে তাদের প্রতিই আরোপ করেছেন, ফিরআওনের প্রতি নয়। কেননা এ আচরণ করেছিল তারা নিজেরা। এর দ্বারা ইঙ্গিত হয়েছে যে, কাউকে হত্যা করা বা অন্য কোন শাস্তিদানের কাজ যার দ্বারা সংঘটিত হবে, সেই সংঘটনকারীর প্রতিই উক্ত কাজকে আরোপিত করা হবে। সে-ই এর উপযুক্ত, যদিও সে তা করে অন্যের নির্দেশক্রমে এবং নির্দেশদাতা হয় অত্যাচারী, পাপিষ্ঠ ও মদমত্ত, সর্বোপরি তাকে বাধ্যকারী। সুতরাং অন্যের নির্দেশে বাধ্য হয়ে যদি কেউ কাউকে অন্যায়ভাবে হত্যা করে, তবে সে হত্যাকাণ্ডকে উক্ত হত্যাকারীর প্রতিই আরোপ করা হবে এবং তারই থেকে কিসাস গ্রহণ করা হবে।

ফিরআওন বনী ইসরাঈলের ছেল সন্তানদেরকে হত্যা করত ও নারীদেরকে জীবিত রাখত। এ সম্পর্কে আমরা হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) প্রমুখ হতে যা জানতে পারি তা নিম্নরূপ।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, একবার ফিরআওন ও তার পরিবারবর্গ হযরত ইব্রাহীম খালীলুল্লাহ (আ)-এর প্রতি আল্লাহ তাআলার এ অংগীকারের কথা আলোচনা করল যে, আল্লাহ তাআলা তাঁর বংশধরের মাঝে নবী-রাসূল ও রাজা-বাদশাহের আবির্ভাব ঘটাবেন। আলোচনাশেষে তারা ষড়যন্ত্র পাকাল এবং স্থির করল যে, দেশের চারদিকে একদল লোক পাঠিয়ে দেওয়া হবে। তাদের হাতে থাকবে ধারাল ছুরি। তারা বনী ইসরাঈলের মাঝে সন্ধান চালাবে। যেখানেই কোন ছেলে সন্তান পাবে, তাকে হত্যা করে ফেলবে। এভাবে কিছুদিন কাজ চলতে থাকল। এক সময় তারা লক্ষ্য করল, বনী ইসরাঈলের শিশুদেরকে তো হত্যা করা হচ্ছে, অন্যদিকে তাদের বয়স্করাও ক্রমে আয়ু ফুরিয়ে শেষ হয়ে যাচ্ছে। ফিরআওন বলল, এভাবে যদি তোমরা বনী ইসরাঈলকে সমূলে বিনাশ করে দাও, তাহলে এত দিন তোমরা যে বসে বসে খেতে সেটি আর হবার নয়। তারা তোমাদের যা কিছু ফরমাস খাটত, এখন থেকে তোমাদের নিজেদেরকেই তা করতে হবে। তার চেয়ে এক কাজ কর। এক বছর অন্তর অন্তর তাদের পুত্র সন্তানদের হত্যা কর। এতে তাদের সংখ্যা হাস পাবে কিন্তু নিশ্চিহ্ন হবে না। প্রথম যে বছর হত্যাকাণ্ডে বিরতি দেওয়া হল সে বছর মূসা (আ)-এর জননী হারুন (আ)-কে গর্ভে ধারণ করেন এবং প্রকাশ্যেই তাকে ভূমিষ্ঠ করেন। দ্বিতীয় বিরতির বছর হযরত মূসা (আ) জন্মগ্রহণ করেন।

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, অতীন্দ্রিয়বাদীরা ফিরআওনকে বলল, এ বছর এমন একটি শিশুর জন্ম হবে, যে আপনার রাজত্ব খতম করে দেবে। একথা শুনে ফিরআওন প্রতি হাজার নারীর উপর একশজন, প্রতি একশ জনের উপর দশজন এবং প্রতি দশজনের উপর একজন করে লোক নিয়োগ করল এবং তাদেরকে বলে দিল, লক্ষ্য রাখবে কোন নারী গর্ভবতী হয়েছে। যখন সে গর্ভমোচন করবে তখন দেখবে ভূমিষ্ঠ সন্তান ছেলে না মেয়ে। ছেলে হলে তাকে হত্যা করবে আর মেয়ে হলে ছেড়ে দেবে। আয়াতে একথাই বলা হয়েছে- **يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَالِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ** "তারা তোমাদের পুত্রদেরকে হত্যা করত ও নারীদেরকে জীবিত রাখত। তাতে তোমাদের

প্রতিপালকের পক্ষ হতে এক মহা পরীক্ষা ছিল।"

হযরত আবুল আলিয়া (রা) হতে বর্ণিত। তিনি **وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ** এর ব্যাখ্যায় বলেন, ফিরআওন তাদের উপর চারশ বছর যাবৎ রাজত্ব করে। অতঃপর একদিন অতীন্দ্রিয়বাদীরা এসে বলে, এ বছর মিসরে একটি শিশু জন্ম নেবে। তার হাতে আপনার ধ্বংস হবে। একথা শুনে ফিরআওন মিসরের সর্বত্র খাত্তী পাঠিয়ে দিল। কোন নারী পুত্র সন্তান জন্ম দিলে সঙ্গে সঙ্গে তারা তাকে ফিরআওনের সম্মুখে উপস্থিত করত। ফিরআওন তাকে হত্যা করে ফেলত। আর কন্যা সন্তান হলে তাকে জীবিত রাখা হত।

রবী ইব্ন আনাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি **وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ** আয়াতের ব্যাখ্যায় বলেন, ফিরআওন মিসরে একটানা চারশ বছর রাজত্ব করে। অতঃপর এক আগন্তুক এসে তাকে বলল, এ বছর মিসরে বনী ইসরাঈলের মাঝে একটি শিশু জন্ম নেবে। কালে সে আপনার উপর বিজয়ী হবে এবং তার হাতে আপনার জীবন নাশ হবে। একথা শুনে ফিরআওন সাম্রাজ্যের চতুর্দিকে দলে দলে নারী পাঠিয়ে দিল। বাকি অংশ পূর্বোক্ত হাদীছের অনুরূপ।

সুদী (রা) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, একবার ফিরআওন স্বপ্ন দেখল যে, বায়তুল মাক্দিস হতে আগুন এসে মিসরের সমুদয় ঘর-বাড়ীতে ছড়িয়ে পড়ল। অতঃপর বনী ইসরাঈলকে বাদ দিয়ে যত কিব্বতী পেল সকলকে ভষ্মীভূত করল এবং মিসরের বাড়ীগুলো ধ্বংস করে দিল। স্বপ্ন দেখে ফিরআওন উদ্ভিগ্ন হয়ে পড়ল। মিসরে যত যাদুকর, অতীন্দ্রিয়বাদী, শকুনজ্ঞ, জ্যোতিষী ও গণক ছিল সকলকে ডেকে স্বপ্নের ব্যাখ্যা চাইল। তারা বলল, বনী ইসরাঈল যে দেশ থেকে এসেছে অর্থাৎ বায়তুল মাক্দিস থেকে একজন লোকের আবির্ভাব ঘটবে, তার দ্বারা মিসর ধ্বংস হবে। তখন ফিরআওন ফরমান জারি করল যে, বনী ইসরাঈলের যত পুত্র সন্তানের জন্ম হবে সকলকে হত্যা করা হবে। শুধু কন্যা সন্তানদের নিষ্কৃতি দেওয়া হবে। কিব্বতীদেরকে নির্দেশ দিল, তোমাদের গোলাম ভৃত্যদের যারা বাইরের কাজকর্ম করে তাদেরকে ভেতরে নিযুক্ত কর আর বাইরের নিকৃষ্ট কাজগুলো বনী ইসরাঈলের উপর ন্যস্ত কর। তাই তারা হল। এখন থেকে বনী ইসরাঈল কিব্বতীদের যেসব কাজকর্ম করত তা করতে শুরু করল এবং গোলামরা ভেতরের সুবিধাজনক কাজে নিযুক্ত হল। এ সম্পর্কেই আয়াতে বলা হয়েছে,

إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ

"ফিরআওন দেশে পরাক্রমশালী হয়েছিল এবং তথাকার অধিবাসীদেরকে বিভিন্ন শ্রেণীতে বিভক্ত করে তাদের একটি শ্রেণীকে সে হীনবল করেছিল (অর্থাৎ বনী ইসরাঈলকে ন্যাকারজনক কাজকর্মে বাধ্য করেছিল), তাদের পুত্র সন্তানদেরকে সে হত্যা করত এবং নারীগণকে জীবিত রাখত। সে তো ছিল বিপর্যয় সৃষ্টিকারী" (সূরা কাসস-৪)।

নির্দেশমতে বনী ইসরাঈলে কোন পুত্র সন্তানের জন্ম হওয়া মাত্রই তাকে হত্যা করা হত। তারা বড় হওয়ার সুযোগ পেত না। ওদিকে আল্লাহ তাআলা তাদের বয়স্কদেরও মৃত্যু ত্বরান্বিত করলেন। শীঘ্রই তারা সব নিঃশেষ হয়ে যেতে লাগল। এ অবস্থা দেখে কিব্বী নেতৃবর্গ ফিরআওনের দরবারে হাযির হল। তারা এ ব্যাপারে তার সাথে আলোচনা করল। বলল, ওরা দিন দিন মরে শেষ হয়ে যাচ্ছে। ওদের শিশুরা বড় হতে পারছে না। আবার যুদ্ধরাও সব মরে যাচ্ছে। এভাবে চলতে থাকলে শেষ পর্যন্ত আমাদের গোলামদেরকেই সব কাজকর্ম করতে হবে। আপনি যদি ওদের কিছু সংখ্যককে বাঁচিয়ে রাখতে চান তাহলে নির্দেশ দেন, যেন এক বছর অন্তর অন্তর হত্যা করা হয়। যে বছর হত্যাকাণ্ড বিরতি দেওয়া হয় সেই বছর হযরত হারুন (আ) জন্মগ্রহণ করেন। বিরতির কারণে তাঁকে ছেড়ে দেওয়া হয়। পরবর্তী হত্যাকাণ্ডের বছর মুসা (আ) মাতৃগর্ভে আসেন।

মুহাম্মাদ ইব্ন ইসহাক (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, কথিত আছে যে, মুসা (আ)-এর আবির্ভাবকাল নিকটবর্তী হলে একদিন ফিরআওনের জ্যেষ্ঠাধী পায়সদবর্গ তার নিকটে সমবেত হল। তারা বলল, আমাদের যতদূর জানাশোনা তাতে বনী ইসরাঈলের একটি শিশুর জন্মলগ্ন আপনার মাথার উপর। সে আপনার রাজত্ব ছিনিয়ে নেবে। আপনার উপর বিজয় লাভ করবে। আপনাকে দেশ থেকে বহিস্কার করবে। আপনার দীন-ধর্ম পরিবর্তন করে ফেলবে। একথা শুনে ফিরআওন ফরমান জারি করল, বনী ইসরাঈলে যত পুত্র সন্তান জন্ম নেবে সকলকে হত্যা করা হোক এবং মেয়েদেরকে জীবিত রাখা হোক। মিসরের সকল ধাত্রীকে সমবেত করে বলে দেওয়া হল, বনী ইসরাঈলের যত নবজাত পুত্র তোমাদের হাতে আসবে তাদেরকে হত্যা করে ফেলবে। তারা এ নির্দেশ পালন করতে থাকল। এ ছাড়া ইতঃপূর্বে জন্মলাভকারী শিশু পুত্রদেরও হত্যা করা হল। গর্ভবতী নারীদের সম্পর্কে নির্দেশ দেওয়া হল, যেন তাদেরকে উৎপীড়ন করে গর্ভপাত ঘটান হয়।

হযরত মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, কথিত আছে যে, ফিরআওনের নির্দেশে বাঁশ চিড়ে ছুরির মত বানান হত এবং তা সারিবদ্ধভাবে পেতে রাখা হত। অতঃপর বনী ইসরাঈলের গর্ভবতীদেরকে এনে তার মাঝে দাঁড় করান হত। তারপর তাদের পা কাটা হত। তখন এর ফল্গা ও ভয়ে এক একজন গর্ভবতী গর্ভপাত ঘটিয়ে নব জাতকের উপর পা রেখে দাঁড়াত, যাতে ছুরির উপর পড়ে নিজের নাশ না ঘটে। এভাবে বেশ কিছুদিন চলতে থাকল। ফলে বনী ইসরাঈল সম্পূর্ণ খতম হয়ে যাওয়ার উপক্রম হল। অবস্থা দেখে বলা হল, আপনি তো বনী ইসরাঈলকে চিরতরে ধ্বংস করে দিচ্ছেন। তাদের বংশধারাও সম্পূর্ণ নিঃশেষ করে দিচ্ছেন। অথচ তারা আপনার চাকর-বাকর। তার চেয়ে নির্দেশ দিন যেন এক বছর তাদের পুত্র সন্তানদেরকে হত্যা করা এবং এক বছর জীবিত রাখা হয়। সে মতে যে বছর এ হত্যাকাণ্ড বন্ধ রাখা হয় সে বছর হযরত হারুন (আ)-এর জন্ম হয় এবং যে বছর জারি রাখা হয় সে বছর হযরত মুসা (আ) জন্মগ্রহণ করেন।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, উপরোক্ত বর্ণনামতে যারা বলেন যে, ফিরআওনী সম্প্রদায়

বনী ইসরাঈলের ছেলেদেরকে হত্যা করত ও নারীদেরকে জীবিত রাখত, তাদের বক্তব্য হিসাবে **وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ**-এর ব্যাখ্যা হবে যে, তারা বনী ইসরাঈলের নারীদেরকে জীবিত রাখত। অপরপক্ষে হযরত ইব্ন আব্বাস (রা), আবুল আলিয়া (র), রবী ইব্ন আনাস (র) ও সুদী (র) এ আয়াতের ব্যাখ্যা করেছেন যে, নবজাত শিশু কন্যা হলে তারা তাকে হত্যা করত না। এ হিসেবে বলতে হবে যে, শিশু কন্যা ও ছোট খুকীকেও **امرأة** (নারী), বহুবচনে **نساء** বলা যায়। যেহেতু তারা আয়াতের **نساء** শব্দের ব্যাখ্যা এটাই করেছেন যে, তারা সদ্যজাত কন্যাকে হত্যা করত না, জীবিত ছেড়ে দিত। কিন্তু ইব্ন জুরায়জ (র) তাদের এ ব্যাখ্যা গ্রহণ করেননি।

হযরত ইব্ন জুরায়জ (র) **وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ**-এর অর্থ করেন, তারা তোমাদের নারীদেরকে বাঁদী বানিয়ে রাখতো। তিনি বলেন, যারা এর অর্থ করেছেন 'শিশু কন্যাকে জীবিত ছেড়ে দেওয়া' তারা মূলতঃ **نساء** (নারীগণ) শব্দের অর্থ রক্ষায় যত্নবান থাকেননি।

কিন্তু বলা বাহুল্য, ইব্ন জুরায়জ (র) যে ব্যাখ্যাকে ভুল বলেছেন তার চেয়ে বড় ভুলকে তিনি নিজেই গ্রহণ করেছেন। কেননা আরবী ও আজমী কোন ভাষাতেই গোলাম-বাঁদী বানানোর অর্থে **استحياء** (জীবিত রাখা)-এর ব্যবহার নেই। শব্দটি **الحياة** হতে বাবে **استفعال**-এর মাসদার, যেমন **البقاء** হতে **الاستبقاء** ও **السقي** হতে **الاستسقاء**। 'গোলাম-বাঁদী বানান' অর্থের সাথে এর কোন সম্পর্ক নাই। আবার কেউ কেউ বলেন, **يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ** অর্থ 'তোমাদের পুরুষদেরকে অর্থাৎ ছেলে সন্তানদেরকে হত্যা করত। যবেহ যে শিশুদের করা হত একথা তারা অস্বীকার করেন, যেহেতু এর সাথে **النساء**-কে সংযুক্ত করা হয়েছে। তারা বলেন, আয়াতে বলা হয়েছে তারা নারীদেরকে জীবিত রাখত। এটা সুস্পষ্টভাবে প্রমাণ করে যে, যাদেরকে হত্যা করা হত তারা প্রাপ্তবয়স্ক পুরুষ; শিশু নয়। কেননা নিহত যদি শিশুই হত, তাহলে তাদের বিপরীতে যাদেরকে জীবিত রাখা হত, তারা হত শিশু কন্যা। কিন্তু আয়াতে শিশুকন্যা না বলে বলা হয়েছে নারীগণ (**النساء**)। কাজেই নিহত হবে যারা নারীর বিপরীত, অর্থাৎ (প্রাপ্তবয়স্ক) পুরুষ।

কিন্তু এই ব্যাখ্যাকারগণ একে তো সাহাবায়ে কিরাম ও মহান তাবয়ীগণের ব্যাখ্যা থেকে সরে গেছেন, তদুপরি তারা সঠিক অবস্থান হতেও বিচ্যুত হয়েছেন। তারা লক্ষ্য করেননি যে, আল্লাহ তাআলা হযরত মুসা (আ)-এর জননীকে ওহী মারফত নির্দেশ দিয়েছেন, যেন তিনি শিশুটাকে দুধ পান করাতে থাকেন। তারপর যখন হযরত মুসা (আ) সম্পর্কে কোন আশংকাবোধ করবেন, তখন তাঁকে একটা বাগ্লে পুরে দরিয়ায় ভাসিয়ে দেবেন। এর দ্বারা স্পষ্ট হয়ে উঠে যে, ফিরআওনী সম্প্রদায় যদি প্রাপ্তবয়স্ক পুরুষদেরই হত্যা করত ও নারীদেরকে নিষ্কৃতি দিত, তাহলে হযরত মুসা (আ)-কে দরিয়ায় ভাসিয়ে দেবার প্রয়োজন পড়ত না। কিংবা হযরত মুসা (আ) যদি তখন প্রাপ্তবয়স্ক হতেন তবে তাঁর আত্মা তাঁকে সিন্দুকে ভরতেন না। মোটামুটি এ আয়াতের যে ব্যাখ্যা হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) প্রমুখ হতে বর্ণিত

হয়েছে আমরা সেটাকেই গ্রহণ করি। অর্থাৎ ফিরআওনী সম্প্রদায় বনী ইসরাঈলের শিশু পুত্রদের যবেহ করত এবং শিশু কন্যাদের নিষ্কৃতি দিত আর শিশু কন্যাদের ন্যায় তারা তাদের আম্মাকেও রেহাই দিত। ছোট বড় কোন স্ত্রীলোককেই তারা যবেহ করত না। তাই একই সাথে বলে দেওয়া হয়েছে 'তারা তোমাদের নারীদেরকে জীবিত রাখত'। উদ্দেশ্য হচ্ছে, মায়েদেরসহ কন্যা সন্তানদেরকে জীবিত রাখা। যেমন বলা হয়, 'أَقْبَلَ الرِّجَالُ' 'পুরুষগণ এসেছে', যদিও তাদের মধ্যে কিছু শিশুও থাকে। 'وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ' -এর ব্যাপারটাও ঠিক অনুরূপ। বাকি যবেহকৃতদের মধ্যে যেহেতু শুধু শিশু ছেলেরাই ছিল, তাদের পিতাগণ নয়, তাই 'يَذَّبَحُونَ رِجَالَكُمْ' 'তারা তোমাদের পুরুষদের যবেহ করত' না বলে বলা হয়েছে 'يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ' 'তোমাদের শিশু ছেলেদেরকে যবেহ করত'।

এর ব্যাখ্যা - وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ

ফিরআওনী সম্প্রদায়ের যত্নাদায়ক শাস্তি হতে আমি তোমাদেরকে যে নিষ্কৃতিদান করলাম এর মাঝে তোমাদের জন্য মহাঅনুগ্রহ নিহিত রয়েছে। এখানে بلاء শব্দের অর্থ নেয়ামত বা অনুগ্রহ।
হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। তিনি بلاء مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ -এর بلاء শব্দের অর্থ করেছেন -অনুগ্রহ।

সুদী (র) হতেও অনুরূপ অর্থ বর্ণিত হয়েছে। হযরত মুজাহিদ (র) হতে বর্ণিত। তিনি وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ -এর ব্যাখ্যা বলেছেন, এর মাঝে তোমাদের প্রতিপালকের মহা অনুগ্রহ নিহিত রয়েছে। হযরত মুজাহিদ (র) হতে অন্য এক সূত্রে অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে। হযরত ইবন জুরায়জ (র) হতেও بلاء অর্থ বর্ণিত হয়েছে মহা অনুগ্রহ।

আরবী ভাষায় بلاء শব্দটির প্রকৃত অর্থ পরীক্ষা। পরবর্তীতে তা ভাল-মন্দ উভয় স্থলেই ব্যবহৃত হয়। কেননা পরীক্ষা যেমন মন্দ বিষয় দ্বারা হয়, তেমনি ভাল বিষয় দ্বারাও হয়ে থাকে। এক আয়াতে ইরশাদ হয়েছে, وَيَلْوَأُهُمُ الْخُسْفَانُ وَالسَّيِّئَاتُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ "আমি মঙ্গল ও অমঙ্গল দ্বারা তাদেরকে পরীক্ষা করি, যাতে তারা ফিরে আসে" (সূরা আরাফ-১৬৮)।

অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে, وَنَبْلُوَكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً "আমি তোমাদেরকে ভাল ও মন্দ দ্বারা বিশেষভাবে পরীক্ষা করে থাকি" (সূরা আশ্বিয়া-৩৫)।

আরবগণ মঙ্গল ও অমঙ্গল উভয়কেই بلاء নামে অভিহিত করে থাকে। তবে অমঙ্গলের ক্ষেত্রে বেশীর ভাগ بلاء - ابلية - ابلية ব্যবহৃত হয়। কবি যুহায়র ইবন আবী সালমা বলেন,

جَزَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَّا بِكُمْ + وَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو

"তারা দু'জন তোমাদের জন্য যা করেছে তজ্জন্য আল্লাহ তাদেরকে উত্তম বিনিময় দান করুন এবং

তাদেরকে শ্রেষ্ঠ অনুগ্রহ দান করুন, যদ্বারা তিনি বান্দাদেরকে পরীক্ষা করে থাকেন।"

এখানে কবি أَبْلَا (বাবে افعال হতে) ও البلاء (বাবে نصر হতে) উভয়ভাবেই শব্দটিকে ব্যবহার করেছেন।

(৫০) وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ

(৫০) (স্মরণ কর সেই সময়কে) যখন তোমাদের জন্য সাগরকে ফাঁক করে দিয়েছিলাম এবং তোমাদেরকে উদ্ধার করেছিলাম ও ফিরআওনী সম্প্রদায়কে নিমজ্জিত করেছিলাম, আর তোমরা তা প্রত্যক্ষ করছিলে।

এর ব্যাখ্যা - وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ

আয়াতংশের সংযোগ পূর্বের فَانْجَيْنَاكُمْ -এর সাথে। অর্থাৎ স্মরণ কর, আমার সেই অনুগ্রহকে যদ্বারা আমি তোমাদেরকে অনুগ্রহীত করেছিলাম, এবং স্মরণ কর যখন আমি ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দিয়েছিলাম এবং স্মরণ কর যখন আমি তোমাদের জন্য সাগরকে ফাঁক করে দিয়েছিলাম। অর্থ ফাঁক করে দিয়েছিলাম। বনী ইসরাঈল বারটি গোত্র বিভক্ত ছিল। সে হিসেবে সাগরকে ফাঁক করে বারটি পথ তৈরী করা হয়। প্রত্যেক গোত্র এক একটি পথ দিয়ে সাগর পার হয়। সাগর ফাঁক করার দ্বারা একথার প্রতিই ইঙ্গিত করা হয়েছে।

সুদী (র) হতে বর্ণিত। হযরত মুসা (আ) যখন সাগর তীরে এসে উপনীত হলেন, তখন তিনি সাগরকে আবু খালিদ উপনামে অভিহিত করলেন এবং হাতের লাঠি দ্বারা তাকে আঘাত করলেন। ফলে তা ফাঁক হয়ে গেল। প্রত্যেক ভাগ ছিল বিশাল পর্বতসদৃশ। এভাবে সাগরগর্ভে বারটি রাস্তা হয়ে গেল। এক এক রাস্তা দিয়ে বনী ইসরাঈলের এক একটি গোত্র সাগর পাড়ি দিল।

বসরাবাসী কোন কোন ব্যাকরণবিদ বলেন, فَانْجَيْنَاكُمْ بِالْبَحْرِ অর্থ তোমাদের ও সাগরের পানির মধ্যে বিভাজন ও ব্যবধান সৃষ্টি করলাম এবং পানিকে বাঁধা দিয়ে রাখলাম। ফলে তোমরা সাগর পার হতে পেরেছিলে। কিন্তু এ ব্যাখ্যা আয়াতের প্রকাশ্য অর্থের পরিপন্থী। কেননা আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন যে, তিনি সম্প্রদায়ের জন্য সাগর বিভক্ত করেন। কাজেই আয়াতের প্রথমোক্ত ব্যাখ্যাই গ্রহণযোগ্য যা তাবিঈ সুদী (র) হতে বর্ণিত হয়েছে। অর্থাৎ বনী ইসরাঈলের উপদল হিসেবে সাগরকে বারটি ভাগে ভাগ করা হয়েছিল।

এর ব্যাখ্যা - فَانْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, যদি কেউ জিজ্ঞেস করে যে, আল্লাহ তাআলা কিভাবে ফিরআওনী সম্প্রদায়কে নিমজ্জিত করেন ও বনী ইসরাঈলকে উদ্ধার করেন, তাহলে উত্তরে নিম্নের বর্ণনা পেশ করা যায়। যেমন-

আবদুল্লাহ ইবন শাদাদ (র) বলেন, আমার কাছে উল্লেখ করা হয়েছে যে, ফিরআওন হযরত মুসা

(আ)-এর অনুসন্ধানে এক বিশাল বাহিনী নিয়ে বের হয়। তার বাহিনীতে কালো বর্ণের ঘোড়াই ছিল সত্তর হাজার। অন্যান্য ঘোড়ার তো কথাই নাই। হযরত মূসা (আ)-ও সম্মুখে অগ্নিস্রব হতে থাকলেন। তিনি যেতে যেতে যখন সাগরের তীরে গিয়ে উপনীত হন এবং যাওয়ার আর কোন পথও নাই এমনি মুহূর্তে পেছন দিক হতে ফিরআওন তার বাহিনী নিয়ে উপস্থিত। উভয় দল যখন পরস্পরকে দেখল তখন হযরত মূসা (আ)-এর সঙ্গীরা বলল, আমরা তো ধরা পড়ে গেলাম! হযরত মূসা (আ) বললেন, **كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ** “কিছুতেই নয়। নিশ্চয় আমার সঙ্গে আমার প্রতিপালক আছেন। তিনি সহসাই আমাকে পথ দেখাবেন”। আমাকে তিনি এ প্রতিশ্রুতি দিয়েছেন। আর তিনি প্রতিশ্রুতি ভংগ করেন না।

ইবন ইসহাক (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, আল্লাহ তাআলা সাগরকে নির্দেশ দেন যে, হযরত মূসা (আ) যখন তাঁর লাঠি দ্বারা তোমাকে আঘাত করবে, তখন তুমি ফাঁক হয়ে যাবে। নির্দেশের সাথে সাথে সাগর ভয়াল তরঙ্গে আবুল হয়ে উঠে। মহান আল্লাহর ভয়ে সে প্রকম্পিত। নির্দেশ পালনের প্রতীক্ষায় সে শিহরিত। ওদিকে হযরত মূসা (আ)-এর প্রতি প্রত্যাদেশ হল, হে মূসা! তোমার লাঠি দ্বারা সাগরে আঘাত কর। তিনি আঘাত করলেন। লাঠির মাঝে প্রচ্ছন্ন ছিল আল্লাহর দেওয়া ক্ষমতা। ফলে সাগর ফাঁক হয়ে গেল। প্রত্যেক ভাগ ছিল বিশাল পর্বত সদৃশ। আয়াতে ইরশাদ হয়েছে: **اضْرِبْ لَهُم مَّرْجًا فَاصْبِرْ لَهُمْ مَرْجًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تُخْشِي** “হে মূসা! তুমি তাদের জন্য সাগরের মাঝে এক শুষ্ক পথ নির্মাণ কর। পেছন হতে এসে তোমাকে ধরে ফেলা হবে এ আশংকা করো না এবং ভয়ও করো না” (সূরা তাহা-৭)। যখন সাগর শান্ত ও স্থির হয়ে গেল এবং তার বুকে শুষ্ক পথ তৈরী হয়ে গেল তখন হযরত মূসা (আ) বনী ইসরাঈলকে নিয়ে সে পথে অগ্নিস্রব হলেন। পেছন থেকে ফিরআওনও বাহিনীসহ তাঁর অনুসরণ করল।

হযরত আবদুল্লাহ ইবন শাদ্দাদ ইবনুল হাদ্দ আল-লায়ছী (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, বনী ইসরাঈল যখন সমুদ্রে প্রবেশ করল, তাদের একজনও আর বাকি রইল না, তখন ফিরআওন তার বিশাল বাহিনী নিয়ে সাগর তীরে এসে উপস্থিত। সে ছিল একটি নর ঘোড়ায় আরোহী। সাগর বক্ষে নামতে সে ভয় পেয়ে গেল। তখন হযরত জিবরাঈল (আ) একটি কামাসক্ত ঘোটকী নিয়ে হাজির হলেন। তিনি সেটাকে ফিরআওনের ঘোটকের কাছে করে দিলেন। ঘোটক তার ঘ্রাণ নিয়ে উন্মত্ত হয়ে উঠল। ঘোটকী যতই সম্মুখে অগ্নিস্রব হয়, ঘোটক ততই পেছনে পেছনে এগিয়ে যেতে থাকে। ফিরআওন ত্রে তার পৃষ্ঠদেশে আছেই। সৈন্যরা যখন দেখল ফিরআওন সমুদ্র বক্ষে ঝাপ দিয়েছে, তখন তারাও তার অনুসরণ করল। সবার আগে হযরত জিবরাঈল (আ)। তাঁর পেছনে ফিরআওন আর তাকে অনুসরণ করছে তার বাহিনী। সর্ব পশ্চাতে হযরত মীকাঈল (আ) একটি ঘোড়ায় সওয়ার হয়ে সবলকে হাঁকিয়ে নেন। তিনি বলছিলেন, তোমরা তোমাদের নেতার সাথে মিলিত হও। অবশেষে হযরত জিবরাঈল (আ) যখন সাগর পাড়ি দিয়ে তীরে উঠলেন, তাঁর সামনে কেউ নেই এবং অপর তীরে হযরত মীকাঈল (আ) থেমে পড়লেন, তাঁরও পেছনে নেই কেউ, তখন আল্লাহ তাআলা সাগরের পানি মিলিয়ে দিলেন। ফিরআওন আল্লাহ তাআলার অসীম ক্ষমতা ও শক্তি দেখতে পেলো এবং নিজের অসহায়ত্ব ও লাঞ্ছনা উপলব্ধি করল। তখন সে

চিৎকার করে উঠল- **أَمِنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ** “অমি বিশ্বাস করলাম বনী ইসরাঈল যাকে বিশ্বাস করে, যিনি ব্যতীত অন্য কোন ইলাহ নাই এবং আমি আত্মসমর্পণ-কারীদের অন্তর্ভুক্ত” (সূরা ইউনুস-৯০)।

আমর ইবন মাযমুন আল-আওদী (র) **وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْتَظِرُونَ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, হযরত মূসা (আ) বনী ইসরাঈলকে নিয়ে যখন বের হন, তখন এ সংবাদ ফিরআওনের নিকট পৌছলে সে বলল, এখন নয়, শেষ রাতে যখন মোরগ ডাকে তখন তাঁদের পশ্চাদ্ধাবন করবে। কিন্তু আল্লাহর শপথ! তোর হওয়া পর্যন্ত সে রাতে মোরগ ডাকেনি। তার নির্দেশে একটি ছাগল যবেহ করা হল। তারপর ফিরআওন বলল, আমি এর কলজে খেয়ে শেষ করার আগেই ফেন ছয় লাখ কিবতী এসে সমবেত হয়। তাই হল। তার কলজে খাওয়া শেষ না হতেই ছয় লাখ কিবতী এসে একত্র হল। ওদিকে হযরত মূসা (আ) সাগর তীরে পৌছে গেলেন। তার শিষ্য হযরত ইয়ুশা ইবন নুন (আ) বললেন, হে মূসা (আ)! আপনার প্রতিপালক আপনাকে কোন্ দিকে যেতে নির্দেশ দিয়েছেন? তিনি সাগরের দিকে ইঙ্গিত করে বললেন, তোমার সম্মুখের দিকে। হযরত ইয়ুশা (আ) তাঁর অশ্ব নিয়ে সাগরে ঝাঁপ দিলেন, কিন্তু কিছু দূর গিয়ে আর ঠাই পাচ্ছেন না। ফিরে এসে আবার প্রশ্ন করলেন, হে মূসা (আ)! আপনার প্রতিপালক আপনাকে কোন্ দিকে যেতে নির্দেশ দিয়েছেন? আল্লাহর কসম! আপনাকে মিথ্যা বলা হয়নি, আপনিও মিথ্যা বলেননি। এভাবে তিনবার করলেন। এরপর ওহী এল, হে মূসা! তোমার লাঠি দ্বারা সমুদ্রে আঘাত কর। তিনি আঘাত করলেন। এতে সাগর বহুধা বিভক্ত হয়ে গেল। এক একটা ভাগ বিশাল পর্বত সদৃশ, এরপর হযরত মূসা (আ) ও তাঁর সঙ্গীগণ এগিয়ে চললেন। ফিরআওনও তাঁদের অনুগমন করল তাঁদেরই পথে। যখন তারা সাগর-গর্ভে গিয়ে পৌছল তখন আল্লাহ তাআলা সাগরের পানি মিলিয়ে দিলেন। তাই ইরশাদ হয়েছে- **وَإِذْ فَرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْتَظِرُونَ** “অমি ফিরআওনী সম্প্রদায়কে নিমজ্জিত করেছিলাম, আর তোমরা তা প্রত্যক্ষ করছিলে।” হযরত মামার (র) বলেন, হযরত কাতাদা (র) বলেছেন, হযরত মূসা (আ)-এর সাথে লোকসংখ্যা ছিল ছয় লক্ষ এবং ফিরআওন তার পশ্চাদ্ধাবন করেছিল এগার লক্ষের এক বাহিনী নিয়ে।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। আল্লাহ তাআলা হযরত মূসা (আ)-এর প্রতি প্রত্যাদেশ করেন, “অমর বান্দাদেরকে সাথে নিয়ে রাতের বেলায় বেরিয়ে পড়। নিশ্চয় তোমাদের পশ্চাদ্ধাবন করা হবে। সেমতে মূসা (আ) রাতের বেলা বনী ইসরাঈলকে সাথে নিয়ে বের হয়ে পড়েন। ফিরআওন দশ লক্ষ অশ্বরোহী নিয়ে তাদের পশ্চাদ্ধাবন করে। তাতে মাদী ঘোড়া ছিল না একটিও। ওদিকে হযরত মূসা (আ)-এর সাথে ছিল মাত্র ছয় লক্ষ লোক। ফিরআওন তাদেরকে দেখে বলল, এরা তো ক্ষুদ্র একটি দল। এরা অযথাই আমাদেরকে রাগিয়েছে। কত বিশাল আমাদের বাহিনী! সদা সতর্ক।”

যাহোক, হযরত মূসা (আ) বনী ইসরাঈলকে সাথে নিয়ে চলতে থাকলেন, অবশেষে সাগর তীরে এসে উপনীত হলেন। হঠাৎ তাঁর লোকেরা সচকিত হয়ে উঠল। পেছনে তাকিয়ে দেখে লাখ লাখ ঘোড়া।

ধূলায় ধূসরিত দুনিয়া। তারা বলল, হে মূসা (আ)। তুমি আমাদের নিকট আসার আগেও আমরা নির্যাতিত হয়েছি এবং তোমার আসার পরেও। আমাদের সামনে ওই সাগর। পেছনে ফিরআওন ও তার বিশাল বাহিনী এসে পড়ল। তিনি বললেন, শীঘ্রই তোমাদের প্রতিপালক তোমাদের শত্রুদের ধ্বংস করবেন এবং তিনি তোমাদেরকে রাজ্যে তাদের স্থলাভিষিক্ত করবেন। তারপর তোমরা কী কর তা তিনি লক্ষ্য করবেন। তারপর আল্লাহ্ তাআলা হযরত মূসা (আ)-এর প্রতি প্রত্যাদেশ করেন, হে মূসা ! সমুদ্রে তোমার লাঠি দিয়ে আঘাত কর। সাগরকে আদেশ করলেন, মূসার কথা শোন এবং আঘাত করা মাত্রই তুমি তার আনুগত্য কর। হযরত মূসা (আ) সাগরের দিকে এগিয়ে গেলেন। তাঁর শরীর কাঁপছে। বুঝতে পারছেন না কোন দিক দিয়ে সাগরে আঘাত করবেন। হযরত ইয়ূশা (আ) জিজ্ঞেস করলেন, আল্লাহ্ তাআলা আপনাকে কি নির্দেশ দিয়েছেন ? তিনি বললেন, সাগরে আঘাত করতে বলেছেন। হযরত ইয়ূশা (আ) বললেন, তাহলে আঘাত করুন। তখন তিনি নিজের লাঠি দিয়ে সাগরে আঘাত করলেন। সাথে সাথে সাগর ভাগ ভাগ হয়ে বারটি রাস্তা তৈরী হয়ে গেল। এক একটা রাস্তা বিশাল পাহাড়ের মত। প্রত্যেক উপদলের জন্য একটি করে রাস্তা। তারপর তারা যখন যার যার পথে চলতে শুরু করল, তখন পরস্পরে বলতে লাগল, ব্যাপার কি, আমাদের অন্যান্য সাথীদের দেখছি না যে ? তারা হযরত মূসা (আ)-কে একথা জিজ্ঞেস করলে তিনি বললেন, চলতে থাক। তারা তোমাদেরই মত আরেকটি পথে অগ্রসর হচ্ছে। কিন্তু তারা বলল, তাদেরকে না দেখে একথা মানছি না। আমার আদ-দুহনী (র) বলেন, তখন হযরত মূসা (আ) বললেন, হে আল্লাহ্ ! আপনি এদের এই দুশ্চরিত্রের উপর আমাকে সাহায্য করুন। প্রত্যাদেশ হল, হে মূসা ! তোমার লাঠি ঘোরাও। তিনি লাঠি ঘুরালেন। ফলে পানির প্রাচীরে জানালা তৈরী হয়ে গেল। তা দিয়ে তারা একে অপরকে দেখতে পেল। হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, এভাবে চলতে চলতে সাগর পার হয়ে গেল। যখন তাদের সর্বশেষ লোকটিও তীরে উঠে গেল, তখন ফিরআওন ও তার লশ্কর সাগরে ঝাঁপ দিল। ফিরআওন একটি কুম্ভবর্ণ ও দীর্ঘ লোমশ লেজবিশিষ্ট ঘোড়ায় সওয়ার ছিল। ঘোড়াটি ভয়ে কিছুতেই সাগরে ঝাঁপ দিতে রাজি হল না। তখন জিব্রাইল (আ) একটি কামোম্বু ঘোটকী সহ আবির্ভূত হলেন। ফিরআওনের ঘোটকটি সেটি দেখামাত্রই তাঁর পেছনে ধাবিত হল। হযরত মূসা (আ)-কে বলা হল, সাগরকে যেমন আছে তেমনি থাকতে দাও। ফিরআওন ও তার বাহিনী যখন সাগরে প্রবেশ করল আর তাদের একজনও আর অবশিষ্ট থাকল না এবং হযরত মূসা (আ)-ও সদলবলে তীরে উঠে গেছেন, তখন সাগর মিলে গেল। ফিরআওন ও তার সমপ্রদায় নিমজ্জিত হল।

হযরত সুদী (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, আল্লাহ্ তাআলা হযরত মূসা (আ)-কে আদেশ করলেন, যেন তিনি বনী ইসরাঈলকে নিয়ে মিসর ত্যাগ করেন। ইরশাদ হয়েছে- **أَسْرِ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ لَيْلًا إِنَّكُمْ مَّتَّبِعُونَ** "আমার বান্দাদেরকে নিয়ে রাতের বেলায় বের হও। নিশ্চয়ই তোমাদের পশ্চাদ্ধাবন করা হবে।" সেমতে হযরত মূসা (আ) ও হযরত হারুন (আ) তাদের স্বজাতির সকলকে নিয়ে বের হয়ে পড়লেন। এ সময় ফিরআওনের সম্প্রদায়ের উপর মৃত্যু আপতিত হলো। তাদের অবিবাহিত সকল যুবকই মারা গেল। তারা তাদের দাফন কাফনে ব্যস্ত হয়ে থাকল, যে কারণে বনী ইসরাঈলের পশ্চাদ্ধাবন করার সুযোগ

পেল না। এভাবে সূর্যোদয় হয়ে গেল। তারপর তারা বের হল। ইরশাদ হয়েছে- **فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ** "তারা সূর্যোদয়কালে তাদের পশ্চাদ্ধাবন করল" (শূআরা-৬০)। হযরত মূসা (আ) ছিলেন বনী ইসরাঈলের পশ্চাদ্ধাবনে এবং হযরত হারুন (আ) অগ্রভাগে। একজন মুমিন হযরত মূসা (আ)-কে বললেন, হে আল্লাহ্র নবী ! কোন্ দিকে যাওয়ার নির্দেশ ? তিনি বললেন, সাগরে। লোকটি তখন ঝাঁপিয়ে পড়তে উদ্যত হল। কিন্তু হযরত মূসা (আ) তাকে বিরত রাখলেন।

হযরত মূসা (আ) ছয় লক্ষ বিশ হাজার যোদ্ধা পুরুষ নিয়ে বের হয়েছিলেন যাদের বয়স বিশের উপরে নয়, তারা ছোট বলে গন্য ধরা হয়নি। অনুরূপ ষাট বছরের লোকদেরকেও ধরা হয়নি, যেহেতু তারা বৃদ্ধ। এর মাঝামাঝি যারা তাদেরকেই গন্য ধরা হয়েছিল। সন্তান-সন্ততি ছিল গনার বাইরে।

ফিরআওন সতের লক্ষ 'মখারোহী সৈন্য নিয়ে বনী ইসরাঈলের পশ্চাদ্ধাবন করেছিল। তার মধ্যে ঘোটকী ছিল না একাটও। অগ্রভাগে ছিল হামান। আল্লাহ্ তাআলা ইরশাদ করেন- **فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ** "তারপর ফিরআওন শহরে শহরে লোক সংগ্রহকারী পাঠাল, সে বলল, এরা (বনী ইসরাঈল) তো ক্ষুদ্র একটি দল।"

হযরত হারুন (আ) অগ্রসর হয়ে সাগরে এক আঘাত করলেন। কিন্তু সাগর একটুও ফাঁক হল না। উপরন্তু সে বলে উঠল, কে এই উদ্ধত ব্যক্তি যে আমাকে আঘাত করে ? অবশেষে হযরত মূসা (আ) আসলেন। তিনি সাগরকে আবু খালিদ পদবিতে সম্বোধন করলেন। তারপর নিজ লাঠি দ্বারা তার উপর আঘাত করলেন। সাথে সাথে সাগর ভাগ ভাগ হয়ে গেল। এক একটা ভাগ বিশাল পাহাড়তুল্য।

বনী ইসরাঈল সাগরে প্রবেশ করল। সাগরে মোট বারটি পথ হয়েছিল। প্রতি পথে একটি করে দল অগ্রসর হল। পথের দুই পাশে পানি জমে প্রাচীরমত হয়েছিল। ফলে এক দল অন্য দলকে দেখতে পাচ্ছিল না। তারা বলে উঠল, নিশ্চয়ই আমাদের সাথীরা নিহত হয়েছে। এ অবস্থা দেখে হযরত মূসা (আ) দোয়া করলেন। ফলে আল্লাহ্ তাআলা সে প্রাচীর জানালা বিশিষ্ট সেতু সৃষ্ণ করে দিলেন। এবারে তারা এক প্রান্ত হতে অপর প্রান্ত পর্যন্ত প্রত্যেককে দেখতে পেল। তারা সাগর পার হয়ে তীরে উঠে গেল।

অতঃপর ফিরআওন ও তার সৈন্যদল সাগর তীরে এসে পৌছল। ফিরআওন সাগরকে বহুবিধ বিতক্ত দেখে বলল, তোমরা কি দেখছ না সাগর আমার আনুগত্যে বিতক্ত হয়ে পথ করে দিয়েছে, যাতে আমি আমার শত্রুদের ধরতে পারি এবং তাদেরকে হত্যা করতে পারি ? তখন ইরশাদ হলো- **وَأَرْسَلْنَا قُلُوبَنَا** "আমি সেথায় উপনীত করলাম অপর দলটিকে" (ফিরআওনী সম্প্রদায়কে) (শূআরা-৬৪)।

ফিরআওন রাস্তার মুখে দাড়িয়ে সম্মুখে অগ্রসর হতে চাইল। কিন্তু তার ঘোড়া কিছুতেই সামনে চলতে চাচ্ছে না। তখন জিব্রাইল (আ) একটি মাদী ঘোড়া নিয়ে হাজির হলেন। ফিরআওনের ঘোটক মাদীটির আঘাণ নিয়ে উত্তেজিত হয়ে উঠল এবং সঙ্গে সঙ্গে তার পেছনে ছুটে চলল। যখন সবার আগের লোকটি তীরে উঠার উপক্রম করল এবং শেষ ব্যক্তি সাগরে নেমে আসল তখন সাগরকে নির্দেশ দেওয়া হল যেন

তাদেরকে ঘাস করে নেয়। সুতরাং সাগরের পানি পরস্পর মিলে গেল এবং গোটা বাহিনী নিমজ্জিত হল। হযরত ইবন যায়দ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, ফিরআওন বনী ইসরাঈলকে ধাওয়া করে সাগরমুখে উপনীত করল। তারপর বলল, ওদেরকে বল, যদি সত্যবাদী হয়ে থাক, তবে সাগরে নাম। মূসা (আ)-এর সঙ্গীরা তাদেরকে দেখে বলল, আমরা তো ধরা পড়ে গেলাম। হযরত মূসা (আ) বললেন, কিছুতেই নয়। আমার সঙ্গে আমার প্রতিপালক রয়েছেন। তিনি শীঘ্রই আমাকে পথ দেখাবেন।

হযরত মূসা (আ) সাগরকে বললেন, তুমি কি জান না আমি আল্লাহর রাসূল? সাগর বলল, হাঁ। তিনি বললেন, আর ওরা আল্লাহর বান্দা, আল্লাহ তাআলা আমাকে নির্দেশ দিয়েছেন যেন তাদেরকে নিয়ে বের হই? সাগর বলল, হাঁ। তিনি বললেন, এও তো জান যে, ফিরআওন আল্লাহর দুষমন? সাগর বলল, হাঁ জানি। তিনি বললেন, তাহলে আমার ও আমার সঙ্গীদের জন্য তুমি বিভক্ত হয়ে পথ করে দাও। সাগর বলল, হে মূসা (আ)! আমি তো আজ্ঞাবহ দাস মাত্র। মহান আল্লাহর নির্দেশ ব্যতীত এরূপ করার কোন অধিকার আমার নাই। তখন আল্লাহ তাআলা প্রত্যাদেশ করলেন, হে সাগর! মূসা যখন তার লাঠি দ্বারা তোমাকে আঘাত করবে, তখন তুমি বিভক্ত হয়ে যেও। মূসা (আ)-কে বললেন, যেন তিনি নিজ লাঠি দ্বারা সাগরে আঘাত করেন। ইবন যায়দ (র) এই বলে পাঠ করেন-**فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تُخْشَى** "এবং তাদের জন্য সাগরের মাঝ দিয়ে এক শুষ্ক পথ নির্মাণ কর। পেছন দিক হতে এসে তোমাকে ধরে ফেলা হবে এ আশংকা করো না এবং ভয়ও করো না" (সূরা তোহা-৭৭)। ইবন যায়দ (র) আরও পাঠ করেন, **وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا** "সাগরকে সে অবস্থায় অর্থাৎ সহজগম্য অবস্থায় থাকতে দাও" (সূরা দুখান-২৪)।

সাগর বার ভাগে বিভক্ত হয়ে গেল। এক একটি উপদল এক এক পথে অগ্রসর হল। ফিরআওনের সৈন্যরা বলল, এরা তো সাগরে প্রবেশ করেছে। সে বলল, তোমরাও প্রবেশ কর। জিবরাইল (আ) ছিলেন বনী ইসরাঈলের পশ্চাদভাগে এবং ফিরআওনী সম্প্রদায়ের সম্মুখে। তিনি বনী ইসরাঈলকে বলছিলেন, যারা পেছনে রয়েছে তারা সামনের সাথে সাথে চল। ফিরআওনী সম্প্রদায়কে বলছিলেন, একটু থাম। পেছনের লোকেরা এসে সপ্তখবতীদের সাথে মিলিত হোক।

সাগরে প্রবেশের পর বনী ইসরাঈলের প্রত্যেকটি দল তাদের আগে যারা প্রবেশ করেছে তাদের সম্পর্কে বলতে লাগল যে, নিশ্চয়ই তারা ধ্বংস হয়েছে। তাদের অন্তরে এরূপ ধারণা বদ্ধমূল হলে আল্লাহ তাআলা সাগরকে আদেশ করলেন তাদের জন্য এমনভাবে পথ করে দিতে যেন তারা একে অপরকে দেখতে পায়। অবশেষে যখন বনী ইসরাঈল সাগরের অপর তীরে উঠে গেল এবং ফিরআওনী সম্প্রদায় সাগরে প্রবেশ করল, তখন মহান আল্লাহর নির্দেশে সাগর মিলে গেল।

অর্থাৎ তোমরা তাকিয়ে দেখলে কিভাবে আল্লাহ তাআলা তোমাদের জন্য সাগরকে বিভক্ত করলেন। কিভাবে তিনি সে স্থানেই ফিরআওনী সম্প্রদায়কে ধ্বংস করলেন, যে স্থান থেকে তোমাদেরকে নিষ্কৃতি দান করলেন। তোমরা দেখলে তাঁর অপার ক্ষমতা। সাগর তাঁর আনুগত্যে ও তাঁর

নির্দেশ পালনার্থে বহু ভাগে বিভক্ত হয়ে গেল। এক একটা ভাগ বিশাল পাহাড়ের মত স্থির, অবিকল। অথচ এর পূর্বেও সে ছিল তরল, বহমান।

এ সবার দ্বারা আল্লাহ তাআলা বনী ইসরাঈলকে তাঁর নিদর্শন ও প্রমাণাদি ওয়াকিফহাল করান এবং তাদের পূর্বপুরুষের প্রতি নিজ দয়া ও অনুগ্রহের কথা স্মরণ করিয়ে দেন। সাথে সাথে সতর্ক করে দেন যেন তারা নবী মুহাম্মাদ (স)-কে অস্বীকার না করে। যদি করে তাহলে হযরত মূসা (আ)-কে অস্বীকার করার দরুন ফিরআওন ও তার সম্প্রদায়ের যে পরিণতি হয়েছিল, সেরূপ পরিণতি তাদেরও হবে।

কিছু সংখ্যক আরবী ভাষাবিদ মনে করেন **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ**-এর অর্থ **خَرَبَتْكَ وَأَهْلُكَ يَنْظُرُونَ**-এর অনুরূপ। অর্থাৎ 'তোমাকে মারলাম আর তোমার পরিবার-পরিজন তাকিয়ে রইল'। তারা কেউ তোমার কাজে আসল না এবং তোমার সাহায্য করল না। তাহলে এখানে **وَهُمْ يَنْظُرُونَ**-এর অর্থ, দেখতে ও শুনে পাওয়া যায় এমন স্থানে থাকা। সারকথা জ্ঞাত থাকা। এক আয়াতে ইব্রাহিম হযরত **إِلَى** **أَلَمْ تَرَ إِلَى** "তুমি কি তোমার প্রতিপালকের দিকে তাকিয়ে দেখ না, কিভাবে তিনি ছায়াকে সম্প্রসারিত করেন" (সূরা ফুরকান-৪৫)। এখানে বস্তুত বিষয়টি তাকানোর নয়, বরং জানার। তাকানো বলে 'জানা' বোঝান হয়েছে।

তাদের এরূপ ব্যাখ্যা করার কারণ হলো, তারা **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ**-এর সম্বন্ধ স্থাপন করেছেন ফিরআওনের নিমজ্জিত হওয়ার সাথে। অর্থাৎ তোমরা ফিরআওনের নিমজ্জিত হওয়ার প্রতি তাকিয়ে রইলে। তারা বলেন, বনী ইসরাঈল সাগরের যে ভয়াবহ পরিস্থিতিতে আচ্ছন্ন হয়েছিল তা তাদেরকে ফিরআওন ও তার নিমজ্জিত হওয়ার প্রতি দৃষ্টিপাত করার মত সুযোগ দিয়েছিল কোথায়? বস্তুতঃ তাদের এ ব্যাখ্যা সঠিক নয়। বরং **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ**-এর প্রকৃত ব্যাখ্যা এই যে, তোমরা তাকিয়ে দেখলে কিভাবে সাগর তোমাদের জন্য বিভক্ত হল, কিভাবে তা ফিরআওনী সম্প্রদায়ের উপর ঠিক সে স্থানেই তরঙ্গায়িত হয়ে উঠল, যে স্থানে সে এতক্ষণ তোমাদের জন্য শুষ্ক পথে পরিণত হয়েছিল। নিঃসন্দেহে তাদের এ দেখা ছিল চর্মচক্ষুর জ্ঞান চক্ষুর নয়, যেমন উজ্জ তাফসীরকারগণ বলেছেন।

(৫১) **وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ**।

(৫১) স্মরণ কর, যখন আমি মূসাকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলাম চল্লিশ রাতের, তাঁর প্রস্থানের পর তোমরা গো-বৎসকে গ্রহণ করলে। বস্তুতঃ তোমরা ছিলে সীমালংঘনকারী।

وَإِذْ وَاعَدْنَا-এর ব্যাখ্যা

কিরাআত বিশেষজ্ঞদের মধ্যে **وَإِذْ وَاعَدْنَا**-এর পাঠ নিয়ে মতভেদ রয়েছে। তাঁদের কেউ কেউ পড়েন **وَإِذْ وَاعَدْنَا** (বাবে **مُفَاعَلَةً** থেকে)। অর্থাৎ আল্লাহ তাআলা মূসা (আ)-কে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন যে, তিনি তাঁর সাথে কথোপকথনের জন্য তুর পাহাড়ে মিলিত হবেন। এখানে প্রতিশ্রুতি ছিল উভয়ের পক্ষ হতে। আল্লাহ তাআলার পক্ষ হতে মূসা (আ)-কে এবং মূসা (আ)-এর পক্ষ হতে আল্লাহ তাআলাকে। তাঁরা

(বাবে ضَرَبَ হতে উৎপন্ন) وَعَدْنَا -এর উপর وَعَدْنَا -কে প্রাধান্য দিয়েছেন। প্রমাণস্বরূপ তাঁরা বলেন, দুইজনের মাঝখানে সাক্ষাতকার ও মিলিত হওয়ার যে অঙ্গীকার হয় তাতে দুইজনের প্রত্যেকেই পরস্পর অঙ্গীকারাবদ্ধ থাকে। সেমতে এ আয়াতে وَعَدْنَا -এর উপর وَعَدْنَا -কেই প্রাধান্য দেওয়া উচিত, যেহেতু وَعَدْنَا -এর অর্থ হচ্ছে উভয় পক্ষ হতে প্রতিশ্রুতি দেওয়া। কিন্তু وَعَدْنَا -এর দ্বারা প্রতিশ্রুতি হয় এক পক্ষ হতে।

কিছু তাফসীরকার পড়েন وَعَدْنَا অর্থাৎ আল্লাহ তাআলাই মূসা (আ)-কে প্রতিশ্রুতি দানকারী। তাঁর একার পক্ষ হতেই প্রতিশ্রুতি হয়েছিল, মূসা (আ)-এর পক্ষ হতে নয়। তাঁরা প্রমাণ হিসেবে বলেন যে, দুই পক্ষ হতে প্রতিশ্রুতি (الموعدة) মানুষের মধ্যেই হয়ে থাকে। কিন্তু আল্লাহ তাআলার যে প্রতিশ্রুতি, তা ভালোর হোক মন্দোর হোক এককভাবে তাঁরই পক্ষ হতে হয়। তাই কুরআন কারীমের সর্বত্র এ শব্দটি বাবে ضَرَبَ হতেই ব্যবহৃত হয়েছে। যথা وَاللّٰهُ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ 'নিশ্চয়ই আল্লাহ তোমাদেরকে প্রতিশ্রুতি দান করেন, সত্য প্রতিশ্রুতি' (সূরা ইব্রাহীম-২২)। অন্যত্র বলেন وَإِذْ يَعِدُّكُمُ اللّٰهُ اِحْدٰى 'অত্যা বলেন وَإِذْ يَعِدُّكُمُ اللّٰهُ اِحْدٰى 'স্মরণ কর, যখন আল্লাহ দুইটি দলের একটি সম্পর্কে তোমাদেরকে প্রতিশ্রুতি দিলেন যে, তোমরা তাদের মুখোমুখি হবে' (সূরা আনফাল-৭)। সুতরাং وَعَدْنَا -এর মাঝেও প্রতিশ্রুতি এককভাবে আল্লাহরই পক্ষ হতে হবে এবং পড়তেও হবে সে হিসেবে।

আমাদের মতে সঠিক কথা হচ্ছে যে, শব্দটির উভয় পাঠই সहीহ, উভয় কিরাআতই উম্মাতের কাছে বর্ণনা পরস্পরায় প্রাপ্ত এবং কিরাআত বিশেষজ্ঞগণ উভয় রকমেই পাঠ করেছেন। এর এক কিরাআত দ্বারা অন্য কিরাআতের অর্থ বাতিল হয়ে যায় না, যদিও এক কিরাআতে বাহ্যত অন্য কিরাআত অপেক্ষা অতিরিক্ত অর্থ রয়েছে। কিন্তু মর্ম উভয়ের এক ও অভিন্ন। কোন ব্যক্তি যখন কারও সম্পর্কে সংবাদ দেয় যে, সে এক ব্যক্তিকে অমুক স্থানে সাক্ষাতের ওয়াদা দিয়েছে, তখন সে ওয়াদা যদি উভয়ের সম্মতি ও ঐক্যমতে হয়ে থাকে তাহলে বলতে হবে যে, যাকে ওয়াদা দেওয়া হয়েছে সেও মূলতঃ ঐ স্থানে সাক্ষাতের ওয়াদা প্রদানকারী। বলা বাহুল্য, আল্লাহ তাআলা মূসা (আ)-কে তুর পাহাড়ে সাক্ষাতের যে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন, তা তাঁর সম্মতিতেই দিয়েছিলেন। কেননা হযরত মূসা (আ) আল্লাহ তাআলার প্রতিটি আদেশে নিঃসন্দেহে সন্তুষ্ট ও সম্মত ছিলেন এবং মহান আল্লাহর ভালবাসায় তা পালনে তৎপর ছিলেন। অনুরূপ বলার অপেক্ষা রাখে না যে, আল্লাহ তাআলা উক্ত ওয়াদাদানের সাথে সাথেই মূসা (আ) তাতে সাড়া দিয়েছিলেন। কাজেই আল্লাহ তাআলা যেমন মূসা (আ)-কেও সেখায় সাক্ষাতের প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন। আল্লাহ তাআলা মূসা (আ)-কে কথোপকথনের জন্য ওয়াদা প্রদানকারী, একই সাথে ওয়াদা প্রাপ্ত। আবার মূসা (আ)-ও আল্লাহ তাআলাকে সাক্ষাতের ওয়াদা প্রদানকারী, একই সাথে ওয়াদা প্রাপ্ত। কাজেই পাঠক وَعَد বা وَعَد যেভাবেই পাঠ করুক, ব্যাখ্যা ও ভাষাগত দিক হতে উভয়ই শুদ্ধ এবং উপরোক্ত আলোচনা হিসাবে সঠিক।

যিনি বলেন, দুই পক্ষের পারস্পরিক প্রতিশ্রুতি মানুষের মধ্যেই চলতে পারে, আল্লাহ ও মানুষের মধ্যে নয়; যাবতীয় ভাল-মন্দের ওয়াদা ও অঙ্গীকারে আল্লাহ তাআলা সম্পূর্ণ একক, তার এ বক্তব্য অহেতুক। কেননা আল্লাহ তাআলা কেবল পুরস্কার ও শাস্তি, কল্যাণ ও অকল্যাণ এবং ইষ্ট-অনিষ্টের অঙ্গীকারেই একক, যা একচ্ছত্রভাবে তাঁরই হাতে। কিন্তু এই একক মানুষের মাঝে প্রচলিত ভাষাকে পাটে দিতে পারে না এবং তার অর্থেও পরিবর্তন ঘটতে পারে না। পূর্বেই বলেছি, মানুষের মধ্যে প্রচলিত নিয়ম হচ্ছে যে, ফেসকল ওয়াদা দুই ব্যক্তির মধ্যে সম্পন্ন হয়, তা প্রকৃতপক্ষে তাদের প্রত্যেকেরই পক্ষ হতে ওয়াদা। তাতে উভয়ে ওয়াদাকারীও এবং ওয়াদাপ্রাপ্তও। আর যে ওয়াদা এককভাবে ওয়াদাকারীর পক্ষ হতেই সম্পন্ন হয়, ওয়াদাপ্রদত্ত ব্যক্তির কোন দখল তাতে থাকে না সেটা মূলতঃ ওই ওয়াদা যা وَعِيد (সতর্কবাণী) নয়।

এর ব্যাখ্যা - مُوسَى

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, আমরা যতটুকু জানতে পেরেছি, مُوسَى শব্দটি কিব্তী ভাষার এবং একটি যুক্তশব্দ। এর অর্থ পানি ও বৃক্ষ। مُوسَى (মূ) অর্থ পানি এবং مَوْسَى (মো) অর্থ বৃক্ষ। এ নামকরণের কারণ যা জানা গেছে তা এই যে, আল্লাহ তাআলার নির্দেশে মূসা (আ)-এর জননী যখন তাঁকে একটি সিন্দুকে ভরে সাগরে ভাসিয়ে দিলেন এবং এক বর্ণনামতে সেটা ছিল নীল নদ, তখন তরঙ্গমালার আঘাতে আঘাতে এক সময় সিন্দুকটি গিয়ে ফিরআওনের প্রাসাদ সজ্জা গাছ-গাছালির মধ্যে ঢুকে পড়ল। ফিরআওন পত্নী আসিয়া-র সখীগণ এসেছিল গোসল করতে। হঠাৎ সিন্দুকটির প্রতি তাদের চোখ পড়ে। তারা সেটা তুলে লয়। তাকে পাওয়া গিয়েছিল পানি ও বৃক্ষের মাঝে অর্থাৎ مَوْسَى ও مَوْسَى -এর মাঝে। কাজেই স্থানের নাম হিসাবে তাঁর নাম পড়ে যায় مُوسَى (পানি ও বৃক্ষ)।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, হযরত মূসা (আ)-এর বংশতালিকা নিম্নরূপ বর্ণিত হয়েছে, মূসা ইবন ইমরান ইবন ইয়াদহার ইবন কাহিছ ইবন লাবী ইবন ইয়াকুব ইবন ইসহাক ইবন ইব্রাহীম খালীলুল্লাহ। ঐতিহাসিক ইবন ইসহাক (র) হতেও অনুরূপ একটি বর্ণনা রয়েছে।

এর ব্যাখ্যা - اَرْبَعِينَ لَيْلًا

এর অর্থ স্মরণ কর, আমি যখন মূসাকে প্রতিশ্রুতি দিলাম পূর্ণ চল্লিশ রাতের। পুরো চল্লিশ রাতই মেয়াদের অন্তর্ভুক্ত। বসরাবাসী কোন কোন ব্যাকরণবিদ মনে করেন যে, এর অর্থ হচ্ছে 'স্মরণ কর, আমি যখন মূসাকে প্রতিশ্রুতি দিলাম চল্লিশ রাত অতিক্রান্ত হওয়ার'। অর্থাৎ اَرْبَعِينَ (চল্লিশ)-এর পূর্বে انْقِضَاء (অতিক্রান্ত হওয়া) বা اَسْئَلُ الْفَرِيَّة (পত্নীকে জিজ্ঞেস কর)-এর মাঝে اَهْل শব্দ উহ্য আছে, যেমন اَرْبَعِينَ (চল্লিশ) বা اَسْئَلُ الْفَرِيَّة (পত্নীকে জিজ্ঞেস কর)। অর্থাৎ পত্নীবাসীকে জিজ্ঞেস কর। বলা হয়ে থাকে اَرْبَعُونَ الْيَوْمَ (আজ দুইদিন পূর্ণ হল)। অর্থাৎ চল্লিশ দিন পূর্ণ হল। অনুরূপ اَرْبَعِينَ الْيَوْمَ (আজ দুইদিন পূর্ণ হল)।

ইমাম আবু জাফর তাবারী (র) বলেন, তাদের এ ব্যাখ্যা তাফসীরকারগণের মতের খেলাফ এবং আয়াতের বাহ্য পাঠেরও পরিগৃহীত। আয়াতে দৃশ্যতঃ একথাই বলা হয়েছে যে, আল্লাহ তাআলা মূসা (আ)-কে চল্লিশ রাতের ওয়াদা দিয়েছেন। কোন দলীল-প্রমাণ ব্যতিরেকে আয়াতের বাহ্যিক অর্থকে উহ্য অর্থে পরিবর্তিত করার অধিকার কারও নেই। তাফসীরকারগণের বর্ণনা নিম্নরূপঃ

হযরত আবুল আলিয়া (র) হতে বর্ণিত। তিনি **وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلًا** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, চল্লিশ রাত বলে যুল-কাদাহ মাস ও যুল-হিজ্জাহর দশ দিন বোঝান হয়েছে। এটা সে সময়ের কথা, যখন মূসা (আ) ভাই হারুন (আ)-কে বনী ইসরাঈলের উপর নিজ স্থলাভিষিক্ত নিযুক্ত করে ত্বর পাহাড়ে চলে যান। তিনি সেখানে এক নাগারে চল্লিশ দিন অবস্থান করেন। এ সময় তাঁর প্রতি তাওরাত নাখিল হয়, যা যাবারজাদ (মূল্যবান বেহেশতী পাথর) -এর ফলকে উৎকীর্ণ ছিল। তাছাড়া আল্লাহ তাআলা তাঁকে অন্তরংগ আলাপের জন্য নিকটবর্তী করে নেন এবং তাঁর সাথে কথা বলেন। হযরত মূসা (আ) কলমের খচখচ শব্দও শুনতে পেয়েছিলেন। কথিত আছে, এ দীর্ঘ চল্লিশ দিনে একবারও মূসা (আ)-এর শুচিতা নষ্ট হয়নি। পাক-পবিত্রতা নিয়েই তিনি ত্বর থেকে নেমে আসেন।

হযরত রবী (র) হতেও অনুরূপ বর্ণনা রয়েছে। ইব্ন ইসহাক (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, আল্লাহ তাআলা ফিরআওন ও তার সম্প্রদায়কে ধ্বংস এবং মূসা (আ) ও তাঁর কওমকে নিষ্কৃতিদানের সময়েই এ প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন। তিনি হযরত মূসা (আ)-কে প্রথমে ত্রিশ দিনের ওয়াদা দেন। তারপর আরও দশ দিন বৃদ্ধি করেন। এভাবে তাঁর প্রতিপালকের দেওয়া মেয়াদ চল্লিশ দিন পূর্ণ হয়। এ সময় হযরত মূসা (আ) আল্লাহ তাআলার দীদার লাভ করেন। মূসা (আ) তাঁর ভাই হারুন (আ)-কে কওমের উপর প্রতিনিধি নিযুক্ত করেন এবং বলেন, আমি শীঘ্রই আমার প্রতিপালকের নিকট যাব। তুমি কওমের মাঝে আমার প্রতিনিধিত্ব করবে। যারা বিশৃংখলা সৃষ্টি করে তাদের পথ অনুসরণ করো না। তারপর হযরত মূসা (আ) তাঁর প্রতিপালকের সাক্ষাতের জন্য আগ্রহ সহকারে দ্রুত বাইর হলেন। হারুন (আ) রয়ে গেলেন বনী ইসরাঈলের মাঝে। তার সাথে ছিল সামিরী। তিনি তাদেরকে নিয়ে মূসা (আ)-এর পদচিহ্ন অনুসরণ করলেন, যাতে তাদেরকে নিয়ে তাঁর সাথে মিলিত হতে পারেন।

সুদী (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, হযরত মূসা (আ) হযরত হারুন (আ)-কে বনী ইসরাঈলের মাঝে রেখে বাইর হয়ে পড়েন। তিনি তাদেরকে ত্রিশ দিনের ওয়াদা দিয়েছিলেন। আল্লাহ তাআলা তাতে দশদিন বাড়িয়ে চল্লিশ দিন পূর্ণ করেন।

ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ -এর ব্যাখ্যা

ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ অর্থ "তারপর তোমরা মূসার প্রতিশ্রুত দিনগুলোতে গো-বৎসকে মাবুদরূপে গ্রহণ করলে"। **مِن بَعْدِهِ** মানে হযরত মূসা (আ) তোমাদেরকে রেখে প্রতিশ্রুত স্থানে চলে যাওয়ার পর। **وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ** -এর সর্বনাম দ্বারা হযরত মূসা (আ)-কে বোঝান হয়েছে। এর দ্বারা আল্লাহ তাআলা হযরত রাসূলুল্লাহ

(স)-এর বিরুদ্ধাচারী বনী ইসরাঈলের অবিশ্বাসী ইয়াহুদীদেরকে তাদের পিতৃপুরুষ ও পূর্বসূরীদের কর্মকাণ্ড সম্পর্কে অবগত করছেন। তাদের প্রতি তাঁর ক্রমাগত অনুগ্রহ ও পরিপূর্ণ নিমাতরাজির পরও কিভাবে তারা রাসূলগণকে প্রত্যাখ্যান করত এবং নবীদের বিরুদ্ধাচরণ করত। হযরত মুহাম্মাদ (স)-এর সত্যতা জানা থাকা সত্ত্বেও তারা তাঁর বিরোধিতা করছে, তাঁকে অবিশ্বাস এবং তাঁর রিসালাতকে অস্বীকার করছে। তা তাদের পিতৃপুরুষ ও পূর্বসূরীদের কার্যকলাপের অনুরূপ এবং এর দ্বারা তাদেরকে সতর্ক করেন যে, নবী-রাসূলকে প্রত্যাখ্যান করার দরুন তাদের পূর্বপুরুষদেরকে বানরে পরিণত করা ও অভিসম্পাত বর্ষণ করাসহ ফেলব শাস্তি তাদের উপর এসেছিল, অনুরূপ শাস্তি এদের উপরও আসতে পারে।

বাছুরকে ইলাহরূপে গ্রহণ করার কারণ

হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) হতে বর্ণিত। ফিরআওন ও তার বাহিনী যখন সমুদ্রে ঝাঁপিয়ে পড়তে উদ্যত হল, তখন তার ঘোড়াটি ভয়ে ঝাঁপ দিতে চায়নি। তখন জিব্রাইল (আ) একটি রমণাভিলাষী ঘোটকী নিয়ে হাযির হন। ফিরআওনের ঘোটক একে দেখামাত্রই তার পেছনে ধাবিত হল। সামিরী হযরত জিব্রাইল (আ)-কে দেখে চিনতে পেরেছিল। কেননা তার জন্মের পর মায়ের যখন ভয় হল যে, পুত্রটিকে হত্যা করে ফেলা হবে, তখন তাকে একটি পাহাড়ের গুহায় রেখে এসেছিল এবং গুহার মুখ বন্ধ করে দিয়েছিল। হযরত জিব্রাইল (আ) প্রত্যহ এসে তাকে নিজের আংগুল চোষাতেন। কেন আংগুল দিয়ে দুধ, কোনটি দিয়ে মধু এবং কোনটি দিয়ে ঘি বের হত। এভাবে হযরত জিব্রাইল (আ) তাকে আংগুল চুষিয়ে প্রতিপালন করতে থাকেন। সে বড় হয়ে উঠে। কাজেই জিব্রাইল (আ)-কে সমুদ্রে দেখেই সে চিনে ফেলেছিল। সে তাঁর অশ্বের পদচিহ্ন থেকে এক মুঠো মাটি ভুলে রাখে। হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, সে এক মুঠি মাটি নিয়েছিল খুরের নীচ থেকে। হযরত সুফিয়ান (র) বলেন, হযরত ইব্ন মাসুউদ (রা) পাঠ করতেন **فَقَبَضْتُ فَبِخْطَةٍ مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ** 'সামেরী বলল, আমি সে দূতের ঘোড়ার পদচিহ্ন হতে এক মুঠি ধূলা রেখে নিয়েছিলাম' (সূরা তাহা-৯৬)। হযরত ইব্ন আব্বাস (রা) বলেন, সামিরীর মনে একথা সঞ্চার করা হয়েছিল যে, তুমি এ ধূলা কোন কিছুতে রেখে যদি বল, 'অমুক বস্তু হয়ে যা' তবে তা হয়ে যাবে। বাহোক সে ধূলাগুলো নিজের কাছে রেখে দেয়। এমনকি সাগর পার হওয়ার পরও সেগুলো তার হাতে ছিল।

হযরত মূসা (আ) ও বনী ইসরাঈল সাগর পার হয়ে চলে গেলে ফিরআওনী সম্প্রদায়কে আল্লাহ তাআলা নিমজ্জিত করলেন। তারপর হযরত মূসা (আ) তাঁর ভাই হযরত হারুন (আ)-কে বললেন, তুমি কওমের মাঝে আমার স্থলাভিষিক্ত হও এবং তাদের সংশোধনকার্যে লিপ্ত থাক। তিনি নিজে তাঁর প্রতিপালকের প্রতিশ্রুত স্থানে রওয়ানা হন।

বনী ইসরাঈলের কাছে ফিরআওনী সম্প্রদায়ের অলংকারাদি ছিল, যেগুলো এতক্ষণ লুকিয়ে রেখেছিল। মনে মনে তারা নিজেদেরকে অপরাধী মনে করছিল। তারা চাইল এ অপরাধ থেকে নিজেদেরকে মুক্ত করবে। তাই সবগুলো অলংকার বাইর করল। তাদের ইচ্ছা এগুলো আওনে জ্বালিয়ে নিঃশেষ করবে।

কিন্তু অলংকারগুলো একত্র করা শেষ হতেই সামিরী তার রক্ষিত ধূলা বের করে কি সব ইংগিত করল এবং তারপর তা অলংকারে নিষ্ক্ষেপ করে বলল, হয়ে যাও এক গো-বৎসের অবয়ব হাঙ্গা রব বিশিষ্ট। সে বাছুরের পশ্চাদ্বার দিয়ে বাতাস ঢুকাত এবং মুখ দিয়ে বের করত। ফলে হাঙ্গা হাঙ্গা রব শোনা যেত। তারপর বলে উঠল, এই তো তোমাদের ইলাহ এবং মূসারও ইলাহ। ব্যস, তারা গো-বৎসের পূজা শুরু করে দিল এবং নিষ্ঠার সাথে তাতে লিপ্ত থাকল। হযরত হারুন (আ) বললেন, হে আমার সম্প্রদায়! এর দ্বারা তো তোমাদেরকে পরীক্ষা করা হয়েছে। তোমাদের প্রতিপালক হচ্ছেন 'রহমান'। কাজেই তোমরা আমার অনুসরণ কর এবং আমার কথা মান। তারা বলল, আমরা এরই পূজায় লিপ্ত থাকব, মূসা ফিরে আসা পর্যন্ত।

সুন্দী (র) হতে বর্ণিত। আল্লাহ তাআলা যখন হযরত মূসা (আ)-কে নির্দেশ দিলেন, মিসর হতে বনী ইসরাঈলকে নিয়ে বের হও তখন তিনি বনী ইসরাঈলকে প্রস্তুত হতে বললেন এবং আরও বললেন, যেন তারা কিব্তীদের থেকে অলংকার ধার লয়। তারপর যখন আল্লাহ তাআলা তাঁকে ও বনী ইসরাঈলকে নিষ্কৃতি দিয়ে সাগরের ওপারে পৌঁছালেন আর ফিরআওনী সম্প্রদায়কে করলেন নিমজ্জিত, তখন হযরত জিবরাঈল (আ) এসে উপস্থিত হন। তিনি হযরত মূসা (আ)-কে তাঁর প্রতিপালকের কাছে নিয়ে যান। তিনি যে ঘোড়ায় চড়ে এসেছিলেন, তার প্রতি সামিরীর চোখ পড়ে যায়। সে দেখল এ সম্পূর্ণ নতুন ধরনের ঘোড়া এবং এটি একটি জীবন-ঘোড়া (فرس الحياه)। সে বলে উঠল, এ ঘোড়ার তো দেখছি বিশেষ বৈশিষ্ট্য রয়েছে। কাজেই সে তার পদচিহ্ন হতে এক মুষ্টি ধূলি উঠিয়ে রাখে।

হযরত মূসা (আ) তাঁর ভাই হারুনকে খলীফা নিযুক্ত করেন। তিনি কথা দিয়েছিলেন ত্রিশ দিন পর সাক্ষাত হবে। কিন্তু আল্লাহ তাআলা আরো দশ দিন বৃদ্ধি করেন। হযরত হারুন (আ) বনী ইসরাঈলকে সম্বোধন করে বললেন, তোমাদের জন্য গনীমত হালাল নয়। কিব্তীদের অলংকারগুলো তো গনীমত। তোমরা সেগুলো সব একত্র কর এবং একটা গর্ত করে তাতে পুতে রাখ। মূসা এসে যদি হালাল বলেন তবে তা তুলে নিও। নচেৎ তা গর্তেই থেকে যাবে, ফলে একটা অবৈধ বস্তু ভোগ করা হতে তোমরা বেঁচে যাবে।

বনী ইসরাঈল যখন অলংকারগুলি একটি গর্তে পুতে রাখে, তখন সামিরীও সেখানে উপস্থিত হয়। সে তার সংগ্রহ করা ধূলি সেই গর্তে নিষ্ক্ষেপ করে, আল্লাহ তাআলা সে অলংকার থেকে একটি গো-বৎসের অবয়ব বের করেন। বাছুরটি হাঙ্গা হাঙ্গা ডাক দেয়। বনী ইসরাঈল হযরত মূসা (আ)-এর মেয়াদ গণনা শুরু করল। তারা রাতকে একদিন এবং দিনকেও একদিন ধরে গুণল। এভাবে যখন চল্লিশ দিন পূর্ণ হল এবং বাস্তবে তা ছিল মাত্র বিশ দিন, তখন গো-বৎস বের হয়েছিল। সামিরী বলল, এই তো তোমাদের ইলাহ এবং মূসারও ইলাহ। কিন্তু সে ভুলে গেছে এবং ইলাহকে এখানে রেখে তাকে অন্যত্র খুঁজতে বের হয়েছে। কথাটা বনী ইসরাঈলের মনে লাগল। তারা বাছুরটির পূজা করতে লেগে গেল। সেটি তাদের সামনে চলাফেরা করত এবং হাঙ্গা হাঙ্গা ডাক ছাড়ত। হযরত হারুন (আ) বললেন, হে বনী ইসরাঈল! এ

গো-বৎস দ্বারা তোমাদের পরীক্ষায় ফেলা হয়েছে। নিশ্চয় তোমাদের প্রতিপালক দয়াময়।

হযরত হারুন (আ) ও তাঁর সঙ্গের বনী ইসরাঈল কোনরূপ যুদ্ধ-বিগ্রহ ছাড়া সেখানে অবস্থান করেন। মূসা (আ) চলে গেলেন আল্লাহ তাআলার সাথে কথা বলার জন্য। আল্লাহ জিজ্ঞেস করলেন, হে মূসা! তোমার সম্প্রদায়কে পেছনে রেখে কিসে তোমাকে তুরা করতে বাধ্য করল? তিনি বললেন, ওই তো তারা আমার পেছনে এবং হে আমার প্রতিপালক! আমি আপনার সন্তুষ্টির জন্য তাড়াতাড়ি আসলাম। আল্লাহ তাআলা ইরশাদ করেন, "আমি তোমার সম্প্রদায়কে পরীক্ষায় ফেলেছি, তোমার চলে আসার পর সামিরী তাদেরকে পথভ্রষ্ট করেছে" (সূরা তাহা-৮৩-৮৫)। এভাবে আল্লাহ তাআলা মূসা (আ)-কে তাঁর সম্প্রদায়ের সংবাদ জানালেন। মূসা (আ) বললেন, হে আমার প্রতিপালক! এই সামিরী লোকটাই তাদেরকে নির্দেশ দিয়েছে, যেন বাছুরকে ইলাহরূপে গ্রহণ করে। আচ্ছা- বলুন তো কে তার ভেতর রূহ সঞ্চার করেছে? আল্লাহ তাআলা ঘোষণা করেন, 'আমিই'।

ইবন ইসহাক (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, জানা গেছে হযরত মূসা (আ) আল্লাহ তাআলার নির্দেশে বনী ইসরাঈলকে বললেন, তোমরা ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে আসবাবপত্র, অলংকার ও পোশাক-আশাক ধার করে লও। তারা ধ্বংস হলে পরে আমি সেগুলো তোমাদেরকেই দান করব। ফিরআওন যখন কিব্তীদেরকে বনী ইসরাঈলের পশ্চাদ্বাবনের জন্য আহ্বান করে তখন সে তাদেরকে এই বলেও উত্তেজিত করেছিল যে, ওরা ঋধু নিজেরা গিয়েই ক্ষান্ত হয়নি, তোমাদের ধন-সম্পদও নিয়ে গেছে।

হযরত ইবন আব্বাস (রা) বলেন, সামিরীর পূর্বপুরুষগণ ছিল বাজারমা-এর অধিবাসী। সে এমন এক সম্প্রদায়ের লোক, যারা গরু পূজা করত। গরু পূজার আসক্তি তার হৃদয়ে প্রচ্ছন্ন ছিল। বনী ইসরাঈলের মাঝে সে দৃশ্যতই ইসলাম গ্রহণ করেছিল। হযরত হারুন (আ) যখন বনী ইসরাঈলে শ্রেষ্ঠত্ব লাভ করেন এবং মূসা (আ) তাঁর প্রতিপালকের কাছে চলে যান, তখন হযরত হারুন (আ) তাদেরকে বললেন, তোমরা ফিরআওনী সম্প্রদায়ের অলংকারাদি ও ধন-সম্পদ সঙ্গে নিয়ে এসেছ; এখন সেগুলো থেকে পবিত্র হয়ে যাও। কারণ সেগুলো অপবিত্র। তিনি একটি অগ্নিকুণ্ড প্রজ্জ্বলিত করলেন। তারপর বললেন, তোমরা তাদের সবকিছু এই আগুনে নিষ্ক্ষেপ কর। তারা তাঁর বশ্যায় সাড়া দিল। যার কাছে যে পরিমাণ সোনারানা ছিল তা এনে সে আগুনে নিষ্ক্ষেপ করতে লাগল। অবশেষে যখন অলংকারগুলো দ্রবীভূত হয়ে গেল, তখন সামিরী এসে উপস্থিত। সে জিবরাঈল (আ)-এর ঘোড়ার পদচিহ্ন লক্ষ্য করেছিল এবং তা থেকে এক মুঠো ধূলো তুলে রেখেছিল। সে আগুনের কাছে অধসর হয়ে বলল, হে আল্লাহর নবী! আমার হাতে যা আছে তা কি এ আগুনে ফেলব? হযরত হারুন (আ) বললেন, হ্যাঁ। তিনি ভেবেছিলেন, তার কাছেও অন্যান্যদের মত কিছু সোনারানা থেকে থাকবে। সামিরী তার ধূলা আগুনে নিষ্ক্ষেপ করল এবং বলল, হয়ে যাও এখন একটি সত্যিকার বাছুর যে হাঙ্গা হাঙ্গা রবে ডাকবে। বস্তুতঃ এটা ছিল আল্লাহর পক্ষ হতে এক পরীক্ষা। কাজেই বাছুর বের হয়ে আসল। সামিরী বলল, এই তো তোমাদের ইলাহ এবং মূসারও ইলাহ। ব্যস তারা নিষ্ঠার সাথে তার পূজায় লেগে গেল এবং তাকে এত বেশী ভালবাসল যে,

ইতিপূর্বে আর কোন বস্তুকে তার মত ভালবাসেনি। আল্লাহ তাআলা ঘোষণা করলেন, فَتَنَّاۙ سَامِرِیۡ ؕ اَفَلَا یَرَوْنَ اَنْ لَا یَرْجِعَ اِلَیْهِمْ قَوْلًا وَّلَا یَمْلَکْ لَهُمْ ضَرًا وَلَا نَفْعًا "তবে কি তারা ভেবে দেখে না যে, ওটা তাদের কথায় সাড়া দেয় না এবং তাদের কোন ক্ষতি বা উপকর করার ক্ষমতাও রাখে না" (তোয়াহা-৮৯)।

সামিরীর নাম ছিল মূসা ইব্ন যাকার। ঘটনাক্রমে সে মিসরে এসে পড়ে এবং বনী ইসরাঈলের সাথে মিশে যায়।

হযরত হারুন (আ) বনী ইসরাঈলের অবস্থা দেখে বললেন, یَقُومُ اِنَّمَا فَتِنْتُمْ بِهِ وَاِنَّ رَبَّکُمْ الرَّحْمٰنُ "হে আমার সম্প্রদায়! এর দ্বারা তো কেবল তোমাদেরকে পরীক্ষায় ফেলা হয়েছে। তোমাদের প্রতিপালক দয়াময়। কাজেই তোমরা আমার অনুসরণ কর এবং আমার আদেশ মেনে চল" (তোয়াহা-৯০)। কিন্তু তারা তাঁর কথায় কর্ণপাত করল না। তারা বলল, لَنْ نُبْرَحَ عَلَیْهِ عٰکِفِیۡنَ "আমাদের নিকট মূসা ফিরে না আসা পর্যন্ত আমরা এর পূজা হতে কিছুতেই বিরত হব না" (তোয়াহা-৯১)।

হযরত হারুন (আ) তাঁর অনুসারী মুসলিমদের নিয়ে থাকলেন, যারা বিব্রান্তির শিকার হয়নি। অপরদিকে বাছুর পূজারীরাও তাদের পূজায় লিপ্ত থাকল। হযরত হারুন (আ) তাঁর অনুসারী মুসলিমদের নিয়ে আর সম্মুখে অগ্রসর হলেন না। তাঁর ভয় ছিল হয়ত মূসা (আ) তাঁকে বলবেন যে, তুমি বনী ইসরাঈলের মধ্যে বিভেদ সৃষ্টি করেছ এবং তুমি আমার নির্দেশ পালনে যত্নবান হওনি। বস্তুত তিনি মূসা (আ)-কে অত্যধিক ভয় করতেন এবং তিনি তাঁর খুবই অনুগত ছিলেন।

হযরত ইব্ন যাদ (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, আল্লাহ তাআলা যখন ফিরআওনের কবল হতে বনী ইসরাঈলকে নিষ্কৃতি দিলেন এবং ফিরআওন ও তার বাহিনীকে করলেন নিমজ্জিত, তখন মূসা (আ) তাঁর ভাই হারুন (আ)-কে বললেন, আমার অনুপস্থিতিতে আমার সম্প্রদায়ের মধ্যে তুমি আমার প্রতিনিধিত্ব করবে, সংশোধন করবে এবং বিপর্যয় সৃষ্টিকারীদের পথ অনুসরণ করবে না। তারপর যখন তিনি যাত্রা করলেন, আল্লাহর সাক্ষাত বাসনায় আনন্দিত মনে অগ্রসর হলেন। তিনি জানতেন, গোলাম তার মনিবের কাছে কৃতকার্যতা লাভ করতে পারলে এবং যথা শীঘ্র তাঁর নিকট পৌঁছলে মনিব সন্তুষ্ট হন।

ইব্ন যাদ (র) বলেন, বনী ইসরাঈল যখন মিসর হতে বের হয় তখন ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে অলংকারাদি ও পোশাক-আশাক ধার করে এনেছিল। হযরত হারুন (আ) তাদেরকে বললেন, এসব অলংকার ও বস্ত্র তোমাদের জন্য বৈধ নয়। তোমরা আগুন জ্বালো এবং তাতে সবগুলো নিষ্কেপ করে জ্বালিয়ে দাও। সুতরাং তারা আগুন জ্বালাল। সামিরী নামক লোকটি হযরত জিব্রীল (আ)-এর ঘোড়ার পদচিহ্নে বিশেষ তাৎপর্য উপলব্ধি করতে পেরেছিল। আর হযরত জিব্রীল (আ) একটি মাদি ঘোড়ায় সওয়ার ছিলেন। ঐ সময় সামিরী তার পদচিহ্ন হতে এক মুঠো ধূলো তুলে রেখেছিল। ধূলোগুলো তার

হাতেই ছিল। মূসা (আ)-এর সম্প্রদায় যখন অলংকারগুলো আগুনে ফেলে তখন সেও উক্ত ধূলো সেখানে নিষ্কেপ করে। সাথে সাথে আল্লাহ তাআলা একটি সোনার বাছুর গড়ে দেন। বাছুরটির ভেতরে হাওয়া ঢুকে মুখ দিয়ে হাঙ্গা হাঙ্গা রব বেরুতে থাকে। তারা জিজ্ঞেস করল, এটা কি? পাপিষ্ঠ সামিরী বলল, هٰذَا الْهٰکُمُ وَالْهٰکُمُ مٰوِیۡ "এই তো তোমাদের ইলাহ এবং মূসারও ইলাহ।" ইব্ন যাদ এ আয়াত থেকে 'যতক্ষণ না আমাদের নিকট মূসা ফিরে আসে' (তাহা ৮৮-৯১) পর্যন্ত পাঠ করলেন। তারপর বললেন, মূসা (আ) প্রতিশ্রুত স্থানে পৌঁছলে আল্লাহ তাআলা জিজ্ঞেস করলেন, وَمَا اَعْجَلَکَ عَنْ قَوْمِکَ یٰمُوسٰی "হে মূসা! তোমার সম্প্রদায়কে পেছনে ফেলে দ্রুত আসতে তোমাকে কিসে বাধ্য করল?" (তাহা-৮৩)। তিনি বললেন, هُمۡ اَوْلَآءُ عَلٰی اَثَرِیۡ وَعَجِلْتُ اِلَیْکَ رَبِّ لِتَرْضٰی "সে বলল, ওই তো তারা আমার পেছনে এবং হে আমার প্রতিপালক! আমি ত্বরীয় তোমার নিকট আসলাম তুমি সন্তুষ্ট হবে এজন্য" (তাহা-৮৪)। অতঃপর ইব্ন যাদ (র) أَفْطٰلَ عَلَیْکُمُ الْعَهْدُ (তবে কি প্রতিশ্রুত কাল তোমাদের নিকট সুদীর্ঘ হয়েছে?) তাহা-৮৬ পর্যন্ত পাঠ করলেন।

হযরত মুজাহিদ (র) اِئْتٰخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْۢ بَعْدِہُ -এর ব্যাখ্যায় বলেন, الْعِجْلُ অর্থ গো-শাবক। বনী ইসরাঈল ফিরআওনী সম্প্রদায় হতে অলংকারাদি ধার করে এনেছিল। হযরত হারুন (আ) তাদেরকে বললেন, তোমরা অলংকারগুলো বের কর এবং তা হতে পবিত্র হও। তোমরা ওগুলো জ্বালিয়ে দাও। সামিরী হযরত জিব্রীল (আ)-এর ঘোড়ার পদচিহ্ন হতে একমুঠো ধূলো রেখে দিয়েছিল। সে ধূলোগুলো অলংকারে নিষ্কেপ করল। সাথে সাথে একটা বাছুর প্রস্তুত হয়ে গেল। তার একটা এমন পেট ছিল, যাতে বায়ু প্রবেশ করত।

হযরত আবুল আলিয়া (র) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, বাছুরটিকে الْعِجْلُ (তুরা) নাম দেওয়ার কারণ হচ্ছে যে, তারা তাড়াতাড়ি করে হযরত মূসা (আ)-এর ফিরে আসার অপেক্ষা না করেই বাছুরটিকে ইলাহ রূপে গ্রহণ করেছিল। হযরত মুজাহিদ (র) হতেও অনুরূপ বর্ণিত আছে।

وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ -এর ব্যাখ্যা

এর অর্থ তোমরা ইবাদতকে অপাত্রে রেখেছ। কেননা মহান আল্লাহ ব্যতীত আর কারুর জন্য ইবাদত করা উচিত নয়। তোমরা অন্যায়ভাবে গো-বৎসের ইবাদত করেছ। ইবাদতকে ব্যবহার করেছ অনুপযুক্ত স্থানে। ইতিপূর্বে অপর এক জায়গায় বলে এসেছি যে, যুলুম-এর প্রকৃত অর্থ কেন বস্তুকে অপাত্রে স্থাপন করা। কাজেই পুনরাবৃত্তি নিষ্পয়োজন।

(৫২) ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْکُمْ مِّنۢۢ بَعْدِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ .

(৫২) তারপরও আমি তোমাদেরকে ক্ষমা করেছি, যাতে তোমরা কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন কর।

অর্থাৎ তোমরা গো-শাবককে ইলাহরূপে গ্রহণ করার পরও আমি তোমাদেরকে দ্রুত শাস্তি দেইনি।

হযরত আবুল আলিয়া (রা) হতে বর্ণিত। তিনি **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ** -এর ব্যাখ্যায় বলেন, "তোমরা গো-বৎসকে ইলাহরূপে গ্রহণ করার পরও আমি তোমাদেরকে ক্ষমা করলাম।" **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** অর্থাৎ যাতে তোমরা শোকর কর। এস্থলে **لَعَلَّ** শব্দটি **لَعَلَّ** (যেন) অর্থে ব্যবহৃত। ইতিপূর্বে বলে এসেছি যে, **لَعَلَّ** -এর এক অর্থ **لَعَلَّ** অর্থাৎ 'যেন'। এখানে পুনরাবৃত্তি নিষ্পয়োজন। আয়াতের সারমর্ম এই দাঁড়ায় যে, তোমরা গো-শাবককে ইলাহরূপে গ্রহণ করার পরও আমি তোমাদেরকে ক্ষমা করেছি, যাতে এ ক্ষমা প্রদর্শনের উপর তোমরা শোকর কর। জ্ঞানী ও প্রজ্ঞাবান ব্যক্তির নিকট ক্ষমা শোকরকে ওয়াজিব করে দেয়।

প্রথম খন্ড শেষ

